

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_232712

UNIVERSAL
LIBRARY

قُلْ هُوَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْهُكُمْ وَشَفَاعَةُ

الحمد للہ کہ وہ کتاب کے چوتھے تفسیر کا کتاب باب و حصین بعد ترجمہ با محاورہ و ترکیب نحوی و ربط آیات

و دلائل ثبوت و بیان نکات و انہما خلاصہ مراد و شان نزول کے مخالفون کا جواب ہے اعمیٰ

تَفْسِيْرُ فَتْحِ الْمَلٰٓئِكٰنِ

مشہور ہے

تَفْسِيْرُ حَقَّائِنِ

کی جلد ثانی جو پارہ اول کی تفسیر ہے اور حصین پہلو و نصاریٰ و مجوس اور حکماء و قدیم اور کما مال

اور دہر لون اور غیر یون اور آج کل کے انگریزی تعلیم یافتہوں کے تمام ہمسایہ کا جواب تحقیقی و الازامی ہے

طبع حاکم اسلام و کونچہ قلم فیضی خان

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۲۵	۵	زمانہ	زمانہ	۱۴۵	۲	ک	ک
۲۸	۱۴	اور نہ	اور نہ	۱۴۵	۳	الابیت	الابیت
۲۹	۱۹	تقابلیں	تقابلیں	۱۴۵	۲۲	عمادت	عمارت
۳۲	۱۳	ایک لفظ	ایک لفظ	۱۴۶	۹	اشققا	اشققا
۳۵	۶	میرے	میرے	۱۴۶	۱۱	اجسام	اجسام
۴۲	۱۳	کو	کو	۱۴۶	۱۲	اور اور اصاف	اور اور اصاف
۴۴	۲۳	سچے	سچے	۱۴۶	۲۳	صاف	صاف
۴۶	۵	نہ	نہ	۱۴۶	۲۱	سے	سے
۵۱	۷	زنیۃ الہی	زنیۃ الہی	۱۴۸	۲	جائزہ الون	جائزہ الون
۵۳	۲۲	نکارت	نکارت	۱۸۵	۸	خدا القائل	خدا القائل
۵۴	۱۶	عرض	عرض	۱۹۱	۳	والصلوۃ	والصلوۃ
۵۶	۱۱	روحانی	روحانی	۱۹۲	۵	کستدر	کستدر
۶۲	۲	درا	درا	۱۹۲	۱۰	اور وگو	اور وگو
۶۳	۱۵	العلوب	العلوب	۱۹۲	۱۰	اور وگو	اور وگو
۶۴	۲۳	تجلی	تجلی	۱۹۵	۱	امیر انشا	امیر انشا
۶۶	۱	تحقیقت	تحقیقت	۱۹۵	۱	پیش	پیش
۶۹	۱۳	ان فی	ان فی	۱۹۹	۱۵	جو	جو
۷۰	۲۶	واؤکرا اللہ کثیرا	واؤکرا اللہ کثیرا	۲۰۲	۱	کریا	کریا
۷۹	۱۹	الار	الار	۲۰۴	۶	خیر	خیر
۸۲	۷	حق کی	حق کی	۲۰۶	۱۶	چوڑے	چوڑے
۸۳	۱۹	اور انیم الیہود	اور انیم الیہود	۲۰۶	۱۱	الیس	الیس
۸۶	۱۰-۲	اوس ذات کی	اوس ذات کی	۲۱۲	۲	اکلم	اکلم
۸۸	۵	شرعی	شرعی	۲۱۵	۲۰	دہ مرگیا	دہ مرگیا
۸۹	۲۳	چپ کرے	چپ کرے	۲۲۱	۱۳	مین	مین
۹۰	۲	بچائے	بچائے	۲۲۳	۳	مرنے کے	مرنے کے
۹۱	۱۰	دینے میں	دینے میں	۲۲۳	۱۴	قول	قول
۹۵	۱۰	تجلی	تجلی	۲۲۳	۶	کے	کے
۹۶	۱۳	جانتے	جانتے	۲۳۲	۷	کے	کے
۹۸	۷	کڑی	کڑی	۲۳۳	۲۲	کرنے	کرنے
۹۸	۱۴	سما	سما	۲۳۶	۱۵	ت	ت
۱۰۰	۲۰	مین	مین	۲۳۸	۱۰	اسکے مین	اسکے مین
۱۰۱	۱۱	بر	بر	۲۳۹	۳	فصل	فصل
۱۰۲	۶	برس	برس	۲۴۰	۲	فصل	فصل
۱۰۶	۱۳	اعمال	اعمال	۲۴۱	۲۱	غلبہ	غلبہ
۱۰۸	۱۰	سہ مین	سہ مین	۲۴۲	۳	کے	کے
۱۰۹	۲۰	شرط	شرط	۲۴۲	۱۲	تہوی	تہوی
۱۱۳	۱۹	اصول مین	اصول مین	۲۴۵	۰	اس کے غلطی سے	اس کے غلطی سے
۱۲۴	۱۳	تربیت	تربیت	۲۴۵	۰	اور اس کے غلطی سے	اور اس کے غلطی سے
۱۲۵	۱۵	مین	مین	۲۴۵	۰	یالہر انیت	یالہر انیت
۱۲۷	۱	لو	لو	۲۴۲	۱۳	یالہر انیت	یالہر انیت

[illegible]

خطب

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي سبغ نعمته على العباد في غايل الانبياء الهداة الى سبيل الرشاد في الحجج بيننا والبرهان في وانا نطعم الآيات الباهرة في
 انزل عليهم الصحف والقرآن في حتى تحت حجة لصلال في واشترقت الارض بنور ربها ونارت اجبال في فيا واجب الوجود ويا
 غايه كل مقصود وصل وسلم على جميع انبياءك على جملة اصفيائنا خصوصاً على سيد المرسلين في تاج المنسبين الذي ترشح من ابناء راسخين
 وسالت من بيانه انهار النجات في الذي نور الارض بعد ما ملأت من الظلمات في وافشا التوحيد بعد ما عذبت المخلوقات
 سبنا و مولانا محمد خاتم فضل الرسالة فض خاتم العدالة في الذي انعم مصانع الخطباء من العرب والعراق بقصر رسول القرآن
 والعجز بكلمة من كل علم حكيم كما ان الزمان في صاحب مفاتيح الناسوت والمملكوت في ناظورة ديوان الجبروت واللاهوت
 لا يدرك لو اصف المطر خصائصه في وان يكسابقني كل ما وصف في وعلى آله الابرار وصحابة الانبياء الذين حررهم
 سكتا بهم وافعالهم وكلهم معيار التهذيب للاخلاق في الذين هدوا العالم ودعوا الناس الى دين الاسلام بالكرامات التي مثل
 معجزات انبياء بني اسحاق في حتى ضحت اطراف واكشف الحجة ولم يبق للمكسرين حجة في **اما بعد** فقضية
 ابو محمد عبد الحق بن محمد مير بهمه كهتاه في كمال سلام كي خير خواهي اور دين ودينا كي بهلاني هر زمانه اور هر ملك ميچي كا
 بهي كهي زبان تلوار كا كام ديني هي او جيكه كجر وكي فهم تقرير سے نہیں سمجھتے تو اس طرح شفقت پدر بخشي كو اموصلو ميچو مجبور
 وقصہ کر رہی ہے اس طرح)
 " غیر متناہی بوسیله خاندان درگاه سیاست سے کام لیتی ہے جب بنی العباس کے
 اسلام پر حملہ کیا تو علماء کلام کے اقلام نے نیزہوں کا کام دیا جب صحابہ

بطرح مدرس اندلس میں صد ہا علوم دنیویہ کا اپنے دور بگیاؤن کو درس دیا گیا اس طرح قرآن مجید کے متعلق بشمار علوم کہلا گیا
کیا گیا کہ جسکا دسواں حصہ بھی عبد آدم نے لیکر لیا تب تک کسی قوم نے اپنی کتاب باہمی کر لیے ایسا وہ نہیں کیا اسی لیے زمانہ بڑا
سے اب تک طرح قرآن مجید محفوظ ہے کوئی کتاب نہیں - اور بطرح اسلام کا شجر طوبے اشر زمین پر ابر رحمت کی طرح پھیل گیا
ہر ملک اور ہر شہر کو اس نے اپنے حیات بخش پھولوں اور پھولوں سے بہرہ ور کیا اور اپنے طفل عاطف سے بہرہ یاب فرمایا تو دین
خدا قائلے نے اہل بیت قلم کو اسکا حامی بنایا - جنہوں نے بوم منش اور موش طبع لوگوں سے ہر گھوم طرح سچا پچا چنا پچ
چندوستا کے نام سے ان کے آثار کو احوالت و بت پرستی سے چھوڑا یا اور اپنے قدرتی نور سے منور فرمایا تو یہاں
سے عامی اور مددگار پیدا کر دیے جس قدر ضرورت تھی - اور غاصدان خدا اسکو تسلیم طفت اور اجر سے
بجھاتے رہے - پس بطرح آمد بہار سے پہلے درختوں پر خزان آتی اور باغ میں ہوا اصر صریح رہا

۱۰ چنانچہ علم باطنی کے متعلق شیخ اور اکبر اور مصطلاب اور مرآت و مناظر کہ جسکا اشراج کل فوٹو گران و نقشہ نویسی اور جبر و مقادیر و غیرہ علوم
نزدہ کیا اور محمد بنانی اور ستارہ کی چالیخیز و فوٹون ہدیت میں صد ہا ایجا دیئے - حساب کے ہول کو ادرس نو قائم کیا - فن جہات و خلافت میں یوگ
استاد زمانہ ملے گئے - مساحت کے اصول سے پیشتر عربی قائم گئے - جہا زانی اور ستاروں کے حساب سے ہندوین سفر گراں اول اسلامیوں ہی سے دلائل پائے
پہر طبعیات میں علم القاصر کو رحمت ہوا اور باطنی اور زمین اور کر و مار کے عجائب حالات معلوم ہوئے میں اور ہر علم اجمادات کہ جس میں زمین کے بعض نباتات
کی عینت اور جہات اور زمین سے ہوتا چاندی غافلہ کی عینت اور پہاڑوں اور دیوؤں اور چٹانوں کے پیدا ہو جانے کے کائنات کی عینت میں اور کائنات
کے زمین و آسمان کے سرچسب ہوں گئے اور ان کے فرائض کے مختلف مزہ ہوئے اور زمین کی جڑی بوٹیوں کے خواص بھی بت ہوئے ہیں - اور علم اکوان کو
حیوان کے انواع و اصناف کے عجائب حالات سے گفتگو کی جاتی ہے اور علم کیا کہ جسکو کسری کہتے ہیں زمین پر حالات خاصہ سے بحث ہوتی ہے وغیرہ علوم
اہل اسلام ہی استاد ہیں - بہر حق درشتی اور فطرت کو حکما اسلام نے ترقی دی وہ بھی ظاہر ہے - قدامت یونان کی کتابوں میں ایسا غوجی بھی کیا گیا جس
غیر چاند مٹے بسے مسائل مذکور ہیں لیکن اسلامیوں نے تو اسکو مٹا دیا کہ جسکا پچھلے زمانہ میں ترقی ہوئی تھی کہ اسکی ترقی باقی نہ رہا - اور بطرح معلوم نظر آتا ہے
سیرت نزدہ کیا اور حکما یونان کے غلط رجحان کر کے کیا کیا فلسفہ قائم کر دیا کہ جسکو علم کلام میں بطور رسائی کے ذکر کیا جاتا ہے - ۶ سطح حرکت علیہ بین
تہذیب خلق اور سیاست مدن اور تہذیب منزل کے وہ ہول قائم کیے کہ جسکو اسوقت کے فلاسفر بھی ماننے میں - بہر بخلاف ان کے زمانہ میں ہی حکما اسلام ہوتا
مانے گئے ہیں - اور ان عجائب صنعتوں کے ذکر کی تو یہاں گنجائش ہی نہیں کہ جسکو اسلامیوں نے زمانہ میں ایجا کیا تھا چنانچہ مارون رشید کے حکم سے بغداد
دو عالموں نے کوثر اور سنجہ کے صوکار ایک دوسرے جھپٹے کر کے ایک صوفی تھوٹا سا جو میں بڑا زلیخا بنا کر کیا اقلیدس اور جیومی کے شرح کی تعلیم کے لیے پڑھو کر
کیا - منطقہ البروج کی تعدیل کا صاحب لکھا - سمرقند میں رصد بنائی سمیت عدد بن خلدی نے نور کی ذخار کا اندازہ نکالا اور بطرح قوب و پندھو کا
ایجا دی انہیں کے زمانہ میں ہوا ہے اور جہاں تک کہ اور فن طب میں بھی جو کچھ ترقی ہوئی وہ بیان سے باہر ہے - اور فن نجوم میں و قوافی
خاص ہیں کا حصہ ہے چونکہ اس بیان کی تفصیل کو بڑی عظیم کتاب درکار ہے لہذا اس بیان کو میں صرف دو باتوں پر قیام کرنا چاہوں (۱) یہ کہ اقوت
میں جن چیزوں میں ترقی اہل یورپ کی ہے حسیا کہ تار برقی و لائٹ گازی و فانی جہاز تار ریڈ و ڈوائسمینٹ وغیرہ عمدہ صنعتیں اور کیمیا نے ان کے کافرانے اور
دیگر کافرانے بہر سبب سمجھا تھا کہ اسکا شہر سے مختلف ملکوں میں مختلف لوگوں کے ماتے سے مرجع ہوئے ہیں - دوم اور میر کے اہل اسلام ہی انہیں شریک کیا
اور انہوں کی جو خصوصیت نہیں خواص جرم روس و جزو ملک مالک میں ہیں انکے اصول پہلے ہی اہل اسلام میں تھے اور یوں ہمیں زمانہ میں
میں ترقی و تہذیب ہوا یا ہے (۲) یہ کہ یورپ کے جیسے جیسے صنعت بھی اسکا گودی اہل اسلام کے سفر ہیں - چنانچہ سجد لکھو کہ جو علم میں ترقی
کے ملک میں ہوا مدرس تھا - ہسٹری آف اسلام میں کہتا ہے کہ قوم عرب ملائکہ کے بارے میں یورپ کے استاد ہیں جس سے انہیں ہر گھوم طرح کی اور انہوں
دو سامان جہاں لکے کہ ہیں - یہ تار ٹینکٹین میں اور انہوں ہی نے حالات سفر کو قلمبند کیا - روح کیا الم اور وہی صنایع اور وہی حکمتی میں

جذوعہ سے اس شجر اسلام پر ہی خزان کے جھوکے چل رہے ہیں جس دشمن خوش اور درمند کنافوس مل رہے ہیں :-
 جبکہ نتیجہ یہ ہوا کہ اسکے انصار مددگار شراب غفلت اتفاق پیکر بیوش اور ستہ بجزاب عرکوش ہوئے تو مخالفوں نے میدان
 نالی پکڑ لیا کام کیا ۔ اسکی دولت اور اسکی شوکت اور اسکی سلطنت حکومت اور اس کے علوم و فنون کا کام تمام کیا ۔ تختہ
 سوبرسک عرصہ سے بڑی دور دراز سے ایک قسم عیسائی دانشمند آزادی پسند دنیاوی کاموں اور صنعتوں میں ہر شیا کا بلکہ
 میں پر فرج بیدار ہندوستان میں آئی اور اپنے ساتھ ہی صد ہا جہاز اور گھوٹ الحاد اور شراب خواری زنا وغیرہ کے لالہ
 اول تو یوں ہی مسلمانوں کی حالت غراب تھی اور سپر اس آزادی اور اتحاد کی برائڈمی لئے تو آفت ڈھانی کہ اس ازان
 افیون کے ساقی دے اگھنہ جہ حریفانہ زمرہ ساز و نہ دستار پتہ جس سے غفلت اور باہمی نزاع اور بیداری نے ہر طرف سے
 طبع و ذہن و فنیوں سے محروم کر دیا ۔ اور مخالفوں کا دل خوش کر نیکو ایک قسم نے تو وہ طرز اختیار کیا کہ گویا
 یورپ پورا جامہ ہی پہن لیا ۔ بطرح وہ لوگ برائے نام عیسائی ہیں اور حقیقت محنت محمد خدا کے قائل نہ بلکہ کھٹور
 نشر شراب عقاب حلال حرام ہر شے کے مقرر بنی کون ایک فاور (ناصح) الہام اور حکام ملا کہ کیا مجنوں کی خیالی برہم سطح یوگ

س مہم کمال کو پہنچے کئی انتہا میں آئے اور جہانک ملک معلوم ہے ۔ گویا وہ ایک شہر عرب کی اور صلی فضیلت کا ہے کہ جہاں تک ملک معلوم ہی نہیں ہے
 ہر ایک عرب کی قوم ہمارے جملہ مصلحت کمال کا ابھی سرچشمہ ہے ۔ اور جن کمالات تو ہم جہت جہت سے کہ یہ اور لوگوں کی ایجاد ہو گئے وہ اب ہمارے
 ان کے کچھ سے معلوم ہوتا چلا جاتا ہے کہ ہر ایک میں جس کے موجد عرب ہی ہیں ۔ پھر یہ ہم نے اپنی تائید میں سکندر مہمیاٹ جرمی کا بہت نقل
 رہے کہ عرب کی قوم کو خدا تعالیٰ نے ایسے ہی دیا تھا کہ وہ علوم و فنون اور ہر باب تمدن کو ان مختلف قوموں تک پہنچا دیں جو مدت کے لئے
 اسباب کی دلوں کی ہر ایک ہر ایک سے ہیں ۔ چنانچہ ان تمام قوموں نے ہمہ کمالات ہی قوم عرب کے حاصل کیے پھر الہام اور مانی کی قوم نے باب تمدن میں جو کچھ
 کیا اور کچھ اس کا وہ عرب ہی کے فتوحات کے زائیلوں کے بعد آیا ۔ اور عرب ہی سے اسے سیکھا عرب جہاں جاتے تھے اپنے طریق تمدن کو گویا ساتھ لے جاتے
 اور جہاں وہ قیام کرتے تھے وہاں ان کے طریق تمدن پہل جاتا تھا چنانچہ ان کی عظمت تھی کہ جس ملک میں وہ گئے وہاں انہوں نے اپنی زبان اور اپنے علوم اور
 اپنا دین اور اپنے اخلاق و مذاہب کو شائع کرنا شروع کیا انھوں نے غلغلہ اور تاج درومی میں جسکا مصنف فرانس کا وزیر خیم ہے یہ کہہ گاہے کہ ایک نام نہاں
 یورپ کی جہالت میں گم رہے ہوتے تھے کہ وہ تمدن اور بہت اسلامیہ کی جائے ایک نور علوم اور دین اور فلسفہ اور فنون صنایع اور دست کاروں وغیرہ کا
 پورا کون سا ملک تھا اور اس نام میں شہر بغداد اور قصر اور تھر قند اور دمشق اور قندھار اور قصر اور فارس اور غنائہ اور قریہ و میزہ علوم و فنون اور
 صنایع کے مرکز تھے اور جہاں کہیں کمالات علمی اور عملی پہلے زمین شہر زمین سے پہلے اور قرون متوسطہ میں ابا یان بربر پاپین شہر ہون میں جس علوم
 و فنون کا دار الحکومت تھا ۔ اور گارڈ فرمی میگزین کہتے ہیں (۱۱۰) جن بخوبی جانتا ہوں کہ عیسائی لوگ مسلمانوں اور ان کے مذہب اور ان کی ہر ایک شے
 عقائد میں گارڈ فرمی کریں تو وہ ہمہ مویا کے کہل اسلام اپنے مذہب پر قائم ہوئے تھے اور وہی عیسائی کے عہد تمام روئے زمین پر سے زیادہ فاضل اور
 سب سے زیادہ با علم قوم ہو گئی ۔ اور مقتدین کے علوم مفیدہ بھی ملک شہر اور زمین کے ذریعہ سے ہو گئے ۔ مسلمان کے مذہب میں فیاضی اور تہذیب و اخلاق
 کے اکثر مسائل میں اور جملہ تحصیل ہوتے ان کے مذہب پر لازم لگنا تھا کہ وہ اس میں نہ رسوا ہے محض بجائے حیا کہ دین عیسوی اور اسکے باریوں
 اور ان کے عقیدوں سے ہے (۱۱۱) فرمی اس فوقیت پر کہ جہاں ان کو مسلمانوں پر علوم اور فنون اور فنون میں ہے بڑے نازان میں اور کوئی دنگی گفتگو
 نے نوبی جانے کرنا نہ ساقبت کوئی قوم اس عہد اور مفیدہ نصیب میں بھی فائز نہیں ہوتی حالانکہ یہ دیکھو کہ یہ یوں گزرتے فوجات اور حکمت کی
 کہ جو تجربہ سے متعلق ہے اور سوائے کاغذاتوں کے اور کوئی بات ایسی نہیں کہ جو خلفاء کی رعایا میں نہ تھی اور اب گریٹ برٹن میں حاصل ہے انھیں
 مخلص اور جان ڈیون پورٹ اپنی کتاب میں منظم صوح کا یہ نقل نقل کرتے ہیں یہ بات یقینی ہے کہ اس میں ان میں بل عجب گمانہ پایا اور ان کی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ شروع اللہ کے نام سے کہ جو نہایت مہربان اور رحمت کرنے والا ہے۔ یہ تو علیاً کے نزدیک متفق علیہ ہے کہ اس سورہ فاتحہ کے سات آیتیں (جملہ) ہیں مگر بعض اختلاف ہے کہ آیا بسم اللہ بھی اوغین داخل ہے کہ مجبوعہ کا نام سورہ فاتحہ رکھا جاوے یا بسم اللہ کو (کہ قرآن مجید کا جزا اور بلاشبہ کلام الہی ہے) اس سورہ کے اول بلکہ سب سورتوں کے اول میں اسلئے لکھ دیا گیا کہ ایک دوسری سورہ میں فرق ہو جاوے۔ اور اس سے سورہ کا ابتداء کرنا باعث تبرک سمجھا جائے پس تہذیب اور تبصرہ اور شام کے قاریوں اور فقہاء کا یہی قول اور امام ابو حنیفہ کا یہی ہی مذہب ہے کہ یہ جز سورہ نہیں محض فصل اور تبرک کیلئے لکھی گئی ہے۔ اور یہی بات قوی ہے کیونکہ بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر و عمر نماز کو الحمد للہ رب العالمین سے شروع کرتے تھے اور سیطر طبرانی اور ابن خزیمہ اور ابوداؤد وغیرہم محدثین کی روایات سے ثابت ہے کہ آنحضرت غامین بسم اللہ کو آہستہ پڑھتے تھے اور الحمد للہ رب العالمین کو پکار کر پڑھتے تھے پس جب یہ ہے تو بسم الحمد کا جز نہیں کیونکہ سورہ میں سے ایک جز کا تفسیر پڑنا کوئی وجہ نہیں رکھتا اگر یہ جز ہوتی تو اسکو بھی پکار کر پڑھتے۔ اور مکہ اور کوفہ کے قاری اور فقہاء اسکو جز الحمد سمجھتے ہیں اور امام شافعی اور عبد اللہ بن مبارک کا یہی ہی مذہب ہے اور اسلئے یوں اسکو نما میں پکار کر پڑھتے ہیں۔ اور انکے پاس بھی دلائل ہیں مگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء الراشعین نے اس بارہ میں کسی بات کی صراحت نہیں کی دونوں فریق اپنی اپنی رائے سے اپنے مذاہب کیلئے حدیث ثابت کرتے ہیں + یہ جو اسکو جز الحمد کہتے ہیں انکے دو قول میں بعض کی یہ رائے ہے کہ یہ آیت پوری ہے اور بعض کہتے ہیں آیت کا ٹکڑا ہے بلکہ اگلا جملہ ملکہ آیت ہوتی ہے۔ پس جبکہ تردیک بسم اللہ ہی ایک آیت پوری ہے تو انکے نزدیک صراط اللہ الفت علیہم غیب المعصوب علیہم ولا الضالین ایک آیت ہے۔ اور جسکے تردیک نہیں تو وہ صراط الذین انعمت علیہم ایک آیت اور غیب المعصوب علیہم ولا الضالین کو دوسری آیت کہتے ہیں واللہ اعلم

ترکیب

لفظ جبار اور اسم مجرور مضاف اللہ مضاف الیہ موصوف اور لفظ الرحمن الرحیم دونوں کے بعد دیگر اسکی صفت موصوف و صفت جو مضاف الیہ ہے اپنے مضاف سے ملکر جبار کا مجرور ہوا۔ اور یہ جار متعلق ہے ایک فعل مجزئہ ہے۔ ~~یہاں~~ اقرآنے کیونکہ جس چیز پر بسم اللہ پڑی جا یا کرنی ہے وہاں اسی قسم کا فعل محدود ناکرتے ہیں جو کہلاتے وقت پڑھنے کے تو وہاں اکل اور پیتے وقت اشرب علیہذا القیاس پر سب اپنے فعل محدود کے ساتھ ملکر

جلد فعلیہ ہوا: خدا تعالیٰ اپنے بندوں کو اس سورت میں یہ بتلاتا ہے کہ یوں کیا کرو۔ یہ کہ وہ خود اپنی طرف سے یہ کہتا ہے میں خدا رحمن درحیم کے نام سے شروع کرتا ہوں تاکہ آگے چلکر یہ کہنا پڑے کہ وہ کسی مخاطب سے یہ کہتا ہے کہ میں تیری ہی عبادت کرتا اور تجھ ہی سے مدد مانگتا ہوں انہو پس حاصل مطلب یہ ہوا کہ خدا تعالیٰ اپنے بندوں کو تعلیم کرتا ہے کہ یوں کہو کہ ہم خدا کے نام سے شروع کرتے ہیں کہ جو بڑا مہربان اور رحیم ہے انہو۔ ان مسائل کا ذکر اس تفسیر میں مفید عام نہیں اسلئے اُنے قلم کو روکتا ہوں کہ بسم اللہ میں جو اسم ہے وہ سب سے شتق ہے کہ جسکے معنی بلند ہی کے ہیں جیسا کہ اہل بصرہ کہتے ہیں یا سب سے جسکے معنی علامت ہیں جیسا کہ اہل کوفہ کہتے ہیں۔ اور یہ کہ لفظ اللہ کو نئے نقطہ سے شتق ہے اور رحمن تصرف ہے یا غیر تصرف۔ لیکن یہ نہکتہ یاد رکھنے کے قابل ہے کہ بسم اللہ میں اصل باسم اللہ تھا الف کو کثرت استعمال سے حذف کر کے اسکی جگہ کتابت میں ب کو جو ایل کر دیا اس لئے عربی میں بسم اللہ لکھتے ہیں نہ بسم اللہ +

نکات متعلقہ بمعنی

واقعہ

چونکہ دنیا میں انبیاء علیہم السلام اس لئے آئے ہیں کہ لوگوں کو خدا کا رستہ دکھادیں اور اُس عبود حقیقی تک پہنچان دین کہ جو عالم جس میں دکھائی نہیں دیتا نہ کسی قوت سامعہ ولا سہ ولا لہفہ و شامہ سے معلوم ہو سکتا ہے اور جسکے وجود میں وہ لوگ شک کرتے ہیں کہ جن کو ان کو اس قسم کے سوار اور کوئی کامل قوت اور کھانا نہیں اور جو عطا ہے تو اس پر شک و شبہ کی ہزاروں ٹھنی خاک پڑی ہوئی ہے اور وہ تمام کار بار کو صرف عالم محسوس پر پھر جاتے ہیں۔ اور جو وجود کے قائل ہیں تو ہر امر میں اسباب ظاہر یہ اور اپنی تصرفات ہی کو موثر حقیقی جانتے ہیں اور اسی لئے جو چیز ایسا ظاہر پر نہیں (جیسا کہ معجزات و کرامات) ان کا وجود نہیں مانتے ہیں اور اسی لئے کوکل کو لغو جانکر حصول دنیا میں سرگردانی اور نکال سیابی پر سخت پشیمانی اٹھانے میں الغرض ہر کار بار میں اس حقیقی فاعل کی طرف کہ جو اس پردہ میں آپ سب کچھ کر رہا ہے) تو جو نہیں کرتے پس اُنکے لئے خداوند تعالیٰ نے اپنے جسے نبی کی معرفت اول ہی سبق دیا کہ ہر کار بار میں ہم پر نام لیا کریں اور ہر چیز کا فاعل حقیقی اور موثر تمام جانکر برکت اور استغاثت کے لئے بھی گویا دیکھ کریں سو اس لئے نبی صلعم نے کھانے پینے ہر کا فیئر میں بسم اللہ پڑھنے کا حکم دیا اور یہ سنایا کہ جو کام اس سے خالی ہو گا وہ گواہات اللہ کے موافق اپنے اسباب پر مرتب ہو جائیگا مگر اُس میں وہ روحانی برکت جو نسیم حقیقی اور فاعل اصلی کی یاد اور اُس کی استغاثت سے ہوتی تھی نہو گی (اجزم اور اتر جو احادیث میں وارد ہے اُس کے بھی معنی ہیں اور اسی لئے اپنے کلام مقدس میں سب سے اول بسم اللہ کو مقرر کیا تاکہ لکھو ایا جو شخص بن دیکھے خدا تعالیٰ نے پر ایمان رکھتا ہے اور تم یہ علم عباد کے لئے سلسلہ نبوت کو باقی مانتا ہے

اور آسمانی و مقصور اہل کو یہی تعلیم کتاب ہے تو اسکے نزدیک مکتب نبوت میں بسم اللہ الرحمن الرحیم سے بہتر کوئی سبق عقل میں نہیں آسکتا۔ یہ بات تعلیم کتاب آسمانی کے لئے ضرور ہے اور جس اہامی کتاب میں اول یہ نہیں تو اس کتاب میں ضرور ہے۔

(۲) ہر کار بار میں موثر حقیقی اور خالق سبب بلکہ جملہ کائنات جو ہر کار و سکنا نام لینا اور اس کے برکت استغاثت چاہنا اگرچہ ایسا دیہی حکم ہے کہ جو کفو فطرت سلیمہ بہت جلد تعلیم کرتی ہے اور جس میں کسی خدا پرست کو انکار نہیں مگر قرآن نے جو خدا کا نام لینا بتلایا ہے تو ان خوبیوں کے ساتھ بتلایا ہے کہ جب تک کچھ بیان ہی نہیں۔ از اجماع یہ کہ بسم اللہ نہ فرمایا بلکہ بسم اللہ نہ فرمایا تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ جس طرح خدا تعالیٰ کی ذات پاک سے برکت اور استغاثت طلب کیجاتی ہے اس طرح اس کے نام میں بھی وہی اثر ہے دوم یہ کہ بندہ کی رسانی اور اس کا ارتباط بحالت ابتدائی اور نام ہی تک کے کہنے کیا خوب کہا ہے۔ دامن ملک تو ترے کہاں دسترس مجھے تیری گلی کی خاک ہوں توبہی

بس بچے یا سونم چونکہ شکر مکن باسم اللات والعزیز کہتے تھے اور ان کے مقابلہ میں ردشکر کے لئے بسم اللہ کہنا مناسب ہوا از اجماع یہ کہ تین نام ذکر کیے اللہ رحمن رحیم اور انسان کیا بلکہ ہر ممکن کے تین حال ہیں اول عدم کعب کسی سہتی کا نام و نشان ہی نہ تھا جیسا کہ خود ہی فرماتا ہے اَللّٰہُ اَعْلٰی اَنْ لَّیْسَ لَہٗ شَیْءٌ مِّمَّا کُنَّا نَعْبُدُ کہ بلا شک انسان پر ایک ایسا زمانہ بھی گزرا ہے کہ جس میں اس کا نام و نشان نہ تھا دوم یہ سہتی دنیا جو معرفت عام میں ننگانی کہتے ہیں مذہب اس عالم سے کوچ کر جانا کہ جو موت کہتے ہیں یا یوں کہہ دو اول وہ زمانہ کہ جس میں ابلیس روح اس قید جسمانی سے آزاد اور عالم قدس میں خادہ تھی یعنی دنیا میں پیدا ہونے سے پیشتر دوم یہ زندگی مجازی کہ جس میں ہزار اہاجات اور ٹیڈیا ریات ہر طرف سے گھیرے ہوئی ہیں پیشتر پہلے آنادی حاصل کر کے اپنے اصلی وطن میں جانے اور وہاں عالم قدس میں اپنی اعمال و جزا پائے کا زمانہ ہے پہلے ابتداء کلام میں (کہ جو ہر کام کے ابتداء میں پڑھنا بندہ کو مناسب ہے) اپنے وہ تین نام ذکر فرمائے کہ جو تینوں حالتوں سے مناسب ہیں تا بندہ کیو اپنے قیوں حال یاد آجائیں اور تینوں مالون میں خدا تعالیٰ کے ساتھ تعلق خاص اور احتیاج بالانحصار کا تصور اگر جمیع امور دنیا و آخرت میں نیک چلنی اور ہر طرح کی بھلائی پر دل آمادہ ہجائے اور روحانی مخلوق کی سب تعلیم کو ہر حق جانکر بصدر حق دل آؤ کو قبول کرے۔ سو ایسے سب پیشتر اللہ کا نام ذکر کیا کہ جو اس اوقات مقدسہ پر دلالت کرتا ہے کہ جس میں ہر طرح کی صفات کمال و جلال پائے جاتے ہیں کہ جن میں سے قدرت کا مدہ ہی ہے کہ وہ معدوم سے موجود اور موجود سے معدوم کر سکتا ہے یہ نام پہلی حالت کو یاد دلانا ہے اور خالق سے رابطہ بڑھانا

جب اس نام کا تصور دلیں جبکہ پکڑتا ہے تو پھر دنیا میں کسی چیز کی ہستی انکھوں میں نہیں چھپتی چہ جائیکہ پھر اور کسی شے پرش کیجائے اور اس سے حاجت برآری کے خیال کو بھی دلیں جبکہ بچا ہے۔ چو سلطان عزت علم پر کشد چہ جہان مجرب

اور کسی کتاب الہامی یا ہم کی تجلیات عارف کے دل پر پرتو لگن ہوئی مین تو یہاں تک محویت ہو جاتی ہے کہ اپنے آپ کو ہونگی سوال سمجھنے اسباب میری نظروں مین تو اس قدر ہے کہ جو ہر دیکھتا ہوں اور نہ ہوں تو ہے یہ اس مرتبہ کو توحیدیت ہے مین ٹلیٹ کی طرح کا یہاں کیا ذکر ہے۔ معلم روحانی تیری تعلیم کے قربان پہلے ہی سبق مین کمال کر کے سعادت کو پہنچا دیا مبدی صلی علیہ وسلم سے ملا دیا۔ اسم سے ابتدا رسول کو تھی اور اس کے بعد اسم پر انہما ہو گئی ہے اس کے بعد لفظ رحمن کو ذکر کیا (کہ جو ہر وزن غفلان ہے) جس کے معنی زیادہ رحمت کرنا والا ہے کیلئے رحیم سے زمین حروف زیادہ زمین اور کلام عرب مین زیادتی حروف زیادتی معنی کے لیے آتی ہے اور اس کیلئے رحیم آدمی کو کہہ سکتے ہیں رحمن نہیں کہہ سکتے کیونکہ حد سے زیادہ رحمت آدمی کا کام ہے اور جو کوئی رحمت کرتا ہے کسی زکسی غرض سے کرتا ہے خواہ دنیا و دین کی بہلائی ہو یا زوال حب مال یا بخلیت کے عار و تنگ سے رہائی ہو۔ اس سے قطع نظر اور جو کوئی رحمت کرتا ہے تو اس کے دل مین یہ جو ش آدمی کی رحمت کا پر تو اسے اور پھر یہ رحمت کر کے جو کسی کو کہہ بہلائی پہنچا دیکھا وہ سب چیز مین خلا ہی مخلوق مین الغرض یہ لفظ اللہ ہی پر بولا جاتا ہے یہ ہم اسم او سمالت دینی کے لیے آئینہ جہان مناسبت یا تریاق جان فرما ہے سلف لفظ اللہ کے بعد اس کے ذکر کرنے مین دو نکتہ مین اول یہ کہ عالم ہستی دنیا مین اگر انسان جسمانی اور روحانی ہزاروں بلاؤں مین گرفتار ہوتا ہے اور اس کو سیکر و چیز و کی حاجت پڑتی ہے۔ پس اس عالم کے مٹا کر زمین مؤمن کا فرج سے پہلے سب مین لفظ رحمن ہی کہ جو غیر منتہا سے رحمت پر دلالت کرتا ہے کیونکہ جعفر مرض و بقیہ دوا دنیا مین حکمت سے پس نیا کے حواجچ جو کیا غیر مستنا ہی مین اور نیکے مقابلہ مین و سیاہی لفظ بولنا معلم روحانی کمال ہے دو ہم یہ کہ لفظ اللہ اسم ذات ہے اور رحمن و رحیم اسماء صفات اور قانون بلاغت یہ چاہتا ہے کہ اسم ذات سے وہ اسم صفت بولا جاوے کہ جو منزلہ علم کے خاص ہو یہاں اس لفظ رحمان مین ایک اور نکتہ بھی ہے کہ تم اسم معاشرت مین اپنے بیگانے مؤمن دکھا کر بلکہ ہر چیز سے مہربانی اور رحمت سے پیش آؤ۔ اور سب سے باہم رحم کی کا بڑا ذکر و پناہ کی شمع مین وہ خود ہی فرماتا ہے **إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ** کہ اللہ تعالیٰ کو احسان کرنے والوں سے محبت ہے اور فرمایا **إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ** کہ خدا انکو انصاف اور بہلائی کرنیکا حکم دیتا ہے۔ اور اسکی شرح مین نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بشمار احادیث صحیحہ وارد مین کہ جبکہ ذکر کی یہاں گنجائش نہیں۔ مین قوانین تمدن اور رفاه عام کے لیے یہ جملہ اصل الاصول ہے **اس آئینہ دو گیتی تفسیر مین دو حرف است با دو تعلق بادشمنان مدارا** اس کے بعد لفظ رحیم کو انسان کے تیسرے حال یاد دلانیکے لیے ذکر کیا کیلئے کہ جملہ لفظ رحمن مین زیادتی باعتبار کمیت کے مراد کہ ہر آدمی اسکی رحمت کو عامہ و خاصہ برے بہلون کے لیے قرار دیا گیا تھا

اہل مزید علیہ لفظ رحیم کو خاص ایک جنس یعنی خدا تعالیٰ کے فرماں برداروں کے لئے خاص رکھا
 کو لانا اس بات کو بتاتا ہے کہ اس جہان سے سفر کر کے جب ارجح و ارجح جاویں گی تو ان کے
 سے ان پر ان کی رحمت خاص ظہور کرے گی کہ جسکی تفسیر نبی علیہ السلام نے اور خود قرآن میں و واسع معبود میں و
 ہے کہ وہاں بقدر خاص رحمت اعمال حسنہ و عقائد صحیحہ طرح کی نعمت میں متشکل ہو کر نظر آویں گی۔ اس نظم میں اجمالاً
 آخرت کے متعلق سب باتوں کی طرف اور ان کاموں اور عقائد کی طرف کہ جو ان کا آمد اور نافع ہوں گے اشارہ ہے
 جس طرح کہ لفظ رحمن میں دنیاوی معاشرت کے اسول کی طرح اور لفظ العبد میں ان کی ذات و صفات کے متعلق باتوں
 کی طرف اشارہ تھا۔ یہ بسم اللہ وغیرہ گویا انسان کے لئے ان تمام الہامی باتوں کا (جو انبیاء علیہم السلام کے وسیلہ سے یا
 بطور الہام عقل کتب مقدسہ و کتب حکماء میں لکھی گئی ہیں) خلاصہ یا فہرست ہے جو یا سب کو جمع کر کے اور سب کا عطر
 بردیا گیا ہے کہ پھر اسکی شرح باقی الحمد اور اسکی شرح تمام قرآن اور اسکی شرح تمام کتب انجمن
 یا یوں کہو معلوم۔ وحانی اور الہام قرآنی ایک شجر خوبانی اثر ہے کہ جسکا سیدہ اعلیٰ بسم اللہ الرحمن الرحیم ہے جس طرح کہ درخت کا
 سدا انجم ہو تا ہے اور پھر عالمی طور پر تمام پھل پھول شاخ و برگ اس میں پھٹے ہوئے ہیں اور پھر وہ درجہ درجہ حالت کلی
 میں آتے جاتے ہیں پڑ

دفعہ سوم اس بسم اللہ کا ابتدا قرآن میں ان تین مخصوص سموت کے ساتھ آتا اور ہر کاسکی ابتدا میں اس خدا تعالیٰ
 کو یاد کرنا ایک اولیٰ غایت ہے کہ لفظ بھی اشارہ ہے اور وہ یہ کہ ان ان جو اہل اہل کو پیدا نہیں کرتا ہے بلکہ صرف خدا تعالیٰ کی پیدا
 کی ہوئی چیزوں میں صرف کرتا ہے پس لفظ اللہ میں اس طرف اشارہ ہے کہ یہ چیزیں کہ جسے ہم نفع لے رہے ہیں اس میں معصقات
 کمال جلال کے متعلق ہیں جو کہ کرنا چاہیے اور لفظ رحمن میں اس طرف اشارہ ہے کہ اس طرح ان اشیا کا جو اسکی طرف سے ہے
 اس طرح انکی بقا بھی محض اسکی رحمت کا ملکہ کا نتیجہ ہے اور لفظ رحیم میں اس طرف اشارہ ہے کہ ان چیزوں سے انقطاع کہ جو ان
 پیدا کرنا نتیجہ اور علت غائیہ ہیں جیسا کہ وہ خود فرماتا ہے جو اللہ ہی خلق کو مافی الارض جمیعاً سے زمین کی سب چیزیں نکالتا
 ہے پیداکر الکی ہیں محض اسکی صفت رحمت کا اثر ہے قطعہ ابر باد و مہ و نور شد فک و کلہ اند پڑنا تو ان کے کف آری و
 بقولت بخوری پڑ ہمہ از بہر تو سرگشتہ و زمان بردار پڑ شرط انصاف بنا شد کہ تو زمان نہیری پڑ اگرچہ اور
 بھی بہت سے اسرار اس سموت سے کلام میں ودیعت رکھے گئے ہیں کہ جسکے بیان کو ایک دفعہ
 سدا کا نہ چاہیے۔ مگر آپ کو یہ نو بخوبی معلوم ہو گیا کہ اس قدر سموت سے
 کلام میں اس قدر تعلیم روحانی اور مقاصد الہامی بھرے ہوئے ہیں کہ عہدہ دم سے لیکر ایک

اور کسی کتاب الہامی یا غیر الہامی میں نہیں پائی جاتی اب اس سے بڑھ کر اور کون سی ضرورت قرآن اور الہام کے لئے ہوگی سوال سمجھئے ایک انجیل عربی کا پڑانا نسخہ صحیفہ خود دیکھا ہے کہ اوسمین ہر انجیل کے ابتدا میں اس بسم اللہ بسم اللہ لکھ کر رکھی ہے۔ اور اس طرح پارسینوں کے دستاویز میں ہر نامہ کے اول ایک ایسی قسم کی بسم اللہ لکھ کر رکھی ہے مابانی علیہ السلام نے یہ دہانے لیکر اپنے قرآن میں داخل کر دی ہوگی اور اس طرح بہت سے مضامین قرآن مجید کے کتب عہد عتیق و عہد جدید و دستاویز وغیرہ سے ملتی ہیں چنانچہ ایک پادری نے ایک کتاب عدم ضرورت قرآن لکھ کر یہ بات خوب ثابت کر دی ہے کہ نبی علیہ السلام نے یہ مضامین اور الہامی کتابوں سے لیکر اپنی کتاب بنائی ہے پس جب یہ ہے تو پھر قرآن نازل ہو چکی کیا ضرورت تھی جواب اس سوال سے تو اور بھی جناب رسالت ماب علیہ السلام کی پوری تصدیق ہوتی ہے کیلئے کہ جقدر انجیل کے نسخہ صحیح کر کے پادریوں نے لندن اور فرانس و دیگر بلاد میں چھپوائے ہیں ان میں اس بسم اللہ کا کہیں نام و نشان ہی نہیں البتہ اس عربی انجیل میں کہ جس کا آپ حوالہ دیتے ہیں مجھے بھی وہ بسم اللہ دیکھی ہے کہ جس کی یہ عبارت ہے۔ باسم الاب والابن والروح القدس پس اس میں کسی کو شبہ نہیں کہ اس انجیل نے چونکہ عربی دان تھا قرآن خوان تھا تقلیداً یہ بسم اللہ بنا کر لکھی جس سے یہ یقین ہو گیا کہ غیر لوگوں کے دلوں میں ہی اس کلام الہی کی غوثی بس گئی اور انہوں نے چاہا کہ ہمارے کتابوں میں یہ ہو تو بہت خوب ہو چنانچہ بخوش ثبوت سترہ جگہ اصل کلام الہی کو تو نہ لکھا اور اسی طرز پر کچھ الٹ پلٹ کر لکھ دیا۔ اور یہ تو ظاہر ہے کہ حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام عمر بہر کچی ایران میں تشریف نہیں لیگئے نہ کسی جو سیونکے مدرس میں تعلیم پائی نہ کوئی جو کسی کتب خانہ یا مدرسہ عرب میں تھا بلکہ یہودی اور عیسائی مذہب کا تو کچھ تاہی تھا پارسینوں کے مذہب سے تو وہ لوگ محض نا اہل تھے پھر حضرت علیہ السلام ان کی کتاب میں سے سیکھنے کیونکر گئے اور اس زمانہ میں ان کی یہ کتاب میں خود انہیں لوگوں میں ہی پوری شائع نہ تھیں بطرح کہ عیسائیوں اور یہودیوں کے ہاں کتاب کی قلت تھی ان کے ہاں بھی اور جو کوئی کتاب تھی تو اس قدر سے متبرک لوگوں کے پاس مقدس جگہ میں رکھتے تھے غیر قوموں سے اذن چاہتے تھے یہ چاہا نہ تھا کہ جسکے بدلت ہر کتاب گلی ہو جے؟ میں عام لوگوں تک دست گردان پھرتی ہے۔ اور یہہ گمان کرنا کہ عجمی غلام سلمان فارسی وغیرہ آپ کے پاس رہتے تھے یہ سیکھ کر لکھی ہوگی محض خیال غلام ہے کیونکہ اول تو یہہ غلام کچھ اپنے مذہب کے غلام نہ تھے کہ انہوں نے تعلیم کر دیا تھا دوم اگر یہہ تھا تو پھر ان غلاموں پر کیا مصیبت پڑی تھی کہ ایسے شخص کے ماتہ پر اس صدق دل سے ایمان لائے کہ ہر چند ان کے مالکوں نے اس بات پر ان پر کوڑے برسائے دیوہ میں جو میٹھا کیا ہو کہ پیاس کی تکلیف دیکھتے تھے شقت میں گرفتار کیا مگر وہ بہر ہی حضرت کے دین سے نہ پھرے۔ سو اس میں بھی کوئی شبہ نہیں کہ ایرانیوں

امید دلانا اور محبت پیدا کرنا مطلوب ہے۔ تاکہ لوگ اس سے دُشمن اور رحمت کے امید دار نہ ہو کر طاعت کریں اور خالص لوگوں کو تو لفظ اللہ ہی سے بلا لحاظ رحمت و غضب محبت ذاتی پر متنبہ ہو جائے جس طرح بسم اللہ میں سید الہ اللہ ہے اس طرح الرحمن الرحیم میں سیر من اللہ ہے یعنی ہستم مکملات و آثار میں سے ہے پس عارف اس نشان سے معبود حقیقی تک پہنچتا ہے اور پہرہ دامنے لغوار والا رکھ کر توجہ کر کے مخلوق کی جانب آجاتا ہے۔ اور چونکہ امید سے خوف زیادہ تر اس امر میں مؤثر ہے اسلئے لفظ اللہ کو مقدم کیا۔ اور یوں ہی علم اور بالخصوص مقام تبرک کا مقتضی یہی ہے کہ لفظ اللہ طرح ذات میں مقدم ہے مگر میں ہی مقدم ہے۔ اور بعد لفظ الرحمن کے رحیم اسلئے ذکر ہوا کہ عالم پر جو رحمت ہوتی ہے اسکی دو شاخ ہیں اول یہ کہ ہر چیز کے لئے اسکی تمام حاجات اور ضروریات کو پورا کیا جاوے دوسرے وہ کہ مخالفت اور منافی چیزوں سے بچایا جاوے اول شاخ چونکہ نہایت بُری اور اہم ہے اسکے لئے لفظ الرحمن رحیم رحمت زیادہ ہے مناسباً اور دوسری چونکہ شاخ کے لئے لفظ رحیم بولا گیا۔ اور ہمیں یہی اشارہ ہے کہ دنیا کے بادشاہوں بُری چیزوں کا سوال کیا جاتا ہے اگر ان سے کوئی کمتر درجہ کی چیز مانگتا ہے تو خفا ہوتے ہیں بخلاف خدا تعالیٰ کے کہ اس سے چوڑے بڑے ہر چیز کا سوال کیا جاتا ہے پس اس سز کے لئے رحمن اور رحیم دو لفظ بولے تاکہ دونوں باتوں پر دلالت کریں رحمن بُری باتوں پر رحیم چوٹی باتوں پر۔ اور ایک پہلے میں لفظ اللہ ہے کہ جس سے ہیبت دلپڑا رہی ہو تا یہ تہذیب اس پہلے میں دو لفظ تسبیح و تحمید کی بجائے لفظ اللہ کے بعد دیکر شناسا کر مطمئن بنایا تاکہ بقدر اس کا خوف دل پر پیدا ہو اور حتیٰ کہ فی الواقعہ لہجہ کا جوہر ہو کیونکہ افراط و تفریط مصلحت نبوت و منصب رسالت سے بعید عیسائیوں نے الوہیت مسیح و کفارہ ثابت کرنے کے لئے اول تو وہ خوف زائد از حد دلایا کہ خدا گناہ کو توبہ سے معاف ہی نہیں کر سکتا اور وہ جو آدم علیہ السلام نے گناہ کیا تھا تمام بنی آدم پر پشت پر پشت چلا آتا تھا (حالانکہ یہ گناہ خدا کی عدالت تو کیا بند و نکی عدالت میں بھی دوسرے شخص پر لازم نہیں ہوتا) اسکی سزا دینی خدا کو از حد ضرورتی اسلئے خود دنیا میں شکل حضرت مسیح نو چھینے جسم میں خون کہا کہ مقام مخصوص سے پیدا ہوا اور تمام دنیا کے گناہوں کی (دہوئی کی لادی کی طرح) گٹھری باندھ کر اپنی پشت پر لا کر لگایا اور تین روز جہنم میں رہا اور ملعون ہوا حالانکہ یہ عقیقہ چند وجوہ سے رد ہے (۱) تو خدا قادر اور رحیم و بخیر ہے توبہ سے گناہ معاف کرنا اس کا قدیم دستور ہے۔

(۲) عیسائیوں کا یہ عقیدہ ہے کہ حضرت مسیح علیہ السلام سے پیشتر جبرائیل اور او سکے فرمانبردار میں سب مسیح پیدا ہونے سے پہلے ہی نجات یافتہ ہیں بلکہ مسیح اور حواریوں کے کلام سے بھی نجات ہوتا ہے پھر اگر کفارہ ضرورتاً تو انکی نجات کیوں ہوئی اور انکے گناہ موروئی کیوں معاف ہوئے (۳) خود حضرت مسیح اور یوحنا (بیٹے)

منہرۃ القرآن

علیہ السلام کو کو تو بہ اور ہتھنار کرنے کا حکم دیتے تھے بلکہ خود مسیح نے ایک شخص کے گناہ معاف کر دے پس اگر گناہ مسیح پر نجات مل جی آدم موقوف تھے تو ہتھنار اور تو بہ اور بہ گناہ معاف کرنا کیونکر ہو پایا اور پھر امید اور رجاء کا بیان کنائے فواج کیا کہ تکلیف اور کفارہ اور اوسیت مسیح پر ایمان لانیوالے کی حق میں پوچھو اس نے ہر قسم اور نا پاک کسی کو پاک کر دیا اور شریعت پر چلنے والے کو یعنی قرار دیکر مطلق الغنا اور ساندہ بنا دیا حالانکہ حضرت مسیح فرما چکے ہیں کہ تواریک کا ایک شے نہیں مٹے گا اور خود تواریک میں شریعت کے تارک پر سخت تہدید ہے تواریک تو کیا اسکے حکام عشرہ کو بھی سنا دیا۔ اس افراط و تفریط کا کیا ٹھکانہ ہے منجملہ اور ضرورات نزول قرآن کی ایک یہ بھی ضرورت تھی کہ اس سخت گمراہی کو اوبھارے۔ فرمائے پادری صاحب اس سخت ضرورت کو سوائے قرآن کے اور کس کتاب آسمانی نے پور کیا سنجھا یا شیعہ معجزات۔ کے آنحضرت علیہ السلام کا ایک معجزہ یہ کلام حکمت الیتام یہی ہے کہ جس میں ہزاروں خویسان، مین اور جس کا مثل بنا نا پڑے اور ان پڑے سے ممکن نہیں +

فضائل

جن نکات کا عالم بزرخ یا عالم مثالی میں کوئی نہ کوئی ایسا اثر خاص ہوتا ہے کہ بطرح عالم عصری میں دواؤں کا اثر محسوس ہوتا ہے۔ یہ منجملہ ان کے یہ بسم اللہ الرحمن الرحیم ہی ہے جس سے برکت کا نازل ہونا اور شیطان غضب کا اثر ہونا وغیرہ فوائد علاوہ اس روحانی فائدہ کے مین کہ جسکی ہم ابھی شرح کر آئے ہیں اس سے خوف اور مضرت جو کسی قلع پر بیان کرینگے گلاب بعض فوائد کہ جو مشاہدہ ثقات میں آئی ہیں ذکر کرتا ہوں ان سے حصہ یہ ہر جو بولہ لٹو نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے رد و بر و ایک شخص نے بغیر بسم اللہ پڑھے کہا نا کہ یا چچ ایک لقمہ باقی رہ گیا تو بسم اللہ اولہ و آخرہ کہہ کر اوسکو منہ میں رکھ دیا اس بات پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو منی آئی پہ فرمایا کہ اسکے ساتھ شیطان کہا تا تھا جب اسنے بسم اللہ پڑھی تو شیطان نے جو کچھ کہا یا تھا کہڑا ہو کر نہ کر دیا۔ اور سلم نے ہی روایت کیا ہے کہ جس نے بسم اللہ نہیں پڑھی جاتی اس میں شیطان کا حصہ ہو جاتا ہے از انجیل سلم وہ ہے کہ جر ترمذی نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کیا ہے کہ جب بیت الخلا میں جا کر کوئی شخص بسم اللہ پڑھتا ہے تو اسکے ستر اور جنوں کی آنکھوں کے نیچ میں یہ کلام پردہ ہو جاتا ہے۔

۱۔ انجیل متی باب ۱۵، انجیل لوقا باب ۵، آیت (۲۰) اور (۲۲) ۲۔ پولوس کا وہ نام جو مجلس کو کہا ہے اسکے اہل باب ۱۵ درس میں ہے ۱۱

۳۔ جو سورہ کے نام مانتوں کا ۴۔ اور میں مسیح علیہ السلام کو معجزاتی کہا ہے ۵۔ منہ ۶۔ خیال مت کرو کہ تواریک یا جنوں کی کتاب منوع کہے آکا ہوں میں منوع کہنے نہیں بلکہ پورا کرتے یا جنوں کو کہتے ہیں ۷۔ مسیح جو کھانا من کوب ملک آسمان زمین شغای تواریک کا ایک لفظ یا شہرہ رگز ۸۔ میکاب کہ کس کچھ پورا ہو ۹۔ بری کوئی ان ملکوں میں کسی شے جو تم کو ملے پوری ہو اور وہی آکا ہوں کو سکھا اور آسمان کی بادشاہت میں سے جو تم کو سکھا دیکھا ہے باب ۵ درس ۱۰ (۲۱ تا ۲۲) ۱۱

گو یہاں حدیث خبر احادیث اور بالخصوص اس اخیر حدیث کے سلسلہ میں ترمذی نے کلام یہی کیا ہے اور بعض ملکار ان کو معنی مجازی پر محمول کیا ہے مگر میں یہ کہتا ہوں کہ دراصل شیطان باجن یا ہمزاد جو کہ ایک ایسی چیز مخلوق الہی میں سے ہے کہ جو محسوس نہیں ہوتی اور ان کے اکثر امور میں شرک یک معنی اور اس کی نقل کرتی ہے جسکا صد ہا لوگوں کو مشاہدہ ہوا ہے چنانچہ حجۃ الہا لہا لغہ میں حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ایک بار میری ملاقات ایک دست آیا میں نے اس کو کہا تاویادہ کہا میں نے لگا کر اس کے ہاتھ سے روٹی کا ایک ٹکڑا چوٹ کر خلاف عادت از خود دو ٹکڑے اس طرح ٹکڑا ہوا چلا گیا کہ جس سے سب حاضرین جگہ کو تعجب ہوا پھر اگلے روز محلہ میں ایک شخص کے سر پر وضو بیت اکر یوں بولا کہ فلاں جگہ پہنچے فلاں شخص سے کل ایک روٹی کا ٹکڑا چھینا تھا مگر اس نے مجھے لے ہی لیا ہم کو نہ دیا اور اسی طرح کی بیشمار حکایات صادقہ ہیں پس اب یہ کیا تعجب ہے کہ اس قوم جن کو ذکر الہی سے ایک جلی نفرت اور اس کی تاثیر ملکیت اس کو سخت نیا بہو چٹائی ہو کہ جس سے وہ لوگ ہٹ جاتے ہوں شہید حضرت سلامت یہ تو پورے خیالات اور فاسد توہمات ہیں کہ جب کو آج کل اہل یورپ بالخصوص نئی روشنی والے اور ان کے مقلد محض لغو سمجھتے اور اترہٹہ بنتے ہیں اور سہی طرح عیسائی بھی ان باتوں کو نہیں مانتے الغرض روشن دماغ اور تربیت یافتہ لوگ نقل نہیں جواب مہربان اس انکار بلا دلیل کا تو کوئی علاج ہی نہیں۔ اہل یورپ کا کیا کہنا ہے وہ تو کل غیر عجمی جن کے شکر میں حتی کہ خدا خالق کا وجود بھی صد ہا نہیں مانتے جرمن اور فرانس کے ملحدوں بولجور و غیرہ کی کتابیں دیکھئے وہ حضرت عیسیٰ و موسیٰ و تورات و انجیل سب الہام کے قصد ہی کو لغو سمجھتے ہیں۔ اور پھر ہزار ہا اہل یورپ و مانیات کے بولالے اور ان کے باتیں کرادینے اور بلا دینے کے بھی خاں ہیں۔ چنانچہ لندن میں ایک کمیٹی بڑی زور سے دعوے کرتی ہے جس کے ممبر ہندوستان میں بھی موجود ہیں۔ اور عیسائیوں کی انجیل میں جب شیطان اور دیوانا پکارو و جون کا نشانہ حضرت عیسیٰ سے کہا ہے تو پھر اس قوم کا انکار جن بلا دلیل چہ معنی دارد؟ اور جب دلائل عقلیہ نقلیہ سے یہ قوم ثابت ہو چکی ہے تو پھر ان کے افعال ناشائستہ اور کلام الہی کے اثر کا انکار اور یہی طرفہ ہے۔ اگر ام روشن دماغی ہے تو اس روشنی ظلمت ماب کے کیا کہنے ہیں۔ از انجیل ملہ وہ نقد ہے کہ جب کو امام رازی نے اپنی تفسیر کبیر میں کہا ہے کہ حضرت خالد بن ولید سے مقابل لوگوں نے یہ بھی کہا کہ تم سے اسلام۔ مدعی ہو کوئی کرامت تو دکھاؤ تاکہ تمہارے دین کی صداقت معلوم ہو اور اس نہر قاتل کے شیعہ کو سچا لگا کر کہہ دیا تو یہ دین حق ہے چنانچہ خالد نے اس کے ہاتھ سے وہ نہر لیکر اونہیں کے روبرو دم اندک کہ کہ قبول کیا اور پھر وہ زمین کپڑے سے مگر کچھ یہی اثر ہوا۔ اور اسی قسم کے صد ہا شواہد ہیں سوال

ہیں مگر ہکڑاں میں کئی بات معلوم نہیں ہوتی جواب خواہ دعا ہو خواہ کوئی کلام ہو ادھیکری تاثیر کے لیے دو بات ضرور ہیں اجتماع شروط ارتقاء موانع۔ دیکھئے تریاق کے اثر میں کسی انشہد کو شک نہیں مگر جب اوکی ایک پچی شہ فوٹ ہو جاتی یا کوئی مانع حائل ہو جاتا ہے پھر تاثیر نہیں کرتا۔ یہی طرح خلوص نیت و صدق اعتقاد و رابطہ الہی وغیرہ ان باتوں کے لیے شرط ہیں اور ریاکاری اور خیالات فاسدہ و توہمات شیطانی ان چیزوں کے لئے موانع ہیں۔ اب کلام کو بہین تمام کر کے باقی احمد مد کی تفسیر لکھتا ہوں ۞

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ ۝ الرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ ۝ مَلِکِ یَوْمِ الدِّیْنِ ۝
 سب کی تعریف اللہ کے لیے ہیں جو کل مخلوقات پر برکات نازل فرماتا ہے۔ جو نہایت مہربان و بخشنے والا۔ جس نے دن کا مالک ہے

ترکیب

احمد متدار اللہ ثابت کے متعلق ہو کر اس کی خبر ہوئی۔ رب العالمین اس کی صفت اول (گو یہ مکرہ ہے مگر معذور لحاظ سے معروف ہے) کیونکہ رب العالمین سوائے خدا کے اور کسی پر صادق نہیں آتا) الرحمن الرحیم صفت دوم مالک یوم الدین مصنف و مضاف الیہ ملکہ اس کی صفت سوم۔ یہ موصوف اپنی تینوں صفات سے ملکہ ثابت کے متعلق ہو کر متدار کی خبر ہوئی اور خبر و سبب ملکہ جملہ اسمیہ ہوا۔ گو مقام انشاء حمد جملہ فعلیہ چاہتا ہے چنانچہ خبر حمد ہی انشاء حمد ہے دوام و ثبات کے لیے جملہ اسمیہ لایا گیا ۞

تفسیر

ان تین آیتوں میں خدا تعالیٰ بہت سی حکمتیں رعایت رکھ کر اس تقریب کو مبتلا تا ہے کہ جس کی طرف بسم اللہ میں اشارہ تھا۔ بسم اللہ میں لفظ اللہ سے ہیبت اور حشمت و جبریم رغبت و لا کر اپنی ذات پاک کی طرف متوجہ کرنا بلا یا تھا لیکن اس میں اصول اور تقرب کا کوئی طریق صراحتہ مذکور نہ ہوا تھا کہ وہ کیونکر اس کی طرف متوجہ ہو اور کون سی روحانی شریک پر چکر شہر مقصود تک پہنچے آیا کسی درخت میں اولٹا اٹکے یا دنیا کے تمام طیبات چھوڑ کر لسن گونا بازہ کر کسی مندر یا تالاب یا دریا کے کنارے بیٹھا کرے یا کسی گرجا میں باجا بجا کر کوئی راگ یا جھین گایا کرے یا یا لہ لیکر گھر گھر ہیک انگٹا پرے یا کوئی اور جتن کرے کہ جس سے اس محبوب عالم مبدود حقیقی کا دھال اور جال بالکمال نصیب ہو تاکہ کمال حقیقی اور سعادت غفلے سے سوا اس ادبی پر خارا اور اس مجرور خاں میں سیکڑوں بہک کر مر گئے اور بڑے بڑے حکیموں اور ظیفیوں کی کشتیاں غرق ہو گئیں ۝ دین و رط و کشتی بزدل ۝
 ۱۱۱ تختہ برکنار ۞ اے رحمن و رحیم نے اپنی رحمت سے الہام کے

اور یہ ظاہر ہے کہ روح میں کئی طور سے تاریکی پیدا ہوتی ہے (۱) یہ کہ یا تو سرے سے خدا تعالیٰ کے وجود اور اس کے
 جمیع صفات قدرت و عظمت کا قائل نہ ہو اور تمام مخلوقات یا بعض چیزوں کی ہستی کو از خود جانے جیسا کہ دھرم یہ
 اور طبیعت یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ بہ چیزیں از خود طبیعت عناصر سے پیدا ہو جاتی ہیں اور جب تک طبیعت اپنے
 تصرفات پر قائم رہتے ہیں یہ نہ زندہ رہتی ہیں اور جب حرارت غریزہ تحلیل ہو جاتی ہے تو فنا ہو جاتی ہیں
 اور یہ سب کار و بار گردش فلک اور طبائع اجسام سے ہوتے ہیں نہ زمانہ کی ابتداء ہے نہ انتہا یہ ہمیشہ سے
 یونہی رہتا ہے اور یونہی بہر تارہیگا چنانچہ اس خراب عقیدہ کے لوگ پہلے بھی بہت تھے اور اب بھی بالخصوص
 یورپ میں ہزاروں ہیں (۲) یہ کہ خدا تعالیٰ کو خالق تو جانے مگر بعد پیدا ہونے کے خلق کو اس کے سبب شریک کی
 وجہ سے خالق سے مستغنی جانے جیسا کہ بعض آریہ سماج کا عقیدہ ہے کہ بعد مخلوق ہونے کے پہرہ کی طرف کچھ
 حاجت باقی نہیں رہتی (۳) یہ کہ اس محبوبہ عالم میں سے کسی جز کو اس کے کمالات ذات و وجود میں منتقل جائے
 اور پھر اس کو بھی اختیارات الوہیت میں شریک سمجھا کر اس سے بھی واسطہ جودیت رکھے جیسا کہ قدار یونان و فارس
 اور زمانہ جاہلیت کے عرب اور ہندو لوگ آگ اور پانی ہوا اور آفتاب و مانتاب اور تارون اور غیر مرے ارواح
 کے نسبت یہ عقیدہ رکھتے تھے بلکہ رکھتے ہیں (اس تاریکی روحانی کو زبان الہام میں شرک کہتے ہیں)
 (۴) یہ ہے کہ آدمی بعض حاجات اور کار و بار کے پورا ہونے کی چیز (کچھ جو رحمت الہی مصلحت ملک یا شہر یا انحصار
 سے خلافت جانتے ہیں) اس کو سرِ امیر پر غضب اور سخیل اور بلا کو جانکر اس سے محبت نکھائے اور دلیں نفرت
 پیدا ہو جائے جس سے اس کے برابر اور اس کے آدمی لوگوں سے دشمنی کا برتاؤ کیا جائے جیسا کہ بعض یہ ہونے
 انبیاء علیہم السلام کو قتل کیا اور خدا کی دشمنی پر مکر باندھی (۵) یہ کہ گو خدا اور انبیاء کا اقوار ہو مگر قیامت اور ناکی
 جزا و سزا کا انکار نہ دیا کہ یہ دو میں فرقہ صدوقیہ کا عقیدہ تھا اور اب بھی صدائے میمون اور دیگر بعض مذاہب کے لوگوں کا
 عقیدہ فاسد ہے بلکہ وہ دار و بار جزا و سزا کا اسی عالم پر متنازع کے وسیلہ سے (جیسا کہ ہنود اور مجوس کا عقیدہ ہے)
 یا مال و ادا و اندرستی و بیاری میں محرومی و بر خوراری کے وسیلہ سے جانتے ہیں جیسا کہ بعض جہلاء کا عقیدہ ہے
 (۶) یہ کہ قیامت اور جزا و سزا کا تو اعتقاد ہو مگر اپنے اوام باطلہ اور خیالات فاسدہ سے بعض شخصوں کی نسبت
 یہ عقیدہ ہلکا ہو رہی و یاں حشر چاہیں گے اپنے معقدوں اور پرستش کرنے والوں کو فائز المرام کر نیگے اور خدا تعالیٰ
 کے عذاب و عقاب سے مانع آدینے کے اسلئے خدا کے ساتھ مذرونیہ زائستہ و پرستش میں او کو شریک کر کے ہیں
 اور اس کو بھی خدا کا جزا یا شریک دہیم جانتے ہیں جیسا کہ نصاریٰ کے حضرت مسیح (علیہ السلام

سنت الکریم
 لہذا کہ جو کچھ ہیں یہاں جو کچھ ہیں اسلام میں کچھ ہے کہلائے وہ گو کہ تمام مسلمان ہیں ورنہ نہ صفت طبع میں چنانچہ اس حق کے سرگرم
 جانک کہ
 سرگرمی ہے و صہن اور تہذیب اخلاق و خیر میں لکھنے کے کام سے اسے اس کے شاد خدا و رسول

تو خسارت اور ہانی اور ایک جگہ اس نجات اور ابدی حیات کو اور لطف سے بیان فرمایا **فَمَنْ شَاءَ فَلْيُخْلُصْ إِلَىٰ رَبِّهِ مَآبًا** کہ جو چاہے اپنے رب کے پاس آئیکہ نہکا نابنائے۔ اور ایک جگہ اور یہی خوبی سے اسکو
 اور کہ **وَيَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا نَاثِقٌ كَادِحًا إِلَىٰ رَبِّكَ لَكَ حَاقِمٌ لَا يَفِيضُ** کہ اے انسان تو اپنے
 رب کی طرف کہنت کہنت کر کے چلا آتا ہے آخر اس کے پاس پہنچنے کا۔ وغیرہ نامن الآیات۔ پس ان
 جہان ساتون کو چھوڑا کہ برخلاف میں جو سات عمدہ اصول میں انکی طرف موندہ موڑتا ہے تو مقصود
 اصلی کو پہنچ جاتا اور **سَعَادَاتٍ عَظِيمَةٍ** پاتا ہے پس ان آیات میں خدا تعالیٰ نے اپنے پاس آنے کا
 سستہ سطرچ سے بتایا کہ خدا تعالیٰ کی حمد و ثنا ان صفات کے ساتھ کہ روح منور ہو جائے
 اور جناب قدس تک گزر ہو جائے۔ اب ہم یہ بات بتلاتے ہیں کہ کون سے جملہ سے کس بات کی طرف اشارہ
 احمد **حمد** کہ تمام خوبیاں اللہ کے لیے ہیں کہ میں اول بات کی طرف اشارہ ہے کیونکہ **حمد** اور **شأن** صفت
 کہتے ہیں کہ جو کسی شخص کے کمالات ذاتیہ و اختیاریہ کی وجہ سے زبان پر آوے جبر طرح کہ مدح کمالات
 غیر اختیاریہ پر ہو تو بیسے حمد اختیار یہ پر۔ موتی کی صفائی اور کسی مکان وغیرہ غیر ذی عقل کی
 صفائی و زیبائی کو جو بیان کرینگے تو ہر کو مع کہیں گے نہ **حمد** اور **شکر** کسی انعام و اکرام کی وجہ سے
 ہوتا ہے خواہ زبان سے ثنا و صفت کر دیجائے یا کوئی تعظیم کا کام کر دیا جاوے یا دل ہی میں خوشنوی
 پیدا کیجائے۔ **شکر** اور **حمد** میں عموم و خصوص من وجہ ہے جو **حمد** کہ کسی انعام و اکرام کی وجہ سے ہونا
 اور **شکر** کہ کسی کہہ سکتے ہیں۔ پس جب بندہ نے دل سے یہ کہہا اور صحیح عقیدہ کیا کہ تمام خوبیاں
 خدا کے لیے ہیں تو خدا تعالیٰ کی ذات و صفات کمالیہ کا اقرار پایا گیا دہر یا بن جاتا رہا۔
 اور جب کہا **رب العالمین** کہ وہ تمام عالم کا پرورش کرنے والا ہے۔ اس سے دوسری اور تیسری بات
 جاتی رہی کیلئے کہ **عالم** بر وزن فاعل یعنی اس چیز کو کہتے ہیں کہ جس سے دوسری چیزیں کلیم
 حاصل ہو جائیں اور وہ خدا تعالیٰ کی ذات اور صفات کے سوار ہر موجود و مخلوق کو شامل ہے کیونکہ
 ان سے انکی پیدا کرنے والے خدا تعالیٰ کا علم حاصل ہوتا ہے دیکھیے جب ہم کسی تخت یا مکان کو دیکھتے
 ہیں تو ہم کو یقین کامل ہو جاتا ہے کہ ضرور اسکا بنانے والا کوئی بڑھئی اور معمار تھا کہ جسکے ماتہ سے
 بنے ہیں اسطرچ مخلوقات کو غور کرنے سے صاف معلوم ہو جاتا ہے کہ ضرور کوئی قادر بچون
 نے انکی ملامت سے ہستی میں لانے والا ہے۔ پھر اس عالم کے بشمار انواع و اقسام ہیں **عالم** مجرور

جنت جوتنا
 پیرین کہ جسم عنصری جرم سماوی سے بری ہیں اور ہکسب لطافت کے دکھائی نہیں دیتیں۔
 مرج کہ عالم عنصری میں ہوا لطافت سے دکھائی نہیں دیتی جیسا کہ ملائکہ اور ارواح عالم نباتات
 پر اسکی دوسم ہیں عالم علویات جیسا کہ آسمان اور آفتاب ماہتاب و درستارے اور عالم غلیات پر اسکی ہی دوسم
 ہیں ایک عالم لطیفات یعنی وہ چیزیں کہ جو لبب لطافت کے دکھائی نہیں دیتیں جیسا کہ ہوا اور کرۂ ارض
 اور دیگر لہا لٹ کہ جو علوم جدیدہ سے ثابت ہوئے ہیں اور وہ چیزیں کہ جنکا مادہ ضعیف بہ لطیف عناصر
 ہیں یا بہ غالب ہیں جیسا کہ جن اور شیطان اور دیگر مخلوقات الہی کہ جب وہ نہیں جانتے و مانتے کہ
 جنت و ربّ اکلاھو۔ دوسرا عالم کیفیات پر اسکی ہی دوسم ہیں عالم مفردات جیسا کہ
 پانی اور خاک عالم مرکبات پھر اسکی چارتم ہیں عالم کائنات جو یعنی وہ چیزیں کہ جو
 زمین سے اوپر ہیں جیسا کہ ابر اور ازلے اور قوس قزح وغیرہ چیزیں و دم عالم جمادات
 یعنی یہاں اور دیگر معدنیات چاندی سونا مسہرہ بکھر وغیرہ سوم عالم نباتات
 و درگھائن اور جڑی بوٹیوں چارم عالم حیوانات یعنی ان گدما گھوڑا
 جاندار چیز خواہ بری ہو خواہ بھری ان تینوں اخیرہ کو موالید ثلاثہ کہتے ہیں
 جن میں عالم انسان مشرف ہے بلکہ اپنے روحانی علاقہ سے تو ملائکہ سے بھی دو چار قدم گے
 بان سبکو جمع کر کے خدا نے رب العالمین کہا تو کوئی چیز اسکی تربیت اور پرورش
 بری اور تربیت یہ ہے کہ درجہ بدرجہ کسی چیز کو پورا کیا جاوے اور اسکے اوس کمال تک
 کہ صرف بچا یا جاوے۔ اور عالم محسوسات میں تو آپکو بھی صد ملائکہ ہزار مایچیزوں کا درجہ بدرجہ
 تربیت پانا مشاہدہ سے معلوم ہوتا ہے۔ سب سے اول اشرف مخلوقات حضرت ان
 ہی دیکھئے کہ اول غذاؤں سے نظامہ بننا ہے پر عورت کے پیٹ میں علقہ اور مضغ بنکر پورا بچہ بنتا
 اور ہر آتا ہے۔ اور پھر ایک ہی بار جوان و قوی نہیں ہو جاتا بلکہ رفت رفتہ اس طرح سے کہ
 پہلے بیٹھنے لگتا ہے پھر گھنٹیوں چلتا ہے پہرہ دیوار بکڑ کر پہرہ بڑھتے بڑھتے ڈاکٹر
 موچہ آکر قوی جوان ہو جاتا ہے۔ اور پہرہ سطرچ منزل منزل بے ختی
 گہشتا جاتا ہے۔ اور یہی حال دخت کا ہے۔ اور یہی حال سب چیزوں کا ہے۔
 خواہ وہ ہم کو معلوم ہوں یا نہ ہوں

اب میں آپ کے رب و ایک ایسی دلیل بیان کرتا ہوں کہ جس سے آپ کو تمام عالم کے مجموعہ کا حادث ہونا بخوبی منجھو **المتحد**
عالم یعنی خدا تعالیٰ کی ذات صفات کے سوا ہر کچھ ہے یا جو ہر یعنی بذات خود قائم جیسا کہ درخت و پتھر سکوا

یا عرض کہ جو کسی اودین ہو کر پایا جاتا ہے جیسا کہ رنگ سیاہی سفیدی کہ جو بغیر کسی جسم کے پائی نہیں جاتی اور
انہیں سے ہر ایک حادث ہے یعنی پہلے معدوم تھا پھر موجود ہوا ہے اور جب عالم کے دو نو ہر حادث ہو کر مجموعہ

عالم ہی حادث ہے اور ہر حادث کے لئے ایک محدث یعنی پیدا کرنے والا ضرور ہے کیلئے کہ جب تمام عالم
حادث ہوا تو قطعاً ضروری الوجود نہیں ورنہ عدم کو قبول کرنے کے کیا سنے بلکہ وجود عدم اسکی ترازو کے دونوں سرو

میں پس کوئی منجھ لینے اس وجودی پلہ کا جھکا کر دنیا والا ضرور ہے اور وہ عالم سے الگ ہے اور عالم کے جمیع اوصاف و خصوصیات
سے ہی ہر طرح مبائن ہے کہ ہر طرح اپنی ذات میں مبائن ہے ۱ اب رہا یہ ثبوت کہ کل اعراض حادث ہیں نہ

یوں ہے کہ بعض کا حادث ہونا تو مشاہدہ سے معلوم ہوتا ہے کہ تاریکی چلی گئی روشنی ہو گئی اور سبز پتہ سفید ہو گیا
اور بعض کا یوں کہ ہر عرض قابل عدم ہے اور جو قابل عدم ہے وہ قدیم نہیں سو یہ ہر تہہ میں نہیں ہر وجود قدیم نہیں

حادث ہے۔ اور کل جہاں کا حادث ہونا ہی ظاہر ہے کیلئے کہ کوئی بڑی ہر یہی نہیں کہ جب پر کوئی تاریکی کی عقل کی
اور نہیں تو حرکت و سکون سے تو کوئی ہی فانی نہیں کیونکہ اگر وہ انک ایک جگہ میں ہے تو ساکن جب سے

پس جو حادث کا محل ہے وہ خود ہی حادث ہے ورنہ قدم حادث لازم آوے گا کہ اسے سوا اور نہ دلائل ثابت ہو
اس امر پر میں کہ جسکے ذکر کی یہاں گنجائش نہیں۔ پس جب آپ کو یہ معلوم ہو گیا کہ یہ تمام عالم حادث ہے تو ہونا

ہی کوئی شک نہ رہا ہو گا کہ یہ ممکن ہے اور ممکن تو اپنی ذات و صفات میں ہر وقت واجب بقائے ازل و خدایان
نا اور ہر لمحہ ہر بات میں فقیر کی طرح اسکی حق جھولی بیٹھائے رہتا ہے اور وہ جس جہاں رہتا ہے۔

سے وجودات اور صفات اور کل حاجات کے ٹکڑے ڈالے رہتا ہے تاکہ ہر وقت اسکو اسے رہتا ہو۔ اس بات
ایک بارگی جمل کر کے دعویٰ تھاقلال نکرنے لگے اور خدائی کا دم نہ ہونے لگے۔ اور اسے سیاح ہمہ وقت کے رہ کر سکیم

ترتیب اور اس رو کر کے کو رب کہتے ہیں اس عمدہ مطلب کو کہ جہر حکما و عقلا دلائل و براہین اللہ
بڑی سخت مشقت اونہاتے ہیں) کس سہل طور سے ایک لفظ رب العالمین میں بیان کر دیا کہ جسکو عالم و جاہل

علیم و فلاسفر برابر سمجھتے ہیں اور جسکو انٹ بکری چرانو لے عرب کے بد وہی سمجھ کر حفظ اونہاتے تھے کیونکہ تمام عالم
میں سے اکثر چیزوں کا مرنی ہونا تو مشاہدہ سے معلوم ہے اور باقی چیزوں کی نسبت عقل یہ فیصلہ کر سکتی ہے کہ جو بے

ہی ممکن ہیں تو ہر طرح انکو ہر وقت احتیاج ہے انکو بھی کوئی ترجیح کی وجہ معلوم نہیں ہے اس لفظ رب العالمین

چند جو تابت ہوئے (۱) خدا تعالیٰ کی ذات مقدسہ کا اور اس کے تمام صفات کمالہ کا ثبوت کیلئے کہ اس عالم
کونانہ کے تربیت بغیر حیات - قدرت - علم - ارادہ - سمع - بصر - کلام - تکوین اور پھر رافیت
رحمت - حلم وغیرہ کے نہیں ہو سکتے اور تمام حدوث و نقصان کی باتوں سے بری ہو نا کیونکہ ممکن اور واجب اور
رب اور محبوب بن تقابیر ذاتی ہے پس حیالت جو حدوث کائنات سے پہلے ہوئے تھے پہلے سے
وہ پاک ہے اس طرح جو روحانی چٹا جانے اور مجسم و شکل ہونے اور کسی مکان خاص میں اور زمانہ میں پائی جانے
سبب پاک ہے کیونکہ یہ باتیں محبوب کا حصہ ہیں نہ رب کا (۲) یہ کہ اس کا نہ کوئی شریک ہے نہ سہیم
نہ جو بشر نہ جو کائنات نہ چٹا کیلئے کہ اب جو کوئی دوسرا ہو گا تو عالم میں داخل ہو گا اور جب وہ ایک عالم
کا کمال ہو گا تو اس کا کوئی شریک و سہیم کب ہے۔ یہاں سے توحید کا کامل ثبوت ہو گیا (۳)

الوفات کہ کس طرح اپنے خالق کی طرف ابتداء و جو میں احتیاج ہے اس طرح بعد وجود کے بھی ہر وقت
میرا رہتا ہے اور کسی دست نگر اور محتاج ہے یہاں کہ لفظ تربیت باور لانا کہ رہا ہے پس جو مستقل رہائے اور اسٹا
و شرط کو مستقل بالائتہر جانے میں محض تاریکی حیالت اور وادی ضلالت میں ہیں (۴) عالم بلکہ اور حشر
عالمہ مقدسہ اور جو رہائے جائیں اور ہیں سے کوئی فرد اور کوئی چیز ایسا نہیں کہ اپنے کے کمال یا کم سے وصف
جذل سے اس مرتبہ میں پہنچ جائے کہ وہ اس کی ہر وقت کے دست نگر میں سے آزاد ہو جائے پس جب تو
ہر وقت محتاج ہے تو ہر اور کسی کی کیا حاجت رواشی اور کار براری کر سکتا ہے ہر اور کسی پر
اور اسٹا اور استعانت خام خیال اور روح کیلئے وبال ہے۔ سبحانہ والہ ایک لفظ رب اعلیٰ میں

اور شہسری اور چوٹی صورت خلعت روح کو کس طرح سے مناکر کس طرح سے منور کیا ہے بلکہ اسی لفظ میں پانچویں
کی طرف بھی اشارہ ہے کیونکہ جو رب اعلیٰ سے تو اس کو ہر بان اور نہایت جسم ہونا لازم ہے نہ تربیت ممکن نہیں اور جب
میراں اور ہر وقت تربیت کرنا والا ہے تو یہ بات خیال کر کے دل ازاد اس سے محبت کرے گا اور جائے زیار دنیا کی بیگا
لیکن یہ بات کی طرف لفظ الرحمن الرحیم میں اور یہی حاجت کر دی ہے اور اس کو رب اعلیٰ نے بھیجا اور ہر اس کے ساتھ ہے جو ہر کس نے
جہی لہر لہر تو ان کی توحید اور محبت پر مشتمل ہے نہ کہ اس کے عشق بندہ کے کوئی بزرگ اور یا غفلت کے ذریعہ ہر مرتبہ میں پانچویں
و بان عشق کے بدست ایک عشق میں صاف ہے اسے دیکھی جب یہ پانچویں ان سے عاقلانہ طور پر سوال کرنا ہے تو وہ اس کے لئے مستعد ہے
بشر کی ہے اور جب وہ جو میری ان پانچویں میں ان کے کمال سے محبت جاتا ہے تو ہر ایک کے لئے یہی محبت کا بھی ہے
تو یہی ہے محال نہ کہ اس کے محبت کی راہ میں شریک نہ ہو کر اس کے لئے اس کو توبہ دے دے جو عین ان کی توبہ و خوار و ان کے لئے

کُلُّ شَيْءٍ کہ میری محبت نے جس چیز کو گویہ لیا ہے : اور فرماتا ہے : **فَاِمْفَعْلُ اللّٰهُ يَعْزِدُ اِيْكُمْ اَنْ تَشْكُرُوْا** و اَمْتُوْا : یہ کہ اگر تم ایمان لاؤ اور شکر نہ ادا کرو تو اللہ تمہارے متبعین عذاب کر کے کیا کرے گا۔ اور جبکہ محبت پر زیادہ نازان ہونا باعث جزا تھا تو اس نرا کو برابر رکھنے لیئے **مَا لَكُمْ مِّنَ الدِّیْنِ** بھی فرمادیا اور **اَمِنَ** پانچویں اور چھٹی ساتویں بات کی طرف اشارہ ہے کیلئے کہ انسان جب **مَا لَكُمْ مِّنَ الدِّیْنِ** کی تصویر پر نظر رکھیکے تو انکار قیامت کرے گا اور نہ عدم سزا و جزا کا قائل ہوگا نہ تناسخ کو دبیان میں لائیگا۔ اور جب اوس دن کا دسکوا کُلُّ مختار بھیگا تو مخلوق میں سے کسی چسپہ کو بھی اس امر میں حصہ دار نہ بائیگا نہ حضرت مسیح کو نہ کسی پیر وغوث ولی و نبی کو نہ فرشتہ کو کیونکہ یہ وہ روز ہے کہ **اَلَا مَن اٰذَنُ لِّكَ الْكُفْرُ** جسین خدا کی اجازت بغیر کوئی بات ہی نکر سکیگا۔ اور جب خدا کے دوبروج نے اور اوس روز کے حکومت میں حاضر ہوئیگو دلیلیں جمائیگا تو ادنیٰ گنا سے بھی اوسکے دلیلیں لرزہ آویگا۔ پہلے تیرہ چھار ہو کر لندہ دنیا میں مستغرق ہونا اور فسق و فجور میں عمر کو نہا تو کجا ایسی باتیں ہی کرتے ہیں جو قیامت سے نہیں ڈرتے ہیں۔ اس تہوڑے کلام میں تمام مضامین ہدایت کو سمجھ کر دیا اور ہمیں یقین میں پیشاں راہی اور روح کو زندہ کرنیوالی باتوں کو بہر دیا۔ اب جو کوئی اس کلام سے واقف ہو کر ان لفظوں سے خدا کی شناہت کر کے اوسکو یاد کرے گا یا خاص خاص نمازیں کہ جہاں طہارت جسمانی بھی ہے اور پھر ہر عضو سے مضبوط محبت ہی ادا کیا جاتا ہے کہیں مست بسنے لہذا ہو کر یہ کلام موہنہ سے بولتا ہے کہیں شوق میں اگر پاؤں پڑتا ہے تو اسقدر دل پر انوار الہی اور فیوض ناقصا ہی فالصن ہونگے کہ بیان سے باہر میں اس طلب کے علاوہ اس کلام میں اور کچھ لہزار میں پیشاں میں دو ایک بطور نمونہ کے بیان کرنا ہوں۔

۱۔ یہ کہ ہر ایک جملہ دوسرے سے زنجیر کے حلقوں کی طرح مربوط ہے گویا ایک دوسری کی لیل ہے چنانچہ احمدیہ کے تمام تعریفین اور خوبان خدا ہی کے لیے ہیں کہ ایک بڑا بھاری دعوے ہے کہ جسکا منکر انکار کر سکتا ہے کہ بعض خیرین فلان کے لیے بھی ہیں یا سرے سے ہم اللہ کو نہیں مانتے یا اون خوبوں کا خدا کے لیے ثبوت نہیں مانتے پس جب اسکے بعد رب العالمین کہا تو ان تمام شکوک کو بڑی دلیل قوی سے دفع کر دیا (جیسا کہ آپ جان چکے ہیں) پس ارمن ارحمہم تو گویا تمام عالم کے رب ہونے کے لیے کامل شہادت ادا کر دی کیلئے کہ تمام عالم کی پرورش اوسکا کام ہے کہ جو رحمن و رحیم ہے اور ہمیں ہر طرف ہی اشارہ ہے کہ وہ بہتر نسبت باختیار کرتا ہے نہ مجبوری جیسا کہ حکما ریونان سمجھتے تھے۔ اور مالک یوم الدین گویا الرحمن الرحیم کے لیے تمہارے اور تمکدہ ہے کیلئے کہ گود دنیا کی لاکھوں نعمتیں اور بیشمار خوبیاں لکھو اوسکی رحمت سے حاصل ہو جائیں

مگر تاکہ آخر غریبانہ اس ملک سے جانا اور ہر چیز کو چھوڑ جانا ہے۔ کیونکہ یہ ترکیب اجسام ایک نور منہدم ہونیوالی ہے یہ خاک کا گہرٹی میں ملنے والا ہے۔ ہمارے بدن کے وہ حالات کہ جو تین برس یا چالیس برس بعد پیش آتے ہیں زبان حال سے یہ خبر سناتے ہیں اور بال سفید ہونے لگے اور چہرہ کی نازکی میں فرق آنے لگا۔ آنکھ کاں بھی جواب دینے لگے سب کیل و پرزے ڈھیلے ہونے لگے طبیعت اپنے کاروبار سے معطل ہونے لگی ایک دن لمبیدہ سا بیٹھ گیا سب عیش و آرام خواب و خیال ہو گئے سب نعمتیں جاتی رہیں پس جب تک اس عالم میں سب لغوار اور ہر طہرہ حلی فحش نصیب ہوئی تو کچھ بھی ہوا پس مالکِ عالم الدین ہونا اس رحمت کو کمال تک پہنچا دینا ہے۔ کیونکہ مالک و زجر و امان یہاں سے بڑھ کر دیگا۔ اور اس غیر قنایہ ہی زمانہ میں بہت کچھ سلوک اور احسان کر گیا یہ کمالِ حرکت ہے آپ یہ تو جان ہی چکے ہیں کہ نبی بندوں اور خدا میں ایک واسطہ ہے کہ جو بندوں کو خدا سے ملا اور باہم میل جول پیدا کرتا ہے۔ پس اس کلام میں کہ جو خدا کی طرف سے نازل ہوتا ہے اس واسطہ اور میل جول کے متعلق تمام باتیں اجمالاً یا تفصیلاً ہونی ضرور ہیں اور اس باہمی ارتباط اور رشتہ کا مدار چند چیز پر ہے۔ (اول) یہ کہ خدا تعالیٰ کی ذات اور جمیع صفات کا بندوں کو یقین کہ اس اور مشاہدہ سا کر کے دکھائے نہ یہ کہ صرف بیانِ غیر کافی اور دعویٰ غیر شافی پر بس کرے۔

اس ترکیبِ اجسام کے لحاظ سے جسے بے بنیاد و بے نرم جسم حیوانات اور نباتات ہے یہ جمادات اسلئے دنیا میں جقدر جمادات فی جمیع و حیوانات نباتات کی نہیں۔ یہ جمادات وہ ہیں کہ جو قدرتی ترکیب کے مرکب ہیں۔ جیسا کہ چاندنی توانا سیدہ و عینہ و نہ ترکیبِ صناعی کو وہ سہو کلام کہاں شا جہانی عاریں ہیں ہی کسی سوال بعد پٹنے لگتی ہیں۔ ایک دست کا مسکن دیکھیں کا بعد مدت کے اتفاق کیا دیکھا ہوں کہ ہر جگہ کا چونا چڑ گیا دیواروں میں اور اوپر سے درزیں پر لگیں نہ کہ یہ وہ رونق ہے مذکورہ تخت کا وہ حالت یہ دیکھ کر ترکیبِ انسان کی طرف دہش آ گیا کہ اس طرح یہ گل ہی مرجھاتا ہے۔ اور اس خاتون کا نقش چند روز میں کیا بگڑ جاتا ہے۔ یہ حیف کہ گھر خان کن پوش شدیم و ز خاطر مے گرفتار شدیم و آنا کہ بعد زبان سخن ہی گفتند + آنا چر شدیم نہ کہ خاموش شدیم + یہ چند احباب و اقارب کی وہ شکلیں کہ جو ہمارے دربر و خاک میں مل گئیں تھیں انہوں کے سامنے کبھی ہو گئیں۔ اور بے اختیار دل انہوں کے آئینہ ہو کر بیٹھ گیا سہو قدر ہو تو خاک سے بوجہ نور کے اسے لیم + تو نے یہ گنہگارے گرانہ کیا کیے + اے اے بے بنیاد ہستی میں یہ کچھ غفلت اور خستی اور مصائب پر بقراری اور نگہ پر آہ و زاری سے اسے شمع صبح ہوتی ہے روتی ہے کہنے + تہوڑی سی روگنی ہے اسے ہی آواز دے اس شخص کو قرآن مجید سے اکثر مقام پر بڑی خوبی کے ساتھ بیان کیا ہے۔ ایک جگہ گناہ کے ساتھ تشبیہ دیکر بے ثباتی بیان کی ہے۔ جیسا کہ کمال غیث اعجب الکفار نباتات فیرہو فترہ مصفل ثم یكون حطاً ما۔ الاية ۱۲ ص ۱۸

دکری کو دیکھ کر کے بانہا لے کے وجود اور صفاتِ عظمت و قدرت میں شک کرتا ہے ورنہ عقلمند کو تو شاید سے جو حکم پرانے
یقین ہوگا۔ دیکھئے جب کوئی کسی پردے کے پیچھے سے کوئی دیوار بنائے اور رفتہ رفتہ چٹکا کرے تو کیا کرے بدل میں دیوار کی حالت کھینچو
و ایک اور شخص کے وجود کا ایسا ہی یقین ہوگا کہ جطرح ہٹا دیکھنے سے ہوتا اور اس کی صفات اور اس ہوا کے حدوث میں بھی
کوئی شک باقی نہ رہیگا اس طرح جو شخص ہر چیز کو خدا ہی کی یہ قدرت پرورش پلے اور گھومتے دیکھتا ہے وہ بھی انکی ذات اور
صفات پر ملے اور جہاں یقین لکھتا ہے اگرچہ یہاں بھی انکی صفات معلوم ہوتے تھے مگر الرحمن الرحیم مالک یوم الدین میں انکی
کھول دیا اور شاید کہ کر کے دکھا دیا۔ اب غور کیجئے کہ یہ بیان مفید ہے یا یہ کہنا کہ ابتدا میں خدا نے آسمان کو اور زمین کو پیدا کیا انہیں
کرتے اول نورات میں کہا گیا ہے نہیں ہرگز نہیں کہنے کہ کو تو وہی مانگا کہ جودا کا قائل اور اہلہام کا مخصوص کل عام کہ قمر ہو
ورنہ وہ کہتا ہے کہ جانور ہے کہ ان زمین پر قیم ہوں اور خدا موجود ہو بخلاف اس عبارت قرآنیہ کے کہ اسنے بنا کر پیدا کیے تاکہ
و شہادت کی طرح دکھا دی اور بات کو اس قوی برکت ثابت کر دیا کہ بامشاہدہ کر دیا لہذا ایسے بھی قرآن نازل ہونا ضروری تھا
اور دیگر کتاب باجیل وغیرہ میں تو اتنا بھی نہیں جیسا کہ ہم قرآن کا سرنا۔ کھٹا کر دیکھا بھی دکھاتے ہیں۔ اور دوم کو بھی اسی جملہ لفظ
رب العالمین سے مشاہدہ کر دیا کہ کہنے کہ جب عقل نے اپنی آنکھوں سے عالم کو نہایت ایک غیر شخص کی محتاج دیکھ لیا کہ جو فیض اسکو
ہستی کا حصہ عطا کرتا ہے اور یہ ہر ان کی تربیت فیض تھا تاہم تو اب کے حادثہ ہونے اور اسکی ابتداء اور انتہا میں کیا شک
باقی رہیگا۔ بات بھی ایسی فطری یقین ہے کہ جیسی پہلی بات ہے ہر بات تربیت پر جو شخص خدا ہی غور کرے گا تو اپنی عقل کی دونوں
آنکھوں سے جطرح خدا تعالیٰ کو جمیع صفات مشاہدہ کرے گا اس طرح اس کے مرلوب و مسموع عالم کے احتیاج اور خلقت اور فنا پر نہایت بھی
دیکھ لے گا۔ ایک بڑا حکیم اور فلسفی جو حق الہیات میں بیشمار دلائل سے ان دونوں باتوں کو ثابت کر کے لطف ٹھانے باور میں آتا تو
مردمان اپنے کہ شفعہ اور نور موت سے یہاں تک پہنچ جاتے تو اسکا علم اور یقین اس امر میں ہوتا کہ یہ وہی خدا ہے جو اسکا

سے فیض پانویں لیکو حاصل ہے۔ تو ات کا جملہ مذکورہ تو اس امر میں اسی نقصان پہ جو پہلے امر میں تھا۔ اور کہ ان میں تو کتاب
نہیں یہ بھی نزول قرآن کے لیے ایک بڑی ضرورت تھی (امروم) کو الحمد للہ رب العالمین۔ الرحمن الرحیم۔ مالک یوم الدین سے
ثابت کیا بلکہ دونوں میں جا دیا کہ کہنے کی محبت میں ایک ذاتی کہ فیض کسی نفع کے انکی ذات سے ایک جذبہ تقابلی
کیسی کیفیت پیدا ہوئے دوسری صفاتی کہ کسی سے پہلے حقوق اور حال کی نعمتوں اور آئندہ کی امیدوں کی محبت کہ جائز پھر
صاف کہ تین قسم میں ایک پہلے حقوق کے لحاظ سے دوسرے حال کی نعمتوں و نعمتوں سے تیسرے آئندہ کے لیے بہتر کی اور
تیسرے کی امید سے۔ اور تمام دنیا کی محبتوں کو بھی جو آپ غور کرے تو وہ انہیں جیسے ایک محبت ہوگی۔ پس کہ کسی میں
تو اسکی ہی صورت ہے کہ بامشاہدہ ذات دکھ جائے یا ان تینوں صورتوں میں ایک کو یا دولا جائے بلکہ مضمون

لکھنا یا حکم اور جہاں کہ جملہ ذات اور تینوں حالات بھی ساتھ کھڑے کر دیے جاویں تو وہاں محبت کا کچھ بھگا نہیں رہتا بلکہ میں زبانی محبت کرنا حکم دینا وہ نسبت رکھتا ہے کہ جو کسی بیات سے کوفت کے شربت پلانے سے زبانی پانی پیو یا پیر ہونا نسبت رکھتا ہے پس ہل ہل کر خدا تعالیٰ نے ان تینوں جملوں سے دونوں پر نقش کر دیا اور ہر قسم کی محبت کے لکھنے پر ان میں تو اپنی ذات مجموعہ لصفات کا جملہ دکھا کر ذاتی محبت کا پالہ پلا دیا اور رب العلمین میں حقوق سابقہ و لاحقہ تربیت اور حاجت کی لویا لاکر تیار بنا دیا اور الرحمن الرحیم سے اپنی ہر وقت رحمت و عنایت کا امید وار بنا کے مفتون کر دیا اور مالک يوم الدين سے تو آخرت کی نوا و باقیہ اور عنایت غیر متناہیہ کا نقشہ دلیر جہا کرنا دلوانہ کر دیا اور جنوں بنا دیا۔ اور اسی لیے ایک جگہ قرآن مجید میں اس کلام پر بیان لایا تو ایک نسبت یہ فرمایا ہے **وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ** کہ اہل ایمان اللہ سے سب چیزوں سے زیادہ محبت رکھتے ہیں۔ اور بھی کئی جگہ پہنچ کر بارشادہ ہے۔ ہوت میں جو لوگوں نے ایمانیات میں فرض کر رکھی ہیں ان میں ہل ہل کر کچھ نہیں چنانچہ ان کے سرناموں سے ایک معلوم ہوگا اور جو کہیں بھی نہیں کر رہی ہے تو صرف محبت کرنا فرمایا ہے نہ محبت کا طریق بتلایا ہے نہ ہو کہ تو جہاں ہے۔ اسی لیے بقول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اور اب بھی میں اور آئندہ ہونے کسی میں سوال حصہ نہیں کیونکہ محبت کا نتیجہ اول تو پوری پوری اطاعت ہے جیسا کہ فرمایا ہے **قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي** کہ اگر تم مجھ سے محبت کرتے ہو تو میرا کہاؤ کہ میں کو کمال طاعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے۔ یہ فرمانبرداری اور جان نثاری جس بقول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے پائی جاتی ہے اسکا جملوں حصہ بھی کسی میں نہیں ہوسکتا علیہ السلام کی ہمت کی سرکشی تو ضرب الشل ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارہ حواری گونہ طبع تھے مگر حضرت علیہ السلام کے صحابہ سے کیا نسبت جہوئے حضرت پر اپنی جان کو تو ہلاک کر دیا اور خدا کے دشمنوں سے متعلق تھا۔ یہ معاملہ کیا اور مسیح علیہ السلام کے ایک حواری نے تو چند روپے لیکر انکو دشمنوں کے پنجہ میں پھنسا دیا اور حضرت شمعون بطرس اور دیگر حواری کافر ہو گئے (جیسے عیسیٰ علیہ السلام نے سب کو بلے ایمانی اور سخت دلی کا لقب عطا کیا انہیں مقرر ہوا) اور ضمیر مرتبہ محبت کا یہ ہے کہ اُس کے شوق میں اپنی جان اور جسم کو ہیرے نثار کر کے اُس کے وصال کا طالب ہو جائے۔ خرم ان روز گزین منزل دیل بروم در دست جلال طہم سو کو جانان بروم در ہوا رخ تو ذرہ صفت رقص کناں و تالاب چہرہ نور و رخسار بروم و اس مرتبہ کو زبان شریعت میں شہادت اور عرف طاعت میں فنا و فی اللہ کہتے ہیں اس محبت الہی نے اسلام میں یہاں تک ترقی کی کہ مرنے جینے کھانے پینے ہر کار و بار میں سیکار و اسطر اور انیکہ ذکر مقدم سمجھا جاتا ہے سہ کار عشق و بار عاشق ہست و حاصل روزگار عاشق ہست و او شہدار اور اولیاء اللہ اس امت میں نمایاں رہی اسرائیل کے ہمہ پد گزرتے ہیں خرق عادات و کرامات کا ایک لم تقرر ہے فیض حواریوں میں رہ کر قطع ہو گیا اس امت میں قیامت تک ہر ایک دوسرے سے عیب و عیسیٰ سے لیکر اب تک عیسیٰ بھی کسی نے عیسیٰ کا پتا نہیں بتلاتے کہ جیسے زہر اثر کرے سانپوں کو اٹھالے بھگا ہاتھ

لگتے ہی یا تندرست ہو جائیں: (انجیل متی) یہی نزولِ قرآن کے لیے ایک بڑی ضرورت تھی واضح ہو کہ ایسا ایک دل پر یہ نہیں ہوتا ہے بلکہ
 ہر جاتی میں تو بڑے بڑے کھولنے کی ہستی مستقل نہیں معلوم ہوتی چہ جائیکہ اسے طلبِ حاجات و اداءِ عبادات بلکہ ہر کم میں اسی ہستی
 جانتا اور ایسی عبادت کرتا ہی اسے ان تینوں کی طرح بدایا کہ نبی کے سنے سے کہلوایا (اچھا ہمارا) کوہا ہمارا سچے سچے ہوا اور
 انعت علیہم فی البیت صوب علیہم ولاضالین میں واضح کر دیا کہ نبی کو ہم مرزا ہے است پہلنے کی ترغیبی اور سیدی راہ پہلنے والوں کو جو کچھ
 ملا وہ بتلا دیا اور اس کے خلاف فراط و فطرطیکر دیا اور است کو چھوڑ دیا اور کلام غصب لہی اور گڑھی پہلوں کا حال بیان کے بتلا دیا تو گویا
 ہر کم کا ایک نیک نتیجہ دیا وہی واضح کر دیا کہ اسے جس طرح ان تینوں کی ضمانت کی شرح قرآن مجید بیان کیا ہے اس طرح ہر کم کا بھی
 بھی وہی وضاحت اور دیگر انبیاء اور لکے ادا کا حال بیان کر کے متنبہ کر دیا اور پھر عالم آخرت کے نیک بد نتائج مختلف طور سے
 بیان کر کے تو دل کو عالم آخرت کے شوق اور اپنے خوف سے بھر دیا۔ چونکہ تواریخ و نامیل میں یہ بات نہیں بلکہ صرف زمانہ و جہان
 اخیر تک زمانہ و جہان کو ایسی کہ اس لیے اس کے لیے بھی قرآن کا نازل ہونا ہے ضرورتاً (۳) ان تینوں بات میں امت اور غصب
 جیسی حمایت غصب الہام کو ضرورتی ہی ہے کبھی چنانچہ اس امت مرحومہ کے لیے مناسب تھا کہ تا غصب کی نسبت ظہار رحمت کو
 زیادہ ظاہر کیا جائے اس لیے رب العالین اور الرحمن الرحیم دو جملہ تودہ بیان کیے کہ جسے رحمت پہنکتی ہے اور پھر خوف دلا کر دیکھ دیا کہ اس
 مالک یوم الدین کو بھی ذکرِ فکر کرنا پڑے گا کہ رحمت پر غور ہو کر جو رحمت پیدا ہوگی الغرض فراط و فطرط کا مل تھا کہ اب نہ صرف
 نہ بالکل غصب بلکہ اس سبب سے (۴) مبرور و عا کو بھی بلکہ یاد دلایا جی طرح الحمد للہ رب العالمین الرحمن الرحیم میں
 آفرینش اور پرورش دنیا کا ذکر تھا تو اس طرح مالک یوم الدین میں آخرت کو یاد دلایا (۵) ہر ایک موقع پر وہ سبب لفظ بولا کہ
 اگر وہ لفظ بولا جاتا تو غصب فوت ہو جاتا چنانچہ الحمد کی جگہ الموح و اشاریں یہ بات حاصل نہیں کیے کہ مع غیر امتیاری کمالات
 ہوتی ہو یہاں خدا تعالیٰ کے کمالات کا اختیاری اور عدمِ ضروری ہونا ثابت کرنا مقصود تھا تا کہ غلبہ یونان کا یہ غلط خیال
 رد ہو جا کہ یہ عالم اسے ایجاب (بالاضطرار) سزا ہوا اور وہ بے اختیار ہر چیز کی پرورش کرتا ہے اور اس طرح شکر کسی نعمت
 کرنے پر ہوتا ہے نہ کمالات ذاتیہ پر بخلاف حمد کے کہ وہ سب پر ہوتی ہے پس اس لیے لفظ حمد کو اختیار کیا۔ اور اس کے ساتھ الفاظ
 ملا دیا کہ افاضہ تفریق دیکھو اور ہر حمد اس کے لیے ثابت ہو جا کہ کلام عرب میں لف لام اکثر اسم نہ کہ یہ نام ہے جیسا کہ لکھنوی میں
 (نکدہ) پر لفظ دی آئے اور یہ لام چار قسم ہے کہ اگر اسے کوئی شخص خاص مراد ہے جیسا کہ انجیل میں وہ آدمی تو اس کو
 لام عبد خارجی کہتے ہیں اور اگر مابیت مراد ہے تو بھر یہ صرف مابیت ملا محاذ تحقق افراد ہے تو اس کو لام جنس کہتے ہیں جیسا کہ
 انجیل میں مابیت جنس جنس جنس (مرد) مراد ہے اور اگر وہ مابیت افراد میں تحقق ہونے کی لحاظ سے ہو تو ایک افراد مرد ہونگے تو
 اس کو لام جنس کہتے ہیں جیسا کہ انجیل میں کل افراد مرد مراد ہیں خواہ کوئی حمد کسی کی کرے سب غلام کا رند ہی کی حمد

ضرورت قرآن

ملاحظہ فرمائیے

جس کوئی حد کرے گا تو کسی کمال پر کرے گا سو وہ اوسیکے مانے آیا ہے۔ ذکر دیکھ جو دوحی کی تعریف و تحقیر
آقا کے جو دوحی کی تعریف ہے کہ جسکے مال کو ادنیٰ اجازت سے دیتے ہیں۔ اور اگر کل افراد مراد نہیں بلکہ عین
غیر عین تو اسکو لام عبد ذہنی کہتے ہیں جیسا کہ کوئی شخص اپنے ذکر کو کہے اعطی الرجل کر کسی شخص کو یہ ہند
وے آ یعنی جوئے کسی خصوصیت نہیں اس تقسیم کے بیان کرنے میں علماء اصول اور بیان کے مختلف عنوان میں
تاویج اور مطول میں علامہ سعد الدین علیہ الرحمہ نے اسکی خوب تحقیق کی ہے اور اسطرح سند کی جگہ لغفور یا کوئی
اور نام آتا تو یہ مطلب حاصل نہوتا کیلئے کہ دعویٰ یہ ہے کہ کل خوبیاں خدا کو ہیں سوا اسکے لئے وہ اسم
لانا چاہیے کہ جس میں کل خوبیاں مجتمع ہوں تاکہ اوسی دعویٰ میں دلیل پیدا ہو کہ ایک عجیب لطف حاصل ہو
سوا اسکے لئے سوائے لفظ اللہ کے کہ جو اس ذات واجب الوجود کے لئے مقرر کیا گیا ہے کہ جس میں تمام صفات
کمالیہ ہوں اور کوئی اسم صلاحیت نہیں رکھتا کیونکہ اور اسم صفا یتہ ہیں اون میں خاص ایک صفت کا
محاط ہے۔ اور اسطرح رب العالمین میں رب کی جگہ اگر صانع اور خالق کہتے تو مقصود حاصل نہوتا کیلئے
کہ مقصود یہ ہے کہ ہر دوسرے کے رب و ذات باری تعالیٰ کو ثابت کیا جاوے
سو یہ بات لفظ رب میں حاصل ہے کہ جس سے ہر چیز کا ہر وقت حادث اور محتاج ہونا دیکھ سکر
جلد یقین ہو یا وہ کہ آخر اس سلسلہ ممکنات کا ہر وقت پرورش کرنے والا ضرور کوئی وجہ الوجود
جامع الصفات ہے ورنہ اگر یہ چیزیں خود بخود ہوتیں تو پھر انکے وجود کی باگ کون روکنے والا
ہے کہ جو نہ ٹھک کر یہ چیزیں عطف کرتا اور تدریجاً میدان ہستی میں آئے دیتا ہے۔ کیونکہ باری نہوتین
بغلاف لفظ خالق و صانع کے کا وہیں یہ بات حاصل نہیں۔ اور ایسے خدا تعالیٰ کے ثبوت وجود کے لئے
اس برهان تدریجی سے کوئی دلیل نہ ہو کیا برابر ہی نہیں۔ اور اسطرح اگر عالمین میں جمیع کی
جگہ لفظ مفرد عالم لاتے اور رب العالم کہتے تو وہ مدعا کہ جو ہم نے بیان کیا حاصل نہوتا۔ کیونکہ گو کہ
یونانی اور زردستیوں اور کیومرثیوں اور قدما ہنود اور بہت سے لوگوں کا یہ عقیدہ
غلط ہے (کہ ہر نوع کے لئے ایک رب ہے کہ جبکابت بنا کر انکے دستان میں ہنود پوجتے ہیں۔
اور جسکا عرب نے بھی ہر کام کا ایک حاجت روا بنا کر سیکڑوں بت کعبہ میں اور دیگر مقامات میں رکھ رکھ کر
پوجتے) مگر انکے عقائد میں خدا کو رب العالم کہنا نفی شرک اور بت پرستی منانے کے لئے
مؤثر نہوتا اور جب رب العالمین کہا تو سب کو خدا کی بے نہایت قدرت و عظمت بتلا کر

اِنَّكَ لَغَفُورٌ رَّحِيْمٌ ہمتیری ہی عباد کرتے۔ اور تجھ ہی سے (ہر کام میں) مدد مانگتے ہیں :

ترکیب تبدل فعل اور ضمیر غن فاعل ایک مفعول ہے کہ جو تخصیص کے لئے مقدم کر دیا گیا ہے فعل اپنے فاعل اور مفعول سے ملکر جملہ فعلیہ ہوا اور حرف عطف استعین فاعل فاعل ایک مفعول مقدم ہر تخصیص فاعل اپنے فاعل اور مفعول سے ملکر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا جملہ سابقہ پر تفسیر نہ ہو جیکہ اسکی حمد اور انصاف کا ساتھ کہ جسکی تجلی نے خدا تعالیٰ کی ہستی اور صفات کمالیہ کا وہ نقشہ اس کے دل پر جما یا کہ اس کو اپنا اور کوئی نظرون میں نہ سما یا تو اس شوق غائبانہ نے اس کو بارگاہ حضور تک پہنچایا پس جیسا کہ وہ ابتدا میں خدا تعالیٰ کو بنائے اس کے صفات خصوصیت سے یاد کر کے لاشا ذکر کرتا تھا اس طرح اب اس کے روبرو ہو کر یہ کہنے لگا کہ اے میرے معبود میں تجھ پر جان بھر سوا کوئی ہے میں تیری ہی عباد کرتا ہوں اور تجھ ہی سے ہر کام میں مدد مانگتا ہوں اے اہل آیت کا پہلی آیتوں پر بطور معلوم ہو گیا کہ یہ ان لائل کا اور اولین کا مژدہ اور سابقہ کا مژدہ حاضر ہو کر کلام کی کاسی پر شکستہ ہو گیا مگر کلام کے تسر اور معانی بیان کرنے باقی ہیں سو پھر ترم معانی بیان کرنے پر معانی عبادت نہایت درجہ کی عاجزی اور انکساری ہے کہ جو کسی کی تعظیم کے لئے عمل میں آوے اور یہ عرب کے قرآن کے ماخوذ ہے طریق مجملہ سے مدلل اوس سے کہ عرب معبد کہتے تھے کہ جس پر کثرت سے لوگ چلتے ہوں اور وہ باؤغین و خدا جاتے ہیں اسی سے عبادت ہے کہ عباد اپنے معبود کے آگے چھا جاتا ہے۔ عبادت دوسم ہے اول وہ کہ جو ظاہر اعشاء بدن سے متعلق ہے۔ دوم وہ کہ جو قومی باطنیہ سے ملاکہ رکھتی ہے۔ پھر اول کی دوسم میں بدنی اور مالی پھر بدنی کے دوسم ایک یہ کہ کوئی فعل تعظیماً عمل میں آوے۔ جیسا کہ سجدہ کرنا رکوع کرنا جس کو نماز کہتے ہیں اور اس کا نام زبان سے تبرک لانا اسکی تسبیح و تقدیس کرنی اسکی کلام کو تبرکاً پڑھنا اس کے اون مقدس مقامات میں تبرکاً جانا کہ جہاں اس کے ابرا کے نشان و ظہور برکات ہوں جیسا کہ حج و طواف و سعی و غیرہ مصائب اور عبادات میں اس کو پکارنا اس کے نام کی ہانی دینا و عار مانگنا دوم اس کے خوف اور ادب سے کسی کام کو عمل میں نہ لانا جیسا کہ جل و اکل و شرب کو کہ جو نفس کے نزدیک نہایت مرغوب ہیں اس کے لئے ترک کرنا جس کو شرع میں صوم یعنی روزہ کہتے ہیں اور جیسا کہ مقامات تبرک میں شکا و کبیلنا و ہلکے دخت نہ کھانا جیسا کہ حرم و احرام میں نہیں کرتے اور مالی عبادت اس کے نام پر کچھ نہ یا جیسا کہ زکوٰۃ اور صدقہ اور جو قوئے باطنیہ سے متعلق ہیں وہ بھی چند ستم ہیں۔ اس کے آیات اور عجائبات قدرت میں غور و فکر کرنا اوس سے دلی اور حقیقی محبت رکھنا۔ اسکی دل سے نہایت تعظیم اور عظمت کرنا اذکار و روح اور نفس اور قلب اور خفے اور سر بھی اسی ستم میں داخل ہیں کہ جس کو باب طریقت عمل میں لا کر قوسی ہو جاتے ہیں۔ یہاں اصول میں باقی ان کے فروغ اور اسباب بحث و طریشہ میں ہیں پس جب اس کے روبرو حاضر ہو کر بندے نے یہ کہا کہ ایاک بعد کہ ہم خاص تیری ہی عبادت کرتے اور انہ

کرنیکے تو اقرار کیا کہ یہ امور خاص تر سے ہی لیے عمل میں لادینگے اور سیکوشریک مکرینگے۔ اب عجز کر دیا کہ ایک بندے کو یہ حکم دینا کہ توبہ کو سجدہ کیجیو کسی تصویر کو نہ پوجیو جیسا کہ تورات میں مذکور ہے اور ایک کہ اون دلائل کا پر تو ڈال کر کہ جو پہلے تین آیتوں میں مذکور ہوئیں بندہ کے موہنے سے یہ اقرار کر دینا دونوں میں کون زیادہ اثر رکھتا ہے چونکہ پہلی کتاب میں اس امر میں قاصر تھیں اسلئے نزول قرآن کی ضرورت ہوئی۔ اور جس طرح رد شرک میں یہ کلام نے نظیر ہے اس طرح ہر قسم کی بندگی اور عبادت الہی کی ترغیب میں اپنا مثل نہیں رکھتی کیونکہ ایک تو یہ کہنا کہ تو اپنے سامنے دل اور اپنے سارے جی سے اسکی بندگی کر (تورات سفر ہشتار) اور ایک دن دلائل سے کہ جب پہلے مذکور ہوئے بندہ کی آنکھوں میں اور سیکو قابل عبادت نہ رکھ کر اور اپنی پرورش اور رحمت یاد دلا کر خواہ کے نہ ہو سے یہ اقرار کر دانا۔ ان میں زمین آسمان کا فرق ہے اور اس طرح یہ آیت محبت الہی کے پیدا کرنے میں بہی مثل ہے۔ تورات میں تو صرف یہی ہے کہ تو اپنے سارے زور سے اپنے خداوند کو دوست رکھ (ہشتار) و مان نہ محبت کا طریق بتلائیے نہ دجوات محبت ذکر کیے ہیں اور سیکو نہ دونوں باتیں میں کیلئے کہ جو بات محبت (پرورش) کرنا ہر طرح کی حاجات کا روا کرنا بعد میں آرم و راحت پہنچانا) اول کی تینوں آیتوں میں ذکر ہو چکے اور یہاں طریق محبت بتلا دیا کہ اسکی عبادت کرو ورنہ اسکے سوا محبت کا اور کیا طور ہے کیا کسی لکڑی یا ت کو گھٹے سے لٹکا کر پار کیا کرتے

واضح ہو

کہ دنیا میں جو لوگ ہم اور خیالات فاسدہ کی پابند تھے جن خیالی معبودوں کی پرستش کرتے ہیں۔ اونکی چند قسم ہیں کیونکہ بعض تو سہانی چیزوں کو سیکوشریک عبادت کرتے ہیں۔ اور بعض غیر سہانی چیزوں کو اول اعنی جسمانی معبودوں کو قسم ہیں۔ ایک جسم سفلی دوسرا جسم علوی پہر وہ معبود کہ جسم سفلی میں اونکی ہی دو قسم ہیں بسیط اور مرکب بسیط جیسا کہ آگ اور پانی اور مرکب جیسا کہ اجسام مرکبہ میں اونکی ہی دو قسم ہیں اور دساتیر اور وید اور پراون میں مذکور ہے اور پہر وہ معبود کہ اجسام مرکبہ میں اونکی ہی چند قسم ہیں معدنیات تہر اور چاندی اور سونا اور تانبا اور پتیل چنانچہ ان چیزوں کی ہی ابتکال ہند پرستش کرتے ہیں۔ اور درخت وغیرہ نباتات چنانچہ پھل کو اب تک ہندو لوگ پوجتے ہیں اور اسکے کاٹنے کو برا گناہ جانتے اور حیوانات چنانچہ گائے اور بیل اور سانپ وغیرہ جانوروں کو اب تک ہندو پوجتے ہیں اور انکے ذبح کرنے کو گناہ عظیم جانتے ہیں۔ اور انسان چنانچہ راجہ رام چند اور کرشن اور مہادیب اور بشن وغیرہ ہم بہت سے انسانوں کو اب تک خدا جانتے اور انکے نام

خیالی صورتیں پہنوں کی بنا کہ مندر و ن میں رکھتے ہیں اور ان کے آگے مٹا بجا کر اور ہموگ لگا پوجا کرتے سجدہ کرتے ہیں
 اونے حاجات طلب کرتے ہیں۔ اور اس طرح عیسائی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا جانتے ہیں اور بعض بیوقوف یہود حضرت
 علیہ السلام کو بھی خدا کا بیٹا کہتے تھے اور یہودیوں کو جو اجسام علویہ ہیں ان کی بھی قسم ہیں آفتاب اور مانتا
 اور ستارہ چنانچہ انکو بھی یہود اور مجوس اب تک پوجتے ہیں دساتیر میں ہر ایک ستارہ اور آفتاب مانتا ہے کی تسبیح اور پڑھنا
 طریق مندرج ہے اور وید اور پراون میں ہی سورج دیوتا کی پوجا کے طریق مندرج ہیں اور گاتری منتر بھی ہندو
 اسکی پوجا کرنے میں بڑے اعتقاد سے پڑھتے ہیں جن میں آفتاب کی بڑی طرح ہے اور بعض تو ایسے دہراتا میں کہ جب تک
 سورج دیوتا کے درشن نہیں کرتے ان جلی کے پاس نہیں جاتے۔ اور آسمان چنانچہ بہت سے جہلا عرب اور مجوس
 آسمان کو ہر بات کا خالق سمجھتے تھے۔ اور جب ایران میں گزراہل اسلام آباد ہوئے تو انکی اولاد میں بعض پر مجوس کا خیال
 قدرے موثر ہوا اور اپنے اشار میں آسمان کو مخاطب کرنے لگے اور پھر جب اردو میں شعر نے جنم لیا تو انہیں ایران کی
 تقلید سے یہاں کے شعرا بھی بچارے آسمان کے ویچے پڑ گئے اور سارے گلو گلوہ ناکا میابی کے اسیکے سر پر لگا کر دھنچ
 مکاریاں دینا شروع کئے اور جو اجسام نہیں تو انکی بھی چند قسم ہیں۔ ایک تم نور و ظلمت یعنی چاند اور اندھیرا
 چنانچہ فرقہ مانویہ اور شنوکیہ جو مجوس میں اندھیرے اور چاند نے کو مدبر عالم جانکر پوجتے اور خدا سمجھتے ہیں دوسری
 ارواح چنانچہ ایک قوم کا عرب میں بھی عقیدہ تھا کہ ملائکہ ارواح فکیہ ہیں اور ہر ملک کے لئے ارواح فکیہ میں سے
 ایک روح مدبر اور کارکن ہے اور اس طرح اس عالم میں سے ہر نوع کے لئے ایک روح مدبر اور رب ہے سو یہ لوگ
 ہر روح کی ایک خیالی صورت پہر یا پتیل کی بنا کر پوجتے تھے۔ چنانچہ ہندو بھی اب تک بھی کرتے ہیں۔ اور ایک قسم
 خمیر و شر چنانچہ مجوس میں سے ایک گروہ کا یہ عقیدہ ہے کہ اس عالم کے دو خدا ہیں اور وہ دونوں ہی
 زمین ایک یزدان جو خیر ہے اور تمام اچھی باتیں وہی کرتا ہے اور ایک اہرمن کہ جو شر ہے اور تمام بُری باتیں
 وہی کرتا ہے۔ گرچہ باوردی موحد ہونیکا دعویٰ کرتے ہیں مگر باہمی مناظرات میں اور انکی بعض کتابوں سے یہی بات
 معلوم ہوتی کہ شر کا خالق خدا تعالیٰ نہیں گو اہرمن کے قائل نہوں مگر اسکی جگہ دوسرا مستقل خدا ان کو
 مانتے ہیں حالانکہ جتنے انکو سمجھا یا بھی کہ خالق ہونا اور چیز کے اور کاسب ہونا اور چیز خدا خالق ہے اور بندہ کاسب
 اس فعل کے ساتھ کاسب متصف ہوتا ہے نہ خالق دیکھو سیارہی بنانے والے کو سیارہ نہیں کہتے بلکہ اسکو کہ جسکے
 بدن پر لگی ہو لیکن انکی سمجھ میں یہ باریک بات نہیں آئی۔ اور پہلے اہل اسلام میں سے بھی بعض لوگ کہ جنکو
 قدیر یہ یا معتزلہ کہتے ہیں انکے شر کا خالق بندے کو قرار دیتے ہیں جس سے عالم کے لئے دستقل خالق بنے

پڑتے ہیں، مٹا دینا کچھ پس یہ تمام گروہ ان چیزوں کو نفع کی امید اور بُرائی کے ڈر سے بوجھتے تھے اور اب بھی بوجھتے ہیں اور جس کی عبادت یا طاعت کرتا ہے تو انہیں دونوں باتوں سے کرتا ہے۔ اور جو ذاتی عبادت کرتے ہیں تو وہ بہت ہی کم ہیں۔ اور محکمہ نبوت کے لیے پُر ضرورت ہے کہ وہ اس خراب بات کو مٹا دے بالخصوص اس نبی کے لیے کہ جو تمام عالم کا نبی ہو اور اسوقت تمام عالم میں انہیں خیالات فاسدہ کی اندھیریان ہر طرف سے محیط ہوئی اور اس گمراہی نے تمام عالم کو تاریک کچھا ہو۔ اور اس خیال فاسدہ کے مٹانے کے لیے تہا معجزات کا فی نہیں کئے کہ کچھ عجیب نہیں کہ اس نبی کو بھی ان معجزات و کرامات سے محکمہ اور معبودوں کی ایک مجموعہ نہیں مطلب عکس ہو جاوے جیسا کہ عیسائیوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا سمجھ لیا اور اسکا بنیاد دیا بلکہ کسی برہان تو فی سے ان تمام چیزوں کا بلکہ مجموعہ عالم کا اور جہتہ عالم فرض کیے جاویں اور اسکا محتاج اور حادث ہونا اور ان کے کیا کالات بلکہ ان کی حیات کا مستعار ہونا دکھا دیا جاوے اور کسی مالک فخر و تادعلیم و رحیم کا ہر وقت دست نگر ہونا مشاہدہ کر دیا جاوے تاکہ پہر اور کسی چیز کو خفاق عبادت عقل سلیم کے نزدیک نہ رہے اور نہ کسی مدد مانگنے کی حاجت پڑے اس لیے خدا تعالیٰ نے اپنے کلام میں ایسا ہی کر دیا کہ اول تینوں آیتوں میں تمام عالم کا محتاج ہونا اور اپنا ہر طرح کا قادر و رحیم کریم ہونا ثابت کر کے بندہ کے دل پر وہ تجلی ذاتی کی کہ ہر چیز اور کسی نظردون میں گر گئی اور خواہی کی عبادت و استعانت کا اقرار کرنا پڑا۔ پس ان تینوں آیتوں کے بعد ایک ان بعد نے تمام جہان کے جوئے معبودوں کی خدا فی چہن کر کلمہ لا الہ الا اللہ کو برہان قطعی سے ثابت کر دیا۔

استعانت معونت (مدد) کا طلب کرنا ہے۔ استعانت کے اصول چار ہیں (۱) دلعین کسی کام کا ارادہ پیدا کرنا اور اس کی خوبی اور نتیجہ کا حسن دل پر نقش کر دینا کہ جسکی وجہ سے انسان اسکی طلب میں سرگرم ہوتا ہے (۲) اس کام کے آلات و حساب اور سب ساز و سامان بہم پہنچا دینا۔ پہر اس ساز و سامان کی دو قسم ہیں ایک ضروری کہ جس بغیر کام تمام نہ ہو مگر آسانی محفوظ نہ ہو دوسرے نامذا ضروری کہ جس سے آسانی وہ کام تمام ہو جیسا ایک تو صرف پیٹ بہر دینا خواہ عمدہ غذا ہو یا بُری دوسرے یہ کہ عمدہ غذا سے پیٹ بہر ناپس قسم اول کے ساز و سامان کو قدرت ممکنہ اور دوسرے کو قدرت میسرہ کہتے ہیں۔ اور استطاعت ہی اسکو کہتے ہیں۔ پہر یہ ساز و سامان بشمار ہیں۔ سلامت خواص ظاہر و باطنہ اور خارجی سبب کا بہم پہنچا دینا یعنی (۳) ارتقاء موانع یعنی اس کار میں جو چیزیں عقل انداز میں (خواہ اس کام میں یا دوسری میں) اور کو دفع کرنا کیلئے کہ کو کسی کام کا ارادہ دلعین مصمم ہو اور اس کے سبب مان بھی بہم نہ چیں مگر تا دقیکہ اس کے خارج اور خلل انداز اور مانع آنے والی چیزوں کو دور کیا جاوے وہ کام بھی انجام کو پہنچے گا

(۴) اس کام پر غرض کا مرتب ہونا کیونکہ لوگ ایک گروہ کی یہ رائے ہے (کہ جب دونوں چیزیں ہونگی یعنی ساز و سامان اور ارتقلع موانع ہوگا تو خواہ مخواہ اس فعل کا نتیجہ یا غرض پیدا ہوگی) مگر ہم خدا تعالیٰ کو خاد و مطلق ماننے کے ہیں ہر چند اسکی عادت یوں ہی جاری ہے کہ وہ ان دونوں باتوں کے بعد اثر کو فعل پر مرتب کرتا ہے۔ لیکن یہ قدر ہے چاہے تو نہ ہونے دے۔ چنانچہ بطرح کبھی کبھی اپنا یہ قدرت دکھانے کو بغیر سامان و حساب کے اثر مرتب کرتا ہے۔ اسبطرح گاہے حساب پائے جانے اور موانع ہونے پر بھی اثر کو مرتب نہیں ہونے دیتا۔ کبھی آگ نہیں جلاتی، پانی سے ابلی نہیں حاصل ہوتی بے لشکر کے فوج کو نہ ہریت دیدیتا ہے۔ بے ساز و سامان غیب سے کام کر دیتا ہے، ہلکے خرق و اوات کہتے ہیں چاہے خدا کو عاجز کہے وہ ہلکا انکار کیا کرے ہمیں اس سے کیا مگر ہمارا خدا تعالیٰ قادر ہے۔ اس چوتھی قسم کو برکت ہی کہتے ہیں پس جن کاموں پر اثر مرتب نہیں ہوتا یا جب بخود نہیں ہوتا تو مان کہتے ہیں کہ ہمیں برکت نہ ہوئی اور اسلئے ہر کار بار میں خدا کا نام لینا اس برکت کے لئے طریقہ اسلام قرار پایا۔ پس جو لوگ کہ یہ سمجھتے ہیں کہ سامان کا ہم پہنچنا کافی ہے وہ اپنے زعم فاسد میں اپنی احتیاج کا سلسلہ خدا سے منقطع جانتے ہیں اسلئے نہ وہ برکت کے قائل ہیں نہ ہر کام میں اسکا نام لینا سو دند سمجھتے ہیں جب کہ اکثر اہل یورپ اور انکے تقلید پیچھے لوگ خدا تعالیٰ کو اس گمراہی سے نجات دی پس یہ جہد و معویت سب خدا ہی کے خزانہ غیب سے عطا ہوتے ہیں۔ کیونکہ اس کے سوا جو کچھ ہے وہ اس کے دامن تربیت تلے محتاج بار پرور پاتا ہے وہ خود محتاج ہیں اور کئی ہستی بھی گمراہ نہیں، چہ جائیکہ اور کمالات۔ اور نہ اسے اور کوئی کیا خاک و دماغ سے جو خود محتاج ہووے دوسرے کا پہلا اس سے مدد کا مانگنا کیا پڑے وہ لوگ کہ جو مخلوق پرستی کرتے ہیں۔ جیسا کہ معنی عبادت میں بیان ہوا وہ ان معبودوں سے حاجات ہی طلب کرتے ہیں۔ پس خدا تعالیٰ نے لفظ ایک مقدم کر کے جب بندہ کے موہدہ سے حالت مشاہدہ میں یہ اقرار کرایا کہ ہم تجھ ہی سے مدد مانگتے ہیں تو ان تمام غلط مذہب کو مٹا دیا اور رستہ توحید دکھا دیا۔ اس مسئلہ کو بھی حضرت خاتم الانبیاء علیہ السلام نے لوگوں کے دلوں پر ایسا مدلل کر کے پہنلا دیا کہ جس سے زیادہ ممکن نہیں۔ اسلئے اس نبی علیہ السلام کا پروہر جگہ ہر جگہ کے لقب سے ممتاز ہے۔

سوال بلاشبک جو قومین کے مخلوق پرستی کرتی ہیں خدا اس مخلوق کو اسکا منظر بنا کر بوجہ میں یا حجت قبلہ کی توجیہ کریں جو کچھ ہو بہر حال صریح گمراہی میں ہیں مگر ہندوستان کے بعض سلمان بھی تو اس سے بری نہیں دیکھتے کوئی آخر یہ پوچھنا ہے کہ کسی قبر کو سجود کرتا ہے۔ کوئی طاقت بہر تابہ الغرض بطرح ہندو کرتے ہیں اور وسیطرح یہی کرتے ہیں صرف یہ فرق ہے کہ وہ اپنے بزرگوں کو مہجئے ہیں یہ اپنے بزرگوں کو پوجتے ہیں۔ جواب اس سے اسلام پر کوئی عیب نہیں لگتا کیونکہ اسلام نے ان باتوں کی

ممانعت کر دیتی ہے جو کہ گناہ وہ عدالت اسلام کا مجرم ہو گا۔ پس خاص مسلمان تو ان باتوں کے پاس ہی نہیں جاتے ان صحبت منہو اگر بعض پہلا ایسا کرتے ہوں تو برا کرتے ہیں۔ دیکھو زنا کو شرع نے حرام کر دیا اب جو کوئی مسلمان ہمارے تکلیف تو اس سے اسلام کو عیب نہیں لگتا یہ وہ شخص کی برائی ہے +

اسرار

[۱] یہ کہ لفظ ایاک کو کہ جو غیر منصوبہ فصل ہے لفظ بقدر سے مقدم کیا چند حکمتوں کے لیے (اول) یہ کہ عبادت بندہ کی طرف اس شاہنشاہ جنت کی لیے ایک ہدیہ یا نذرانہ ہے پس اس کا مقصد یہ ہے کہ اس نذرانہ سے پیشتر مجھے لیے نذرانہ ہے اور اس کا وجود اور اس کا جلال انکھوں میں سما جاوے کیونکہ جب تک بادشاہ قائم اور اس کا وجہ مسلم نہیں ہوتا تو نذرانہ اور ہدیہ قائم نہیں ہو سکتا (دوم) یہ کہ خدا تعالیٰ کی ذات قدیم اور بندہ اور اس کی زندگی حادث ہے توجہ پر مقدم الوجود کے عیب کوئی دوجہ عارض نہیں تو اس کو ذکر میں ہی مقدم کہتے ہیں (سوم) یہ کہ عبادت ہر چند مقدار و مانی ہے مگر یہ سب اور اس کے مقتضیات جو چاروں طرف سے گہرے ہوئے ہیں اور یہ عبادت شاق گذرتی ہے اور لہو و لعب میں آرام آتا ہے ہاں دیکھئے لاج میں رات ہر نیند نہیں آتی مسجد میں تھوڑی سی دیر میں اوگٹنے لگتے ہیں ہاں اور حقیقت یہ عبادت خدا تعالیٰ کی وہ امانت ہے کہ جبکہ انا عرضنا الامانۃ الایۃ میں اشارہ ہے سو یہ بوجہ بہاری بغیر کسی سہارے نہیں اور نہ ہو سکتا پس نجان اور ماندگی دفع کر نیکی کے لیے پیشتر شریعت حضور کی کا پالہ ملا دیا کہ اس کے نشہ اور سرور اس چور ہو کر دنیا و باغیہا سے غافل ہو کر مہر تن عبادت میں مستغرق ہو جائے اور اس پر نجان و ماندگی نہ آئی ہر چند چرستہ دل نا توان شدم + ہر گاہ کہ یاد رومے کو کہ دم جو ان شدم + دیکھئے جب کوئی کسی پر عاشق زار ہو تا ہے تو جب اس کے محبوب کا نام لیکر کوئی اس کی کیسے ہی بہاری کام کو کہتا ہے تو اس کے نشہ میں اگر کس خوشی سے کرتا ہے اور ہے ہے جب وہ اس کے سامنے کھڑا ہو کر یوں کہنے لیتے قربان (کہو کہ عبادت و مہل قربان ہونا ہے) محبوب کا تو نام سننے سے دل بے قرار ہو جاتا ہے چہ جائیکہ وصال اور شاہد جمال ہو + جو میرے سامنے یہ کہ سینے نام لیا + دل ستمزدہ کو سینے تہام تہام لیا + پس سیکھنے ایاک کو مقدم کیا۔

(چہارم) اس میں ہر طرف اشارہ ہے کہ عابد کو لازم ہے کہ اولاً وبالذات معبود کی طرف دھیان رہے اور عبادت کو صرف اپنے اور اس کے بچیں ایک عمدہ واسطہ اور رابطہ جانے نہ یہ کہ عبادت یا اس کے ثواب جزا پر نظر کرے کیلئے کہ کامل عبادت یہ ہے کہ اور تو کیا اپنی ہستی کو بھی بھول جائے اور سوائے معبود کے اور کچھ نہ نظر نہ آئے + اور یہاں سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عبادت عالم غور سے عالم سرور کی طرف اور اشغال غلو سے حضرت حق کی طرف جانا ہے۔ اور یہ محویت کو پر تعجب کی بات نہیں عشق مجازی میں محبوب کو دیکھ کر سب کچھ بھول جاتا ہے۔ دیکھئے حضرت یوسف علیہ السلام کو دیکھ کر مصر کی عورتوں نے

بخود ہو کر تیغ کی جگہ اپنے ہاتھ کاٹ ڈالے پس جب اس مجازی محبت اور جمال بہ حال ہے تو اس حقیقی محبوب اور حقیقی جمال سے کیا مثال ہے۔ اور یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ عبادت کے تین مرتبہ ہیں پہلا مرتبہ یہ کہ ثواب کی امید اور خدا کے خوف سے عبادت کی جائے۔ دوسرا مرتبہ یہ کہ اپنی عبادت کے قبول ہونے سے بزرگی اور کمال پیدا کر نیکی کے لیے عبادت کرے۔ تیسرا درجہ یہ کہ خدا کی خاص خدمت اس کی کے لیے عبادت کرے (یعنی وہی مقصود ہو) اور تینوں میں اخیر مرتبہ بلند ہے۔ پس ایسے ایک کو جو ذات الہی پر دلالت کرتا ہے مقدم کیا (پنجم) اگر لفظ ایک کو مقدم کرتے تو حصر اور خصوصیت نہ سمجھی جاتی پس اون نہ اہب باطلہ کا اس لطف و خوبی کے ساتھ رد نہونا۔ کیونکہ یہاں اور محبوب کی عبادت کنایہ شامی گئی ہے اور کنایہ صحت سے المیع ہوتا ہے کیا خوب کہا کیسے خوشتران باشد کہ تیر دبران گفتہ آید در حدیث دیگران۔

۲ یہ کہ لفظ تعبد جمع متکلم کا صیغہ بولا اجد نہ کہا اس میں بھی کئی حکمت ہیں (اول) یہ کہ عبادت ایک بہت عمدہ فعل ہے اس کے لیے خلوص نیت اور حضور قلب شرط ہے اور یہہ ہر شخص کو میرا مشکل ہے ایسے اپنی عبادت کو اچھے لوگوں کی عبادت میں شامل کر دیتا کہ وہ کریم و نیکو فیل میں اس کو بھی قبول کر لے مثل شہر ہے لکڑی کے ساتھ لوہا بھی تیرتا ہے (دوسرے) یہ کہ عبادت کا تحقیق تربیت اور رحمت اور بندگی حاجت روائی کی وجہ سے ہے (کہتے ہیں جبکہ کہائے اوسیکا گائے) اور اوسکی پرورش ایکٹ کے لیے نہیں بلکہ تمام جہان کے لیے ہے جیسا کہ پہلے گزر اس کی عبادت بھی تمام جہان پر فرض ہوئی پس سہا کی طرف اشارہ کر نیکی کے (کہ نہ تھا میں بلکہ خداوند عالم ہم سب تیری عبادت کرتے ہیں) جمع کا صیغہ بولا (تیسرے) یہ کہ یہ سورہ نماز میں پڑھی جاتی ہے اور نماز میں جماعت مقصود ہے تاکہ شوکت اسلام معلوم اور ایکٹ کا دوسرے کو حال دریافت ہوا کرے۔ اور باہم محبت پیدا ہو اور ایک کے دوسرے پر انوار منعکس ہوں اور بہتوں میں ایک نہ ایک خاص بندہ ہی ہوتا ہے اس کے ساتھ عبادت کرنا قبولیت کا باعث ہے پس اس مقصود کی طرف اشارہ کر کے لفظ جمع لایا گیا (چوتھے) یہ کہ اگر اجد کہتے تو اس میں عابد کو یہ خیال آتا کہ میں عبادت کرتا ہوں اور کوئی نہیں سوا اس دوسرے کے مٹائے کے لیے جمع متکلم کا صیغہ تعبد کہہ دیا تاکہ معلوم ہو کہ اور ہزاروں ہیں میں کیا ہوں ۳ یہ کہ تعبد متعارف کا صیغہ بولا کہ جو حال استقبال و نزول کو شامل ہے ماضی عبادت کہہا کیلئے کہ حضوری کا مقام یہہ چاہتا ہے کہ اس وقت بھی عبادت کی جائے اور آئندہ کے لیے اس کا عہد کرے سو یہ بات متعارف میں حاصل ہے نہ ماضی میں۔ اور اس بقدر اسرار ایک استغین ہیں ان سب کو وہاں خیال کر لیجئے طول کلام سے ڈر کر بس کرتا ہوں۔

۴ عبادت کو مقدم کیا اور استغانت کو مؤخر اس میں چند اسرار ہیں (اول) یہ کہ اول بادشاہوں کے حضور میں پیشتر

کوئی تعظیم و کونش بجا لا کر اور کچھ بدیہ یا نذرانہ پیش کر کے پھر عرض حال اور سوال کیا کرتا ہے۔ گو خدا تعالیٰ کو دنیاوی باج و
سے کچھ بھی مناسب نہیں مگر حضرت سلیمہ کا بھی یہی معنی ہے اسلئے اول عبادت کو اُسکے حضور اعلیٰ میں پیش کر کے اپنی عبودیت کا
اظہار کر دیا۔ اور اُسکی خوشنودی کو حاصل کر لیا۔ اُسکے بعد ایک نعتیں کہہ کر سوال کیا۔ غلہ یہ کہ عبادت و سجدہ اور استغاث
سوال مطلب اور بیشہ و سیدہ مقدمتہ (دوم) یہ کیا کہ یہ چاہتا ہے کہ نفس کو عبادۃ الہی سے ایک رتبہ حاصل ہو۔ اور
اس میں ایک قسم کی خود پسندیا ہو چکا احتمال تھا تو اسی لئے اسکے بعد ایک نعتیں کہدیا کہ یہ عبادۃ الہی تیری ہی مدد اور
امانت سے ہوتی ہے تاکہ اُن میں کمال حاصل ہو جائے (مع) (۱) اس میں اشارہ ہے اس طرف کہ استغاث اُسی سے چاہیں کہ
جبکہ عبادت کرتے ہیں کیونکہ عبادت کا وہی تھی ہے کہ جو خالق اور مربی اور ہر طرح کی قدرت و اختیار رکھتا ہو اور وہی تھی
طلب امانت ہے گویا کہ یہ دونوں باتیں لازم و ملزوم ہیں۔ پھر ان دونوں مفوض کئے گئے ہیں یہی حکمت ہے۔
(۱) یہ کہ مرتبہ عبودیت دونوں باتوں سے کامل ہوتا ہے۔ اول یہ کہ عبادۃ کرے۔ دوم یہ کہ اپنے آپ کو محتاج محض سمجھ کر ہوا تم
اُسی کو دماغ کے کس لئے کہو کہ ہمیشہ خدمت گذاری کرتے ہیں اور اپنی حاجات کا اظہار مولیٰ سے نہیں کرتے اور نہ اُس سے
طالب امداد ہوتے ہیں تو اُسے کی قدر ربوے نخواستہ آیا کرتی ہے اور اُن کا فوری مخلص ہونا ثابت نہیں ہوتا مباحضو
اُس قلم کے روبرو کہ جو دیگر خوش ہوتا ہے اور جو ملنگے کا حکم دیتا ہے۔ پس اس سلسلے ایک نبتہ کے بعد ایک نعتیں کہدیا
(۲) یہ کہ یہ تکریمات کہے۔ ہنسی پوری اور اصل عبادت جب ہی بائی جاتی ہے کہ جب میں تن عجز و انکسار ہو کر اُسکے آگے
ہتھ پھیلا یا جاتا ہے۔ کہیں کہ اس وقت میں ایک روحانی نیاز اور ارتباط پیدا ہوتا ہے کہ جو بہت سی عبادت سے نہیں
ہوتا ہے۔ اور اسی سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ دعا عبادت کا مغربہ (شکوہ) اور اسی لئے ہر عبادت کے ساتھ
دعا کا مانگنا اسلام میں لازم قرار دیا گیا۔ نماز پنجگانہ کے بعد ہمیشہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام دعا مانگا کرتے تھے اور انبیاء
اکثر اوقات دعا کرتے تھے۔ اور اسی لئے لیکھوں کا قول ہے کہ جب بندہ دعا کرتا ہے تو عرش الہی حرکت کرتا ہے یعنی بندہ اور خدا
میں جو ایک سطح یا رابطہ ہے وہ زندہ ہوتا ہے اور اسلئے اسکے بعد اکثر بندہ کا مقصد خدا اُٹھانے کا تھا فرماتا ہے۔

(۳) یہ کہ دنیا کے جمہور فریق شرک میں وہ اپنے خیالی معبود کی عبادت بھی کرتے تھے۔ اور پھر اُنے ہر حاجات کا سوال
بھی کرتے تھے جیسا کہ اب بھی ہندو بتوں نے ہندو جو جو کر مانگتے ہیں اور بعض آدمیوں نے بھی اولاد و مال و تندرستی و عزت
مانگا کرتے ہیں۔ پس شرک کی یہ دو شاخ ہیں ایک عبادت دوسرے استغاث اسلئے خدا تعالیٰ نے پہلے
تین آیات میں وہ دلائل قائم کر کے (کہ جسے اُسکے ماسواے ہر چیز کا محتاج اور حادث ہونا ثابت ہوتا ہے) ان دونوں
شاخوں کو بیٹے کاٹ دیا کہ بندہ کے مُردے دبا کر خاص میں بہت سی جماعت کے روبرو اپنا جلوہ دکھا کر سیدھا فرار کر لیا

ایک نیکو دایاں کتنیں ہم خاص تیری ہی عبادت کرتے ہیں نہ اور کیسی اور تجھی سے مدد مانگتے ہیں اور کسی سے۔

(۴) یہ کہ دنیا میں تین قسم کے آدمی ہیں اول جبری جو کہتے ہیں کہ ہم کو کچھ اختیار نہیں جو کچھ کہتا ہے وہی کر رہا ہے تم تو لکڑی اور پتھر کی طرح بے اختیار ہیں۔ دوم۔ قدری کہ جو ہر چیز میں اپنے آپ کو فاعل مختار اور موجود اور قادر سمجھتے ہیں۔ سوم اہل حق کہ جو نہ بندہ کو مختار محض کہتے ہیں نہ اختیار محض جن کو وہ دونوں فریق غلطی پر ہیں کس لیے اول گروہ تو شریعت بلکہ کل معاملات دنیاوی کا ابطال کرنا اور خدا کی ذات مقدس میں عجبیت کرنا ہی پس اس کے رد میں تو ایک نیکو فرمایا کہ جس سے بندہ کو عبادت کا اختیار ثابت ہوتا ہے اور دوسرے فریق کا رفا نہ خالقیت میں حصہ پیدا کرتا ہے۔ انکی اصلاح کے لئے لفظ ایک کتنیں فرمایا کہ جس سے بندہ کا محتاج ہونا ثابت ہو جائے

مسائل فقہیہ

اس آیت سے یہ بات ثابت ہوئی کہ خدا سے سوا اور کیسی پرستش حرام ہے خواہ وہ اور کوئی ہو۔ نہ اور کیسی بحدہ درست ہے نہ رکوع صحابہ نے عرض کیا کہ یا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہم چاہتے ہیں کہ آپ کو سجدہ کیا کریں آپ نے منع فرمایا (مشکوٰۃ) اور نہ کیسی نام کا روزہ رکھنا جائز ہے اور نہ غیر اللہ کے نام سے صدقہ و خیرات دینا درست ہے۔ نہ اور کسی لکھنا خانہ کعبہ کی طرح طواف درست ہے نہ احرام باندھ کر جانا یا ہانک کر ذبیحہ پر بھی غیر اللہ کا نام لیکر ذبح درست نہیں۔ اور اس طرح غیر اللہ سے مدد مانگنا بھی درست نہیں۔ نہ اور کیسی قاضی اجماعات و دفع البلیات خیال کرنا روا ہے۔

سوال جب یہ بات ہے تو پھر مسلمان ایک دوسرے کیوں مدد مانگتے ہیں کوئی کہتی ہے پانی مانگتا ہے۔ جب کے پانی مانگ کر یا پانی بولنا ہوتا اور اس سے سوال کرتے ہیں۔ علیٰ ہذا القیاس لہذا کہ ان باتوں کو کوئی بھی منع نہیں کرتا نہ اس کے مرتکب کو کوئی مشرک کہتا ہے

جواب استمداد کی دو قسم ہیں۔ ایک کہ جس سے امداد چاہتا ہے اس کو عالم سیلاب میں ایک جیلہ اور مدد الگ مضر جانتا ہے اور دوسری حرام ہے اور رسول مذکور میں جو استمداد ہے وہ قسم اول سے ہے اسی سے علماء اسلام نے یہ فرمایا ہے کہ جو کسی

محتاج کو استمداد و حقیقت خدا تعالیٰ سے استمداد ہے نہ اس غیر سے۔ اور دوسری قسم غیر سے ہے۔ اس لیے قسم اول مباح اور دوسری حرام ہے اور رسول مذکور میں جو استمداد ہے وہ قسم اول سے ہے اسی سے علماء اسلام نے یہ فرمایا ہے کہ جو کسی

محتاج کو استمداد و حقیقت خدا تعالیٰ سے استمداد ہے نہ اس غیر سے۔ اور دوسری قسم غیر سے ہے۔ اس لیے قسم اول مباح اور دوسری حرام ہے اور رسول مذکور میں جو استمداد ہے وہ قسم اول سے ہے اسی سے علماء اسلام نے یہ فرمایا ہے کہ جو کسی

محتاج کو استمداد و حقیقت خدا تعالیٰ سے استمداد ہے نہ اس غیر سے۔ اور دوسری قسم غیر سے ہے۔ اس لیے قسم اول مباح اور دوسری حرام ہے اور رسول مذکور میں جو استمداد ہے وہ قسم اول سے ہے اسی سے علماء اسلام نے یہ فرمایا ہے کہ جو کسی

فروعات

(۱) اس حکم کو قرآن مجید میں اور جگہ بہ جگہ بکثرت بیان فرمایا۔ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِعِبَادَتٍ کہ عبادت ہی کے لیے پیدا کیا ہے۔ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا لِيَاكُلَہُ کثیرے رب نے ہی حکم دیا ہے کہ اوسیکو بوجہ خدا سے نواگلو۔ اور بہت سی آیات میں۔ اس حکم کا اسلامیوں پر وہ اثر ہوا کہ کبھی کسی نبی کی امت پر نہیں ہوا۔ بیچگانہ نماز، روحانی اور جسمانی عبادت اور استقامت اور استغفار اور اپنی عاجزی اور خدا کی شکر گزاری اور اوسکی ثنا و صفت اور دعا ہے ساتھ سمن و نوافل اور ہر شب بیداری کہ جبکی نسبت فرمایا ہے یَبْتَئُونَ لِيَ يَتَمَّ سَجْدًا وَقِيَامًا کہ خدا کے خالص بندے اور سجدہ و قیام میں شب گزاری کرتے ہیں اور ہر صبح اور شام اور زوال وغیرہ اوقات سفر و حضر سونے جاگنے کھانے پینے کے اذکار و ہتھماز کے شرف کی دلیل مانع ہے یہ بات کسی مذہب ملت میں نہیں۔ بہر مالی عبادت اور ریاضت صوم و حج ہی اس ملت میں فرض ہے نہیں کہ جو چاہے کرے چاہے نہ کرے نہ پہر اس عبادت اور تہجد کا نواز اور سرد و گرم کچا اہل اسلام کے دلوں پر جلوہ گر ہوا اور اب تک ہے اور اسکا نظریہ کہیں اور کسی ملت میں پایا نہیں جاتا محبت اور خوف الہی سے شب بھر رونا اور اس مڑ میں مست و حجاز ہونا کہ تنگی خبر و بدن کی ہر سرور کائنات علیہ السلام و صلوات اور صحابہؓ اور تابعین اور متبع تابعین کے بلکہ اولیاء متاخرین حضرت محبوب جان عبدالقادر جیلانی قدس سرہ اور حضرت بابرید بسطامی رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت جنید بغدادی اور حضرت معین الدین چشتیؒ وغیرہم کے احوال بیان کرنیکی یہاں گنجائش نہیں خود حضرت کے سینہ فیض گنجینہ سے ایک ٹانڈی کے جوں کیسی۔ حق الہی میں آواز یا کرتی تھی حضرت ابوحنیفہؒ جو کوشام سے صبح ہو جاتی تھی مگر اس وقت میں اور کونخبر ہی نہوتی تھی۔ سیلئے ان لوگوں کی روحانی قوت اس قدر ہو کہ کاف۔ آگئی تھی کہ جانیابی اسرائیل سے ہجرت سرزد ہوئے ہیں وہ اسنے کرامات صادر ہوئی ہیں کہ کھلو کھو اور مرتس زیادہ تر شیعہ لوگوں نے مشاہدہ کیا اور اپنی کتابوں میں لکھا ہے۔ ان یہ اور بات ہے کہ حواریوں کے حالات اور انکی تاریخ و ملفوظات کو عیسیٰؑ انجیل الہی کتاب الہی کہتے ہیں ہم ان بزرگواروں کے حالات کی کتابوں کو قرآن اور حکام الہی نہیں کہتے مگر وہ دونوں برابر ہیں کوئی کچھ کہا کرے۔ چونکہ انکے ان کتاب الہی نہ تھے اگر یہ لوگ ان تاریخوں کو انجیل کہہ کر دل خوش نہ کرتے تو کیا کرتے۔ ہمارے ان چونکہ قرآن مجید کلام الہی موجود ہے ہکواس تکلف کی کیا ضرورت اس بات سے انکی تاریخیں (کہ جنکو انجیل کہتے ہیں) معتبر اور ہماری تاریخیں غیر معتبر نہیں ہو سکتیں نہ وہ جسے یہ کہہ سکتے ہیں کہ ان باتوں کو قرآن میں دکھلاؤ۔

(۲) چونکہ اس مذہب میں یہ نوعبادت و توحید ہمیشہ ہے اسلئے انکے ان وہ لوگ کہ جنہر فیض روح القدس نازل ہوتا ہے ہمیشہ چلے آئے ہیں اور عیسائیوں کے ان چونکہ یہ بات حواریوں میں تھی تو انہر روح نازل ہوتی تھی جس سے وہ صدائے کرامات دکھاتے تھے نہ ہر انہر اثر نکراتا ہوا یا رانکے ماتہ لگانے سے تندرست ہو جاتے تھے۔ سانہو انکو انہر لیتے تھے (مترس) مگر انکے بعد چونکہ دین سچے میں تحریف و تبدیل ہو کر فرقہ گیارہ بات جاتی رہی ہر کوئی ایسا نہیں کہ کوئی عیسائی ایسا ہو نہکا دعویٰ کرتا ہے

جس معلوم ہو کہ ایک اور یونگے بند کوئی بجا عیسائی نہ اور نہ اس فہم روحانی کے بند ہونے کی کیا وجہ ؟

(۳) آپ ان پکے ہن کہ بند سے کلمات جب صادر ہوتے ہیں کہ وہ قرب خدا حاصل کرتا ہے کیونکہ دراصل ہر چیز پر وہی قادر ہے لیکن جب بندہ اسکی صحبت میں رہتا ہے تو جس طرح اگل کا لوہے پر اثر کر اُسکو بھی جلائیوا بنا دیتی ہے یا جس طرح پہول اپنی صحبت میں کسی کو محضر بنا دیتا ہے۔ یہی حال عابد و عارف کو خدا تعالیٰ کی قربت سے نصیب ہے تاہم یہ تو اسکی زبان اسکی بیان ہوتا ہے۔ اے جمالِ شہینہ میں اثر کر دے وگرنہ میں جانِ خاکم کہ ستم و کسے کب ممکنات میں اثر و تاثیر کا ہم حال ہے بہرہ تو قادر و قادر ہے۔ اور ہاں ایکویہی معلوم ہو کہ عبادت کا فائدہ بند کو کچھ ہے خدا کو کچھ ضرورت نہیں وہ بندہ کے نفع کیلئے حکم دیتا ہے +

اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ

ہم کو سیدھے رستے پر چلا دے

(ترکیب)

اِهْدِ امر حاضر معروف انت اسکا فاعل اور ناسم فعل اول۔ اَوَّلُ الصِّرَاطِ موصوفت مستقیم صفت۔ دونوں ملکر مفعول ثانی۔ خدایے فاعل اور دونوں مفعول نے ملکر فعلیہ انشاء یہ ہوا۔ اور معنی اے ہدایت دینے والے میں جو احسان مطلوب تھی اسکا بیان ہے کہ ہم آپ سے یہ استعانت چاہتے ہیں کہ آپ ہمارے ہمراہ میں خواہ دینی ہو یا دنیوی سیدھے رستے پر چلاؤ۔ اور اظہار و تفریط یعنی کمی زیادتی سے بچائیں۔

ار بعد اس صورت ہو

معانی الفاظ

پس پہلے جلد سے

(ہدایت) زبان عرب میں تعین کرنے کا رستہ دکھانا یا رہنمائی یا مطلوب کت پہنچانا ہے۔ اور ہدیر (تھکے ہوئے کو تھکے دینے والا) کا حجت معلوم ہوتی ہے اسلئے اُسکو یہ کہتے ہیں۔ اور مِلُّوْدی الجوش اُن وحشی اور مجرانی جانوروں کو کہتے ہیں۔ کبے آگے آگے چلا کرتے ہیں کیونکہ وہ ان سب کی رہنمائی کرتے ہیں۔ لیکن عرب میں اسکا استعمال نیک چیزوں کی رہنمائی میں ہوتا ہے اور وہ ان کہ جہان فائدہ اور بہلائی حاصل ہو پس اسلئے چوری وغیرہ بدکاری کا رستہ بتانے کو ہدایت کہتے ہیں۔ نہ قید خانہ کی راہ بتانے کو ہدایت بولا جائے گا۔ اور قرآن میں جو فائدہ دہی صراطِ الحجبہ (کہ راہِ حق) جنہم کا رستہ بتلاؤ) آپ تو علی سبیلِ استہزار آیا ہے۔ چونکہ علماء میں سے بعض کہتے تھے کہ ہدیر مہمو و کرتے ہیں کہ بعض کہتے تھے کہ مطلوب کت پہنچانا تو اسکا فیصلہ بعض محققین نے یوں کیا ہے کہ جہان اسکا دہی ہوئی اور انجن کو جو بغیر لام اور ائی کے ذریعے ہوگا تو وہ ان ارارۃ طریقینے راہ دکھانا مراد دیا ہے اُسکے آگے ڈنڈوت یعدی اللہ ہی اقوم اور ہدینا ہم اکی صراطِ مستقیم اور جہانکہ بغیر دیا مشغول ہو کہ ذرا بھی خدا کی ہوگا یعنی تعین کت پہنچانا جیسا کہ اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ میں فرمایا کہ یہ قاعدہ

پس اس میں قرآن اور خدا تعالیٰ کی ہدایت کے بغیر اقسام میں کجی شمار کرنا مشکل ہے لیکن ان کے اجناس عالیہ یہ ہیں۔
تقسیم

اول مرتبہ ہدایت الہامی ہے کہ خدا تعالیٰ کی نظر سے مطلب الفار ہو تا جیسا کہ بچہ کو پیدائش ہی دودھ پینا اور وکرائی حالت دکھایا کرنا الہام ہوتا ہے۔ دھوکہ زنی میں پانی نہ سکڑنا پہلے بھول لانا شاخوں کا فضا کی طرف پہلنا علیٰ ہذا القیاس عالم حق کوئی چیز نہیں اس ضمن سے محروم نہیں۔ اور خدا تعالیٰ کے وجود کا جو علم ہے اور اس پر ایمان لائے ہوئے وہ بھی اسی قسم کی ہدایت کا ثمر ہے اُسکی طرف اس بات میں اشارہ ہے۔ اعطی کل شیء حلالاً ثم حکمکم فی شئہ کو اُسکے مناسب طور پر پیدا کر کے رہنمائی کی۔
دوسرے مرتبہ ہدایت ساسی کا ہے کہ اس غامبی کاٹن۔ اٹکنہ۔ ناک۔ پکٹنا۔ چوٹنا۔ (۲) حواس باطنی۔ حس مشترک۔ خیال۔ دھم۔ حائفہ۔ قوت متصورہ۔ عطا فرما کر گرم و سرد نافع و مضر چیزوں کا تمیز کرنا بتلایا۔ اگر یہ چیزیں نہ ہوتیں انسان کیا بلکہ ہر حیوان کی زندگی نہ ہوتی یہ فیض تمام حیوانات پر ہے اسکی طرف ہدایت مذکورہ میں اشارہ ہے۔

یسرے مرتبہ ہدایت بہت عقلی ہے کہ جو چیز اسے عطا کر دیا جان کہ حواس کی رسانی نہیں وہ انسانی عقل و روایات حواس غامبی اور باطنی سے کلیات انزاع کہہ کے فی الفور کام لیتے ہے دیکھتے جگہ نہیں بہت سے لوگوں نے کئی اقدہ کی خبر نہ پہنچی ہے تو عقل انسانی اس خبر کی مدد سے کام لگا دیتی ہے۔ وہ ان استدلال اور تربیت مقدمات کی ضرورت نہیں تی۔ اس فیض الہی سے علم مقدمات انسان بلکہ جن اور فرشتہ بھی فیضیاب ہیں اُسکی طرف ہمیں ہدایت سابقہ میں اشارہ ہے

چہارم مرتبہ ہدایت استدلال عقلی ہے یعنی جہان بہت عقل کی رسانی نہیں وہ ان مقدمات ترتیب دیکر نتیجہ بخانا اور اس بریعیہ سے کسی نامعلوم چیز کو حاصل کرنا اور یقین پیدا کرنا خدا تعالیٰ نے عطا کیا۔ اس میں عقل اور حکما مخصوص ہیں اسلئے انکے اقوال کی عام لوگ پیروی کرتے ہیں۔ مگر عقل سے بااوقات قوت و ہمہ مقابلہ کو پہنچی ہے اور اسکو راہ راست یعنی صراط مستقیم سے ہل کر راہ دھروادی اغلاط میں لیجاتی ہے۔ اسلئے حکما کے اقوال اور امین باہم معارض اور مخالفت قائم ہیں۔ ایک نیک حکم کہتا ہے دوسرا اس کے برخلاف فرماتا ہے۔ اور کبھی خود ایک ہی شخص ایک وقت ایک بات دریافت (۲) چونکہ اس مذہب میں دوسرے وقت آپ ہی اسکو غلط بتلاتا ہے۔ ہر چند اس عقلی سے بچانے کے لئے حکما نے فنی

ہمیشہ چلنے آئے ہیں اور عیسائیوں اور یہودیوں پریشانی میں ڈال دیا پس اسلئے خدا تعالیٰ نے اس کے واسطے دکھاتے تھے نہراہ راہ راہ نکرتا تھا: **الہام** انبیاء علیہ السلام فاتح کیا کہ جہاں عقول عاجز آجادیں وہاں خدا تعالیٰ الہام نبیاً جو حکامین سچے میں تحریف و تبدیل نہیں جڑھ عامیوں کو عقل اور حکما کے واسطے راہ راہ دکھاتا تھا سیطرہ حکم و عقل کو انبیاء رہنمائی کا یہ الگ سبب ہیں۔ یہاں آئی کہ ضرورت نبوت بھی بخوبی معلوم ہو گئی۔

پس جو لوگ کہ نصب نبوت کے منکرین جیسا کہ آریہ سماج والے وہم کی دلدل میں دھسے ہوئے ہیں۔ چوتھے مرتبہ کی طرف اس آیت میں اشارہ ہے۔ ہدینا لِّلْجَدِیدِیْنَ کہ انسان کو نئے نیک و بد دونوں رستے بتلائے۔ اور اس پانچویں مرتبہ کی طرف اس آیت میں اشارہ ہے وَجَعَلْنَاھُمْ اٰمُۃً یَّھْدِیْہِیْنَ بَاھِرَۃً لِّکَیْ یُنۢبِیَآ کو پیشوا بنایا کہ تمہارے حکم کی رہنمائی کرتے ہیں۔

(چھٹا مرتبہ) ہدایت الٰہی کی ہے کہ خدا تعالیٰ بندہ کے دل سے حجاب غلامانی اٹھا کر اُس کو عالم غیب کا مشاہدہ کرادے اور ہر چیز کی اصل حقیقت دکھا دے یہ ہدایت کا انتہائی مرتبہ ہے یہاں فیاض علیہ السلام کا حصہ کہ جس کی اطاعت تمام خلق فرض ہے۔ اور اُن کے مریدوں اور پیروں میں سے ہی اُن لوگوں کو (کہ جسے قلوب میں آنیہ کی طرح اُن کے انوار قبول کرنے کی صلاحیت ہوتی ہے) اس ہدایت میں سے کچھ حصہ ملتا ہے۔ اور ان پیروں کو حواری یا اولیاء اور کبھی محدث کہتے ہیں اس آیت کی طرف اس آیت میں اشارہ ہے وَ الَّذِیۡنَ جَاهَدُوْا فِیۡنَا لَنُھْدِیْھِمْ سُبُلَنَا کہ جنہوں نے ہمارے لئے کوشش کی ہم اُن کو اپنا راستہ بتلاؤ گے آپ کو بیان سے نبی اور دل کے معنی بھی بخوبی معلوم ہو گئے۔ اور جو لوگ کہ نبوت کو برہمنی لوہار کے کام کا ملکہ قرار دیتے ہیں اُنکی غلط فہمی بھی معلوم ہوگی۔ اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ دنیا کے تمام کاروبار اور عہدہ صنفین و درجہ ہر ملک اور آخرت کے احکام اور قواعد شریعت سب خدا کی ہدایت کا نتیجہ ہے۔

مگر آپ کو یہ بھی یاد رہے کہ یہ بتنے امور میں سبب سید ہارستہ ضرور ہے اور جہاں افراط و تفریط ہوئی سید سے رستہ الگ ہوا۔ مقصد میں خرابی آئی پس اسی لئے خدا تعالیٰ نے اہدنا کے بعد بصراط الْمُسْتَقِیۡمِ ذکر فرمایا یعنی یہ تعلیم کی کہ یوں دعا مانگو کہ اے خدا ہم کو ہر امر میں سید ہارستہ دکھا۔

واضح ہو

کہ جب تک ہر امر میں افراط (زیادتی) و تفریط (کمی) معلوم نہ ہوگی صراط مستقیم بخود بیان معلوم نہ ہوگا۔ پس سبب بیشتر ہم عبادت اور استعانت میں جو افراط و تفریط ہے اُس کو بیان کر لے ہیں۔ پس عبادت میں افراط یہ ہے کہ جہاں خدا کی کسی صفت کا غور دیکھے اُسی کو پوجنے لگے۔ جیسا کہ مجوس اور مہود کرتے ہیں کہ انہوں نے کوئی چیز بھی نہ چھوڑی۔ یہاں تک کہ جب ہندوستان میں ریل جاری ہوئی اور انجن کو جو بغیر بیل اور گھوڑے کے خود بخود دوڑتا دیکھا تو بہت سے ہندوؤں نے ہر ہر کر کے اُس کے آگے ڈنڈوت کی اور ریلیٹر شرمہا لاج بنایا۔ اور تفریط یہ کہ معاش دنیا اور کاروبار میں ایسا مشغول ہو کہ ذرا بھی خدا کی

طرف توجہ نہ ہے عبادت کو چاہیہ کہ اہل یورپ کا دستور ہے شاید پیرس اور لندن اور برلن وغیرہ شہروں میں کبھی کوئی خدا کا نام لیتا ہوگا۔ اور اسے طرح استعانت میں افراط یہ ہے کہ ہر چیز کو سب سمجھ کر اور وسیلہ حاجات جانکر اس سے سوال کرے اور ستاروں کی تاثیر سے اپنی سعادت و خوش بختی سمجھ کر دنیاوی اور حیوانی تشکے خواص مختصہ کی رعایت کرے اور گہر اور بیوی اور ہتھیاروں اور دیگر اسباب معیشت میں خوش و سعادت کا خیال کرے سودا کی بجائے اور غلام و آفتاب و مانتاب اور ادراج انسانہ و دیگر غیر مرئی چیزوں کو خدا تعالیٰ کے خزانہ غیب کا دار و مخدایا ملک یا مختار جانکر آنے و مانگنے اور اُنکے نام سے نذر و نیاز ہوم و بھگ کو بے جیسا کہ منہو کر دیتے ہیں اور وید و نہیں اتنا کہ یہی معانی ہیں ہرے پرے ہیں کہ جس سے یہ لوگ ہر چیز سے ڈرتے اور ہر چیز سے امید نفع رسانی رکھتے ہیں اور تضرع و طلبہ کدوا و غذا وغیرہ اسباب معجزہ کو بے اعتبار جانے اور خدا سے دعا کرنا اور نیکی اور خدا کی راہ میں دینے کو تیردہکت کا سبب نہ سمجھ کر اُنے اعراض کرے اور جو چیزیں کو عالم اسباب میں موثر ہیں ان کو مغفول اور بے اعتبار جانے۔

اگرچہ صراط مستقیم کی تفصیل علم افلاک کی کتابوں میں خوب کی ہے مگر کس قدر مختصر اور پر بیان بھی بیان کرنا ضروری سمجھتا ہوں کہ ان ممالک کو کہ لا یترون کلمہ

واضح ہو

کہ خدا تعالیٰ نے انسان کو تین قوتیں عطا فرمائیں (اول) قوت اور اکیہ کہ جس سے ہر چیز کو جانتا ہے کہ جب کو قوت عقائد اور منطقہ ہی کہتے ہیں پس اس سے جس چیز کو جانتا ہے وہ یا خدا تعالیٰ کی ذات و صفات اور اسکے افعال کے دنیا و آخرت میں آثار میں اور اسکے جاننے کو علم الہی کہتے ہیں اور ایمین افراط یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کی کئی حقیقت دریافت کرنے لگے اور اسکی صفات میں گہو گہوے دوڑانے لگے۔ جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ لوگ ہم قیل و قال در سوال کریں گے کہ یہ چیزیں تو خدا نے بنائی ہیں خدا کو کس نے بنایا۔ پس جب کہ یہ نوبت پہنچی تو یوں کہو امنت یا اللہ یا اللہ کہ میں اللہ اور اسکو رسول پر ایمان لایا (متفق علیہ) اور اسکے کلمہ اور مکان اور وقت اور شکل موت وغیرہ وہ معقبات کرے کہ جو اسکی تقدس کے سنائی ہیں۔

۱۔ یہ خدا کے اہل اسلام کو اپنی اس بات میں کہ جس میں یہ حق و باطل میں خدا کی توحید اور تقدس پر کاربانی مانی
 اور یہ سب کو ان کے ہندو اور کافر کے خدا و ارباب کے شر کو گراوی اور اپنے گناہوں سے توبہ و استغفار اور
 اس سے بے جا عداوت کے ہوانہ اور ان کے اپنے جہاد اور روح سے نہایت باگیزہ و عداوت بنا کر کہ جہت کو ہندو
 یہ سب کو اپنی غلامی ہے۔ یہ انھیں کو منع اور نہایت عیب میں تو ہندو کی بھی حالت یہی ہے۔
 انھیں کو یہ حق و باطل کے ارباب مسلم عداوت کو تمام تہذیب و تمدن کی آواز کو نہایت عیب و مذموم و بدعت

چنانچہ یہود و نصاریٰ بلکہ ہندو نے ایسا ہی کیا ہے کہ خدا کو مجسم اور حضرت آدم کا ہن شکل مانا اور حضرت مسیح علیہ السلام کی صورت میں اور کچھ چھ سوز شیر وغیرہ حیوانات کی شکل میں ہو کر دنیا پر آنا اور کھانا پینا وغیرہ باتیں ثابت کی ہیں کہ جن سے وہ برکتی اور خالق کو مخلوق کے ساتھ مشابہ بنا دیا ہے تعالیٰ العین ذلک علواً کبیراً یا بندہ کو عاجز محض جانو تمام قبائح زنا و چوری کو اسی کی طرف نسبت کرے جیسا کہ جبریت کرتے ہیں۔ یا یہ اعتقاد کرتے کہ ایمان لانے کے بعد پھر بندہ کو کسی گناہ پر عذاب دینا اس کا دستور نہیں بندہ جو چاہے سو کیے جیسا کہ پولوس اور اسکندر یوں نصاریٰ کا عقیدہ ہے انھیں مقلد اہل اسلام میں سے بھی بعض لوگ ہیں جن کو مر جیمہ کہتے ہیں اور تفریط یہ کہ اس کی صفات کا انکار کیا جاوے اور اس کو اپنے خیال میں خیرات کے علم سے بہرہ نہ جانے اور ایسا عاجز جانے کہ سوائے عقل اول کے اور کوئی چیز اس نے پیدا ہی نہیں کی جیسا کہ حکماء یونان اور مجوس کا عقیدہ ہے اور یہ کہ اس کی صفات مع ولعہ وغیرہ جو خصوص قرآنیہ سے ثابت ہیں ان سے بلا کسی وجہ حمیدہ کے انکار کیا جائے اور یہ کہ اس کو گناہ بخشنے سے عاجز قرار دیا جاوے کہ بغیر اس بات کے کہ وہ کبے عرش میں آدمی کی شکل میں اگر خود کا رہا ہو یہود کے ہاتھ سے صلیب پر کھینچا جاوے گناہ معاف نہیں کر سکتا جیسا کہ پادریان حال کا عقیدہ ہے اور یہ کہ مجمع افراد عالم میں سب ابھیں کہ موثر تمام جان و نباتات کے کو نکال اور بیکار بنائے جیسا کہ آریہ سماج کا عقیدہ ہے۔ اور یہ کہ بندہ کو خالق مستقل جان و افعال عباد کو اس کے قبضہ قدرت سے علیحدہ سمجھے جیسا کہ مال کے میٹائیوں کا عقیدہ ہے اور اہل اسلام میں سے معتزلہ انھیں مقلد ہیں اسکے علاوہ وہ سب سنی افراط و تفریط ہیں۔ اور یہ وہ چیزیں کہ جن کو بندہ جانتا ہے ارواح و ملائکہ و انبیاء و اولیاء و ائمہ دین ہیں اور ان کے علم کو علم جنات کہتے ہیں اس میں افراط یہ ہے کہ ان لوگوں کو ایسا بڑے علم کے درجہ بخدائی تک پہنچائے جیسا کہ عیسائی حضرت مسیح علیہ السلام کو خدا اور ان کا بیٹا کہتے ہیں یا بعض جہلاء ان چیزوں کو یہ سمجھتے ہیں کہ یہ عین جہاں ہیں ان کو بندوں کی حاجت برآری اور فرائض کی مستقل قدرت ہے یہ خیال کہ انہی تصویروں کو اور انہی نعروں کو اور تعزیر کو پوجتے ہیں اور ان سے اولاد اور مال اور تندرستی اور عزت و آبرو منگتے ہیں جیسا کہ یہود و عناصر اور دیوتاؤں اور میت سے انسانوں کو اس لئے پوجتے ہیں چنانچہ رگ وید اور یجر وید میں انہی پرستش کے طریقے اور انہی مع میں منتر اور شکرت ان ویدوں کی مستحکم میں مندرج ہیں اور اسی طرح پارسیوں کے و سائیر انہیں باتوں سے بھری ڈیریں ہیں جو چاہے دیکھ لے۔ یا انہوں نے سمجھ کر خدا چاہے نہ چاہے یہ ہماری حاجات کو پورا کرینگے اور حشر میں خواہ مخواہ اپنے پرستش کرنے والوں کو رنج و غم سے رہائی دینگے جیسا کہ یہود اپنے انبیاء کی نسبت اور مسیح علیہ السلام کی نسبت عیسائی اب تک یہی اعتقاد رکھتے ہیں اور بعض جاہل مسلمان اپنی جہالت اور سفاهت سے حضرات اولیاء اور انبیاء اور ان کے مزارات مقدسہ سے ایسی لغو باتیں عمل میں لاتے ہیں یا کسی ولی کو نبی کے رتبہ میں خیال کیا جاوے اور نبی کو شرک بخدائی گردانا جاوے جیسا کہ عیسائی کرتے ہیں اور تفریط یہ کہ سوائے غیر محسوس چیزوں کا منکر ہو جائے پس نہ وہ ملائکہ کا قائل ہو نہ جن و شبیطان کے وجود کا اور

صراطِ مستقیم کا مصداق اور اسکی افراط کو جزیرہ کہتے ہیں یعنی عیاری و طاری اور تفریط کو عجاوت اور بلاوت (دوسری قوتِ شہویہ) ہے کہ جس پر منافع حاصل کر لیا جا رہا ہے اور اسی کی وجہ سے مرغوب چیزوں کی خواہش ہوتی ہے پس اس کی افراط یہ ہے کہ کھانے اور پینے اور جماع کرنے وغیرہ لذائذ میں ہمت نہ مصروف اور سرگرفتار ہو جاوے اور اس مرتبہ کو فحشاء و فساد بھی کہتے ہیں جس کا نغمہ فحش اور بے حیائی ہے اور اسکی تفریط یہ ہے کہ جب قدر لذائذ اس کے لئے حلال اور مباح ہیں اور جب نہ معیشت دنیا کی بنیاد قائم ہے انکو بھی ترک کر بیٹھے جیسا کہ رہبان اور ہندوؤں کے فقیر جوگی اور گھٹائیں وغیرہ کرتے ہیں تو ان اور نبی علیہ السلام نے جس طرح افراط سے منع کیا ہے اسی طرح اس تفریط سے بھی کہ جس کو محمود کہتے ہیں بڑی تائید سے روکا ہے **قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ الْفِتْرِ** آخر ہم عبادۃ و الطیبات کو کہہ گئے تھے کہ ان کی اس ستمی اور زینت کی چیزوں کو حرام کیا ہے کہ جو اس نے اپنے بندوں کے لئے بنائی ہیں اور نبی سلم نے بھی لارہبانیت فی الاسلام فرمایا ہے (شکوہ) کہ اسلام میں رہبانیت کا کچھ کام نہیں اور ان دونوں حالتوں کی درمیانی حالت کہ جس پر صراطِ مستقیم صادق آتا ہے عفت ہے یعنی اپنی خواہش نفسانی کو عقل اور شرع کے تابع بنانا اور اس عفت سے بہت سے اخلاقِ حمیدہ پیدا ہوتے ہیں جیسا کہ صبر اور قناعت اور جوہد اور سخاوت اور بھر سخاوت سے کرم اور ایثار کر اور لوگوں کو بھلائی میں اپنے نفس پر مقدم رکھنا اور معاملات میں مسابقت یعنی فروگزاشت کرنا + + + تیسری (قوتِ غضبیہ) ہے کہ جبکہ طفیل سے انسان خطرناک کاموں میں گرفتار آتا ہے اہل عقل سلم مرتبے میں انکو کج فہم بھلا بتاتے ہیں ہم ان کا اہل ملک تہہ رکھتے ہیں کہ بغیر مصلحتِ حوت اور دلیری اور کوشش جاننے میں علی بن ابی القیس حکم کس کو کر دوغ میں دشمن است + + + شخص اپنے غایب رسلت اخلاق و عادات معاشرت و معاملات کو راہ راست بتلاتا اور صراطِ مستقیم کا مصداق بناتا جو صلائے عیروں سے پوچھنے تو وہ لالہ گور کی اطاعت ہی کو پائے سخاوت بتلاتے ہیں۔ ہندو مت اور عناصر پرستی ہی کو مانتی کہتے ہیں۔ عیسائی تثلیث و کفارہ و الوہیت مسیح کو ماننا حیاتِ ابدی کہتے ہیں یا یہی آتش پرستی ہی میں سرگرم ہیں۔ الغرض کہ کچھ افعال و اقوال ہیں کسی کے کچھ اور کچھ اور کچھ میں ملکر یہ تو سب کے نزدیک مسلم ہے کہ نسب حق میں نسب باطل کیونکہ نہ اجتماع انقضائیں ممکن ہے نہ ارتفاع انقضائیں باطل سئلے ان میں سے ایک فریق صراطِ مستقیم ہے اور سب ضلال ہیں میں گرفتار و غور میں کس نے بڑی چیز کو بھلا یا خیر اپنے فہم عزیز اور مت کرنا بڑے حناہ کی بات ہے اور اسی لئے اس جہل مرکب کو کھانے میں لذائذ و لذائذ مانے نے بھی اپنے کلام میں اسکی سب پر امر نہ کر دیا ہے **قُلْ هَلْ يَسْتَعْمِلُونَ كَلِمَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَقِّ فَأَلْفَوْهُ فَهُمْ فِي آثَابٍ مُّصَنَعَةٍ** تو کہہ کہ آؤ ہم تمکو بتلاؤں کہ سب سے زیادہ کون خسارہ میں پڑے ہوئے ہیں۔ وہ کہ جنکی دنیا میں کمائی نکلتی گئی اور وہ سمجھ رہے ہیں کہ ہم اچھا کر رہے ہیں **۵** بروزِ حشر خود بخود روزِ معلومت + کہ اگر اپنے عشق و رشتہ و پیور + کیا خوب نہایت کمی ہے

تھو کو حد و ایمان و طاعت خدا و رسول اور رعیت اور ملک اور شہر کی خیر خواہی اور ماں باپ بیوی اولاد و یار عزیزوں کے ساتھ
 نیک سلوک کرنا عمدہ تربیت کرنا غلاموں اور نوکروں اور بے زبان چارپایوں پر رحم کرنا انھی وسعت سے زیادہ کام نہ لینا انھی
 خوراک وغیرہ ضروریات کو بخوبی دیکھنا وغیرہ وغیرہ انطلاق حمیدہ کہ جنکو فطرت انسانہ اچھا جانتی ہے ان سب باتوں کو خدا تعالیٰ
 نے آیات میں کس خوبی کے ساتھ اور کیا ہے کہ اس کا مثل نہیں اِنَّ اللّٰهَ يَآمُرُكُمْ بِالْعَدْلِ وَالْاِحْسَانِ وَ
 اِيْتَاكُمْ ذِي الْقُرْبٰى وَبَيْنِهِ عَزَّ الْعَشَاءُ وَلَمَّا كَرِهَ الْبَيْعَ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُوْنَ پس جب آپ کو لفظ ہدایت اور صراط مستقیم
 کے معنی بخوبی معلوم ہوئے تو اب اس آیت کا یہ مطلب ہو کہ بندہ کو خدا تعالیٰ یا ارشاد کرتا ہے کہ تو مجھ سے یہ دعا کر اسے خدا تعالیٰ تو مجھ کو
 صراط مستقیم (اچھا و برائی کی درمیانی حالت ہے) نصیب کر کہ جو خدا تعالیٰ انسان کو صراط مستقیم پر عطا نصیب ہوا تو سعادت لگائی کہ جسکے
 لئے انبیاء علیہم السلام دنیا میں آئے ہیں۔ اب اس دعا کو سمجھنے کی سبک پادری کر جا میں عبادت کے وقت پڑھتے ہیں وہ یہ کہ اسے
 جہاں سے باپ جو آسمان پر ہے تیرے نام کی تقدیریں جو تیری بادشاہت آوے تیری مرضی جس طرح آسمان پر ہے ویسی زمین
 بھی ہووے ہماری روزی کی جتنی آج میں سے الخ بلا شک ان دونوں میں زمین و آسمان کا تفاوت ہے میں جسکی معرفت ہم
 دعا الہام ہو اسکو شبی نہ کہا جاوے اور دعاے نان کے حکم کو نبی کہا جاوے اگر سخت اندھا نافی اور تعصب نہیں تو اور کیا ہے؟

نکات

(۱) یہ کہ خدا تعالیٰ نے اُن بشیر علیہ السلام کو کمال ہر کہ جسکے تصریح کا عہدہ ہے اور جو قائل ہو تو پھر ارادت سے گناہ کو بھی
 ایمان کا نازل کر دینے والا جانے جیسا کہ خوارج کا عہدہ ہے یا دیکھئے عذاب و ثواب کو خیالی عذاب و ثواب جانے جیسا کہ عیالیا
 اور حکماء یونان اور آئندہ مقلدین نیچریوں کا عہدہ ہے یا دیکھئے کے ملازمت اور عتوبات کو فانی جانے اور دنیا کے انقلابات پر
 معمول کرے وغیرہ ذلک۔ یا وہ چیزیں کہ جنکو انسان جانتا ہے علاوہ اسنے اور جو امر و اعراض ہیں کہ جنکے علوم کو عقل حسب اختلاف
 الموضوع علم طبعی اور ریاضی کہتے ہیں پھر سبب اور سببیت اور نجوم اور ریچ اور اگر اور علم الحيوان وغیرہ بہت سے علوم
 انہیں علوم کے موضوعات کی شائیں ہیں پس ان میں افراط یہ ہے کہ ان میں ایسا متغول ہو کہ دنیا و مافیہا سے خبر نہ پائے
 نجوم اور طلسم اور نیرجات اور کیمیا وغیرہ ان فنون میں متغول ہو کہ جو کار آمد نہیں یا انھی تاثیرات سادات و نحوست ہی کا قائل ہو
 اور تقریظ یہ کہ بالکل ان علوم سے بے بہرہ رہے یا ان چیزوں کی تاثیرات جہانیت کا بھی مطلق قائل نہ ہو مختصر اس قوت اور اکتیہ
 یا عقلیہ میں افراط و تفریط برسی ہے اور درمیانی حالت عمدہ ہے اور اسکو حکمت کہتے ہیں کہ جو انسان کا بڑا کمال ہے اور

۱۔ کتاب بیدارشہاد ۲۔ کتاب خروج ۳۔ باب ۴۔ کتاب دوم سؤل ۵۔ کتاب اول سلاطین ۶۔ باب ۷۔

۸۔ کتاب باری فائز کتاب میزان الحق اور سید محمد صالح صاحب نیجری کی تفسیر القرآن میں مذکور ہے جیسا کہ مقدمہ کتاب میں اسکی خوب تشریح ہو چکی ہے ۱۱۔

کہ الاستقامتہ فوق الکرامۃ پس لفظ مستقیم میں ہمیشہ ان باتوں پر قائم رہنے کی طرف اشارہ ہے +

[illegible]

۵۔ خواجہ پنڈار دکر دارماصلے + خواجہ راعا صل بجز پنڈار نیست +

لیکن جہاں عقل غلطیوں کی سخت دلدل میں پھنس جاتی ہے تو رحمت الہی اسکو الہام انبیاء علیہم السلام کے ہاتھ سے نجات دیتی ہے یعنی ایسے اختلافات میں انبیاء علیہم السلام اور ان کے متبعین کوئی ہیں کہ جو ان سے مطابقت میں تو ٹھیک و نہ صراط مستقیم سے الگ ہیں پس اس لئے اسکے بعد یہ فرمایا کہ صِرَاطَ الَّذِیْنَ اَنْعَمْتَ عَلَیْهِمْ غَیْرُ الْمَغْضُوْبِ عَلَیْهِمْ وَ لَا الضَّالِّیْنَ ان لوگوں کے رستہ پر چلا کہ جن پر تو نے بخشش کی (انبیاء)۔ نہ ان لوگوں کی راہ پر کہ جن پر تو غصا ہوا اور نہ انہی راہ پر کہ جو گمراہ ہیں (کفار و مشرکین) +

ترکیب

صراط مضاف الذین مضاف الیہ موصول انعمت علیہم فعل با قاعل و ضمیر عائدا اسکا صلا موصول و صلہ ملکہ مضاف الیہ ہوا مضاف کا وہ مضاف اپنے مضاف الیہ سے ملکر بدل کل ہوا الصراط المستقیم سے یعنی صراط مستقیم سے مراد وہ رستہ ہے کہ جو انبیاء علیہم السلام اور ان کے متبعین کا ہے غیر المغضوب علیہم معطوف علیہ ولا الضالین معطوف - معطوف اور معطوف علیہ دونوں ملکہ الذین سے مل ہوا یعنی جن پر تو نے انعام کیا ہے ان سے مراد وہ لوگ ہیں کہ جن پر تیری بخشی نہیں ہوئی اور نہ وہ گمراہ ہیں تاکہ کوئی انعام دنیاوی نہ بھگا کہ گمراہ دو لہندوں اور بادشاہوں کا طریقہ نہ سمجھے - یہاں یہ سورۃ تمام ہو گئی +

تفسیر

انعمت نعمت میں نرمی کہہ رہے ہیں۔ ثوب ناعم اور جلد ناعم ہونے میں یعنی نرم کپڑا یا نرم جلد۔ پھر اس حالت سرور و لذت پر اس نسبت سے لفظ انعمت بولنے لگے لیکن مراد اس سے وہ چیزیں لینے لگے کہ جن سے انسان کو راحت اور سرور پیدا ہوتا ہے اور انعام نعمت کیسکو اس طرح بردینا کہ اس سے صرف احسان مفقود ہوا ہی کوئی عرض نہ ہوا اور اسی لئے خدا تعالیٰ کے سوا کسی کو مستقیم حقیقی نہیں کہتے ہاں حجازاً اطلاق کر سکتے ہیں +

ہر چند خدا تعالیٰ کی نعمتیں بشمار میں جیسا کہ وہ خود فرماتا ہے اِنَّ نِعْمَةَ اللّٰهِ لَا تُحْصَوْنَ - کہ اگر تم خدا کی نعمتیں گنو تو شمار نہ کر سکو گے لیکن انہی دو قسم ہیں ایک دنیوی دوسری اخروی پھر دنیوی کی دو قسم ہیں ایک وہی کہ جس میں نہ کو کچھ دخل نہیں دوسرے کسی کو جو بندہ کے کسب و کام سے علاقہ رکھتے ہیں پھر وہی کی دو قسم ہیں ایک روحانی دنیا کہ اسکی روح کو پیدا کرنا اور پھر اسکے بدن سے متعلق کرنا کہ جسکو زندگی دنیاوی کہتے ہیں اور پھر اسکو عقل سے متور کرنا اور اس سے متعلق قوی فہم و فکر و لائق وغیرہ عطا کرنا۔ دوسرے جسمانی جیسا کہ اسکا بدن پیدا کرنا اور اس میں قوی غازیہ و نایمہ وغیرہ بالکہ جس سے اسکا فوہم بدن ہے عطا کرنا اور اسکے اعضاء ہاتھ پاؤں آنکھ ناک کو کامل بنانا اور پھر اسکے متعلق کھانا اور کپڑا وغیرہ عطا

وزیرت روپیہ پیا زن و فرزند مکان و وساری وغیرہ میثاق پذیرش ہیں۔ یہ نیتیں خدا بنائے گی کی کا فردوس نیل کے دسب کو عطا کرے
جو کچھ بندہ کو نعمت ملی ہیں اس لئے قدر نہیں کرتا۔ اگر ان میں سے ایک تندرستی اور فراغ دستی ہی کو دیکھا جائے تو کیسی نعمت ہے؟
اور پھر ایک آنکھ یا ناک وغیرہ اعضا کے لئے اگر لاکھوں روپیہ صرف کرے تو کہیں دستیاب ہوں اور اتنے سی بات جاتی ہیں بل
کا سیاہ ہونا سہ بھر اسکے لئے بڑھاپے میں لوگ خضاب لگا کر جو کچھ شفقت آٹھانے ہیں بیان سے باہر ہے۔ پھر پانی اور ہوا اور
طرح طرح کی خوشبوئیں اور میوے اور قسم قسم کے اناج اور نفیس کپڑے سب خدا کی مخلوق ہیں جو بندہ کے کام میں آئے ہیں بندہ کا
اسمیں غارت و اد کو کچھ بھی نہیں۔ اور کسی بھی بہت سی نعمتیں ہیں جیسا کہ اخلاق حمیدہ سے نفس کو مزین نما اور علم و فضل صنعت اور
طرح طرح کی آرائش ظاہری و باطنی پیدا کرتا ہے یہ بھی سب دھرم ہیں لیکن قدرت نے بندہ کے کام کو دخل ہے مگر مراد وہی پہنچاتا ہے
ورنہ اپنی سعی و کوشش کو سلطنت اور دیگر کمالات حاصل کرنے میں کوئی کرتا ہے۔ آخر وہی نعمتوں کے یہی دنیا راخدا میں جیسا کہ
بندہ کو اپنی معرفت اور ہدایت اور تقرب وغیرہ آخرت کے وسائل عطا کرنا اور اس کے گناہ معاف کرنا اور مرنے کے بعد اسکو عالم برزخ
(قبر) میں اور عالم حشر میں جنت دینا اور اسمیں صد ہاؤں نعمتیں کی جگہ نہ کسی آنکھ نے دیکھا ہے نہ کان نے سنا ہے نہ کسی کے
دل پر آکا خیال کر رہا ہے اور سب بڑھکر وہاں کا دوام و راس کا دیار ہے اللہ امر قنار ویتاک فی جنۃ الفردوس آمین +
پس آپ کو جب نماز آہی کا کہ بقدر حال معلوم ہو انواب یہ جان لیجئے کہ اس آیت میں (کہ جنہا سے خدا تو نے نعمت کی ہے بخشی
راہ بریل) نعمت آخر وہ مراد ہے کس لئے کہ دراصل جبقدر دنیا کی نعمتیں ہیں سب اپنی ہیں اور باقی نعمتیں آخر وہ ہیں انکے
مقابلہ میں وہ کا عدم ہیں۔ دوم دنیاوی نعمتوں میں تو گوارہ لوگ بھی شریک ہیں پھر انکی راہ کو نکرو مطلوب ہوکتی ہے انکی راہ
سیدی عنکہ جہنم میں جاتی ہے اعافانا الدنبا اور یہی واضح ہو کہ جنکو خدا تعالیٰ نے آخر وہی نعمتیں عطا فرمائی ہیں وہ جا
گر وہ میں جیسا کہ خود ایک حکم فرماتا ہے وَمَنْ يَطْعَمْكَ الْفُلْكَ فَاُولَٰئِكَ نَجِّنَا مِنَ النَّارِ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ لَا يُكَلِّمُنَا ذٰلِكَ وَلَا يُصَلُّونَ وَحَسْبُ زُكْرًا لَّكَ رَقِيقًا ط کہ جس نے رسول کی اطاعت کی تو وہ ان لوگوں کے ساتھ رہیگا کہ جن پر خدا نے
انعام کیا اُوْلَٰٓئِذَا بُعْدَ الرِّجَالِ وَرَدَّ الْمَلَائِكَةُ اُولَٰئِكَ فِي عَذَابٍ مُّهِينٍ اور یہ اچھے رفیق ہیں +

وہ سے ہشیا کا علم حاصل ہوتا ہے اور اس قوت کی تحصیل کی دو صورتیں ہیں ایک انکشاف کر روح کو نور قدس سے صفائی حاصل ہو کر ہر حجابات اور غلطات ادراک حقائق الاشیاء سے نافع نہ آویں اس کا قلب عالم غیب کا خزانہ ہو جاوے اگر بغیر کتاب و تعلیم ہاں اسکو حاصل ہے تو وہ نبی ہے پھر انبیاء کا بھی مراتب متفاوت ہیں اعلیٰ درجہ میں رسول اوالاعظم ہیں اور ان سب کا سلسلہ ایک ایسے شخص کی طرف ہنسی ہے کہ جو عالم روحانی میں خداوند تعالیٰ کے ظہور کا اول برتو ہے کہ تعمیر جزا و مخلوقات ہے سب اسی کی تفصیلات ہیں اور عالم حتیٰ میں وہ ربّ اخیر ہے جسکا حقیقت محمدیہ کہتے ہیں علیہ الصلوٰۃ والسلام کیا خوب کہا جو کسی نے تو اصلی وجود آدمی ازخشت ہ دگر ہے جو وجود خدا فرع تست ہ پس جو نہ کل کائنات اسی کے وجود کے انبساطات ہیں اسلئے جس طرح اپنے وجود کا علم ضروری ہے انکا بھی ضروری ہے اسلئے تمام علوم کا سر چشمہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام ہیں چنانچہ خود بھی ارشاد فرماتے ہیں کہ ہمکو تمام اولین و آخرین کے علوم دیئے گئے ہیں۔ اور چونکہ بنی آدم از علم ابداً کمال۔ کمال کا اعلیٰ تر قوت علیہ کی تحصیل ہے اور آپ اس میں سب سے بڑھ کر واسلئے آنحضرت سید المرسلین قرار پائے۔ الحاصل بنی وہ سے جسکی قوت انکشافات ابھی سے نہایت کمال کو پہنچ جاتی ہے کہ پھر اس میں غلطی کا احتمال نہیں رہتا اور اسکی قوت عملیہ بھی مکمل ہو جاتی ہے کہ اگر سے ہر قسم کے گناہوں سے محفوظ و معصوم رہتا ہے اور اسکی روئی قوت سے ہر قوت عبادات و خیرات اسکی تصدیق کے لئے ظاہر ہوتے ہیں اور جو لوگ انھی فیض صحبت اور اثر تربیت سے اس ربّ علیا کو پہنچیں انکو تصدیق کہتے ہیں جیسا کہ صحابہ میں ہو چکے تھے اور دوسرے تابعین و تبع تابعین اور انکے بعد اور ہزار ہا مقلدین گزرے ہیں کہ جنکا فیوض و انوار نے ایک عالم کو منور کر رکھا ہے اگرچہ ملکا و

[illegible][illegible]

و دیگر اہل ریاضت جیسا کہ یہود کے جوگی وغیرہم بھی اس انخساف سے کس قدر چہرہ بآب ہوتے ہیں مگر بسبب مصلط قوت و مہمہ کے غلیطوں سے محفوظ نہیں ورنہ یہ قوت ان کے حد کمال تک پہنچی ہے بلکہ وہ ایسے ہیں کہ جس طرح کسی ہمارے کھٹورے سے پرہوں اور وہ اچھی طرح نہیں اڑ سکتا کہ یہ قدر بڑا ہے مگر اگر بڑا ہے اور وہ لوگ بازو عقاب کی طرح اڑتے ہیں اس لئے ان کا اعتبار نہیں ان کا اعتبار ہے اور وہی قلیل اقدار ہیں۔ یہ نہیں عام لوگ انہی ان ادنی باتوں پر حیران ہو کر ایمان لے آتے اور ان کو خدا بنالیتے ہیں چنانچہ مینہ منورہ میں آنحضرت علیہ السلام کے جہد میں ایک شخص ابن صیاد و عاکہ حضرت اُس سے دغان دل میں لکھ کر پوچھا تو وح کو کچھ کیا اور اب بھی ایسے ہزاروں شعبہ باز ہیں۔ دوسری صورت استدلال اور تجربہ وغیرہ امور میں لوگ ان چیزوں سے عقل کو ترقی دیتی ہے مگر حد کمال کو نہیں پہنچتی کس لئے کہ استدلال میں جو کچھ غرائبیاں پیش آتی ہیں سکے تو حکماء و مشائخ میں بھی قائل ہیں کہ کبھی اصلاح کے لئے فن منطق تدوین کیا تھا اور اس کے بعد بھی اسطاطائیس وغیرہ بہت سے حکماء علموں سے نجات نہ پاسکے جیسا کہ ان کے فلسفہ سے ظاہر ہے کیا خوب کہا ہے کسی نے **۵** بالے استدلالیاں جو ہیں بودہ پائے چو میں تخت بے گیس بودہ اور تجربہ کیا یہ حال ہے کہ انسان کی جوں جوں عمر زیادہ ہوتی جاتی ہے تجربہ اور شاہدہ سے عقل بڑھتی جاتی ہے مگر اسکے ساتھ ہی بوائے فو ما عواس میں بھی فرق آنے لگتا ہے پس جملہ بڑے لوگ دانائی کے نسب سے متاثر ہیں اسی طرح کمال عقل کا بھی ان کو خطاب دیتا ہے اسکے سولے تجربہ کو اور آخرت وغیرہ یعنی فن نبوات سے کیا علاقہ ہے اس لئے یہ فرق بھی متبریز ہوا اور ان کو خود حضرت انبیاء علیہم السلام کا تتبع ہونا پڑا۔ دوسری قوت علم ہے کہ جس سے کسی قول کے نتیجہ پر یقین کر کے اس کو عمل میں لاتے ہیں پس جن لوگوں پر انبیاء علیہم السلام اور ان کے صدیقیوں کا اثر پڑتا ہے اور ان کو تواب و وعدہ الہی کی پوری تصدیق ہو جاتی ہے (کہ گویا اسکے پاس پہنچ گئے ہیں اور اسوجہ سے اس پر بہانہ تک عمل کرنے کو آمادہ ہیں کہ اپنی جان کو بھی دریغ نہیں کرتے) ان کو شہید کہتے ہیں گو وہ زندہ ہوں مگر جہل س مرتبہ پر پہنچ جاتے ہیں شہید ہی کہلاتے ہیں اور چونکہ انہوں نے اپنی حیات مستعار کو دریغ نہ کیا تو اسکے بدلہ میں خدا ان کو حیات ابدی نصیب کرتا ہے کہ سبکی نسبت فرماتا ہے **وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتٌ بَلْ أَمْواتٌ وَلَکِنْ لَّاشُعْرٌ وَرَتْ** کہ جو خدا کی راہ میں مائے ہیں ان کو مردہ نہ ہو بلکہ وہ زندہ ہیں مگر خبر نہیں۔ کیا خوب کہا ہے کسی نے **۵** کشنگان خبر تسلیم ہر زمان را غیب جان بگریز اور اسی لئے بعد مردن بھی انہی روح سے امور عجیبہ اسرار غریبہ سرزد ہوتے ہیں۔ اور چونکہ انہی یہ کارروائی ملا اعلیٰ کے موافق اور حسب خواہش ہوتی ہے تو انہی یہ خواہش باغ اور خوشبو اور طرح طرح کی راحتوں میں ظہور کرتی ہے اسی لئے نبی معلوم نے فرمایا ہے کہ

مے جس طرح ہی کہتا ہے نبی کہے ہیں کہ خدا نزدیک سے علم و خبر کہہ رہا ہے اور وہ لوگوں کو اپنے علم سے خبر دیتا ہے اسی طرح صدیق جو بیک صداقت والا ہوتا ہے اور نبی کی تصدیق کرتا ہے اس کو صدیق کہتے ہیں اور شہادت کے معنی حاضر ہونے کے ہیں اور جو گواہ و مرجع حاضر ہو اسے اسے اس کو شہادہ کہتے ہیں اور شہید جو بخوابنے دل سے اسی فیصل کی تائید کر گواہ کہ شہید ہوا یا بھگیا اور حاضر ہو گیا اس لئے اس کو شہید کہتے ہیں اور صلح جو کو نیک ہوتا ہے اس کو صلح کہتے ہیں یہ خودی معنی میں اور تعقیف ہر ایک کی ہم جان کر کے ہیں +

دنیا میں پھرنے کی کوئی آرزو نہ رکھا مگر شہید کہ وہ اس واقعہ کے لئے پھرنے کی آرزو کر گیا۔ اور اسی لئے اس شہادت کی آرزو میں آنحضرتؐ فرماتے ہیں کہ والد میری یہ آرزو ہے کہ میں خدا کی راہ میں مارا جاؤں اور پھر زندہ ہوں اور پھر مارا جاؤں (مشکوٰۃ) یہ بات اکابر تصوف و سنیہ کے امام زادہ دعات ہوئے ہیں مجاہد اور فضائل کے ایک ادب نے بات ہے اسی لئے حضرت عمرؓ نے کہا کرتے تھے کہ اللہم! ارجو فی شہادۃ فی سبیلک و جعل حق لی یکلمہ رسولک کہ اسے ابھی مجھ کو اپنی راہ میں شہادت نصیب کر اور اپنے رسولؐ کے شہد میں موت دیکھو۔ چنانچہ خدا نے انکی دعا قبول کی۔ ابھی میں نبی ہی دعا کرتا ہوں ۵ آرزو یہ ہے کہ تیری راہ میں + شہو کریں لکھا نماز اسریطے + جس صبح حضرت مسیح علیہ السلام کے مریدوں میں استیذان رحمہ اللہ و شہد میں شہید ہوئے ہیں آنحضرتؐ کے صحابہ میں ہر جگہ شہید ہوئے ہیں۔ اور اگر یہ دونوں قدر کمال پر نہیں پہنچیں بشرطیکہ اسکو حضرت انبیاء سے کمال درجہ کا اتباع تو اسکا صلح کہتے ہیں پس یہ وہ لوگ ہیں کہ جنہو خدا تعالیٰ نے رحمت کی اور نعمت دی، حضرت کی امت میں شہادت تک صدیق اور شہید اور صالح پیدا ہوئے رہیں گے +

ملاحظات

غضب انسان کی ایک کیفیت ہے کہ جس میں خون دل جوش مانتا اور روح حیوانی مکروہ کے دفع کرنے کو اور دشمن کو مقہور کرنے کو باہر کی طرف متوجہ ہوتی ہے۔ پس یہ بات ذات باری تعالیٰ کی نسبت محال ہے کیونکہ خون دل کا جوش انسانا جہانی چیز ہے اور ممکنات کا خاصہ ہے۔ پس اس نسبت سے مراد اسکی غایت اور اثر ہے یعنی دشمن اور مخالفت کا مقہور کرنا اور تمام صفات رحمت اور استہلا اور ضلوع اور مکر وغیرہ جو قرآن مجید میں خدا تعالیٰ کی نسبت وارد ہیں سب کے مجازی معنی انرا اور غایت مراد ہے کس لئے کہ خدا تعالیٰ کو ممکنات سے ایسی بات میں شراک نہیں مگر جبکہ اسکی صفات تعبیر کرنے کی ضرورت پڑے تو اسحال میں الفاظ متعل کرنے پڑے کہ جو بندوں کی صفات کے لئے وضع کئے گئے تھے خدا تعالیٰ کا غضب اسکی برتری اور سرکشی پر ہوتا ہے کہ جس نے غیہ دین و دنیا کی قربانی اور بربادی ہے۔ خدا اپنے غضب سے محفوظ رکھتے۔ آمین +

ضلال ہدایت کا ضد ہے یعنی اُس رستہ پر چلنا کہ جس سے مقصود کو نہ پہنچے پس جس طرح ہدایت کے مراتب مرتبہ میں اسی طرح ضلالت کے مراتب مرتبہ میں اور جس طرح ہدایت کے مراتب غیر متناہی ہیں اسی طرح ضلالت کے مراتب بھی لامتناہی ہیں لغرض ہر مرتبہ کے مقابل میں ایک ضلالت ہے جسکو دس مرتبہ ہدایت کے حاصل ہوئے اُس سے اوپر گیارہویں مرتبہ میں ہنوز ضلالت ہے + ایک بڑے سے بڑے کمال کو کہ ہنوز اخیر مرتبہ کمال کی اسکو ہدایت نہیں ہوئی اُس مرتبہ کے لحاظ سے ضلالت کہہ سکتے ہیں اور اسی وجہ سے

۱۔ اسی لئے اوجودیکہ خدا کے درویش و نیاز پرانا انصاف و اہل حق کے سوال کرنے کا حکم ہے کیونکہ قرب الہی کی نیابت نہیں ۵ اسے بار بار بے نیابت درگاہ نیست + ہر تہ بردی برسی برسی نیست + ۱۰ اسے رحمہ اللہ تعالیٰ

[illegible]

مستثنیٰ جسے کہ تمام ملک میں کوئی کارخانہ عہدہ بھی کسی چیز کا نہیں اور جو ہے تو غیر لوگوں کے اہتمام سے۔ نہ یہ تو فنی کارہائے دنیا میں سے
 دس ہیں تو غیر جو ملک میں تعلیم پانے کو بھیکارہی رعایا میں وہ ہر عہدہ مثلاً کے جاویں۔ نہ کوئی جنگی فوج کا حصہ کہ جس سے مخالفت کے دل پر
 کوئی اثر نہ ہو نہ رعایا کو عام قوا اعدا کھانے کی خواہش۔ نہ والینٹری لشکر رکھنے کی لیاقت۔ قلم کہاں سے کہاں جیل نکلا۔ الغرض اس
 مرتبہ میں مل پر ایک رنگ لگ جاتا ہے کہ حکمران کہتے ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **كُلُّ دَلِيلٍ لَّانَ كَلَّمَ فَلَا يُدْرِي اَمْ كَانُوا لَيْكِبْسُ بُرُوتَ**
 پھر حسب اس حالت کو قویہ اور تنبیہ کے صابون سے نہیں صوایا جاتا تو غشاوہ کی نوبت آتی ہے یعنی دلوں پر پردے پڑ جاتے ہیں پھر
 اُس پر جب کچھ مدت گزرتی ہے تو فتنہ کی نوبت آتی ہے یعنی دلوں پر مہر لگ جاتا ہے اسکے بعد نوبت قفل کی آتی ہے اسکے بعد مل جاتا
 ہے اسکے بعد کوئی انصیحت اثر کرتی ہے نہ کوئی سجدہ کا رگڑ مٹا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **لَا يَنْفَعُ الْاٰيٰتُ وَالنَّذْرُ** اور یہی آیہ
 سے **سَوَاءٌ عَلَيْنَا اَمْ لَدُنَّ ذٰلِكَ تَفْهُمٌ** **اَمْ لَمْ يُنْذِرْ هَؤُلَاءِ لِيَعْلَمُوْا اَنْ اَوْ كُفٰى بِهٖمْ سُلٰلٰتُ** بے اختیار ہی ہوتی ہے کہ سب دغیب سے اُس بد نصیب کو اسکی
 بد استعدادی کی وجہ سے سامان ہدایت عطا نہ ہوئے ایسے شخص کو گمراہ ازلی اور شعیطی لطیفی کہتے ہیں کہ ماں کے پیٹ ہی میں بد بخت بنا
 ایسے ہی لوگوں کی نسبت خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ ان لوگوں کو ہم نے جہنم کے لئے پیدا کیا ہے اور کچھ پروا نہیں۔ پس ان لوگوں سے
 بے خوف و خطر برائیاں اس طرح ظاہر ہوتی ہیں کہ جس طرح مقتضیات طبع سونا کھانا وغیرہ باتیں بلا انگفت سرزد ہوتی ہیں +
 جب آپ کو نمٹ اور غنٹ اور ضلالت کے معنی بخوبی معلوم ہو گئے تو اب ہم آپ سے ان دونوں آیتوں کی تفسیر بیان کرنے ہیں آپ
 جان چکے ہیں کہ صراطِ مستقیم کی وضاحت کئے یہ دونوں آیتیں اردو میں اور صراطِ مستقیم دربیانی رستہ کہتے ہیں اور مخاطب کو وہ نشان
 دیا کرتے ہیں کہ حکم و جانا ہوا اور حکم و جانا ہوا تو اسلئے خدا تعالیٰ نے اپنے کام مقدس میں تینوں چیزوں کا ایک ایک ایسا مسلم صفت
 بیان کیا اور معلوم و مشہور نشان دیا کہ حکم و شخص تسلیم کرتا ہے اصل جمال کی تفصیل یہ ہے کہ ہر دربیانی راہ کی دوطرف مخالفت ہوتی ہیں
 ایک افراط و دوسری تفریط پس یہ دو ہونے اور ایک وہ دربیانی حالت یہ تین رستہ نکل آئے سو اسلئے سب مقدم دربیانی رستہ کو تو
 صراطِ الذین النعت سے واضح کیا کہ صراطِ مستقیم وہ ہے کہ جب چلنے سے نیک نتیجہ پیدا ہوا اور وہ خدا کی نعمت ہے جس سے ہر نیک نتیجہ مرتب
 وہ صراطِ مستقیم نہیں کیونکہ مستقیم ہونا تو مطلوب (جو مستقیم) محال ہوتا۔ یہ نشان صراطِ مستقیم کا وہ ہے کہ حکم و شخص تسلیم کرے کہ ہر دو لوگ
 کہ طبع تسلیم رکھتے ہیں وہ یہ بھی جانتے ہیں کہ درحقیقت خدا کا کامل انعام انبیاء اور صدیقین اور شہداء اور صالحین پر ہے۔ پس اسلئے انہی
 پیروی اور تقلید واجب ہوئی اور عباد آدم سے اسوقت تک آپ جہد ربی آدم کو دیکھیں گے اکثر کو ان چاروں طریق کا مقلد و تبع پاؤ گے
 پس مناظرہ میں صراطِ مستقیم ثابت کرینگے لہذا صراطِ الذین النعت علیہم الخ سے بڑھ کر کوئی دلیل نہیں (وعدۃ الحجۃ الباقی) اور
 اس صراطِ مستقیم کے ایک جانب مخالفت یعنی افراط و غیر المنصوب علیہم سے واضح کر دیا اور دوسری جانب تفریط کو دلائل الصالحین سے کھول دیا
 اور یہ بتلادیا کہ جیہ خدا کا حصہ ہوگا اور جو گمراہ ہیں صراطِ مستقیم سے بے طرف ہیں وہ بیوقوف ہوں خواہ نصاریٰ خواہ ہندوستان خواہ مسلمان گمراہ

نکات

[۱] انسان کی پوری سعادت یہ ہے کہ اسکی دونوں قوتیں کامل ہو جاویں اور وہ دونوں یہ ہیں قوتِ نظریہ کہ جس سے علم و معرفت حاصل ہوتی ہے اور بدو و معاہد کے تعلق عقائد کی درستی میراثی ہے دوسری قوت عملیہ کہ جس سے عمدہ اعمال ظہور میں آتے ہیں پس جسکی یہ دونوں قوتیں مکمل ہو گئیں اسکو بڑی نعمت نصیب ہوئی اسلئے اس کو وہ کو خدا نے انعمت علیہم سے یاد فرمایا اور اس لفظ سے ان دونوں قوتوں کے مکمل کرنے کی رغبت دلائی۔ اور جسکی اول قوت میں نقصان ہے یعنی خدا تعالیٰ کی ذات و صفات قیامت اور ربوبیت اور فرشتوں کی بابت برا عقیدہ ہے بلکہ خیالات فاسدہ اور توہمات کاسدہ ہی کو علم و معرفت تصور کر کے مست و مغرور ہے تو اپنے غضبِ الہی پر ضرور ہے کسلے کہ سزا کا شہ رگناہ ہوتی ہے اور قوتِ نظریہ انسان کی سعادت کا اعلیٰ بازو ہے کہ جو بے مروتی بھی باقی رہتی ہے اور عموماً کا اسی پر مار ہے کیونکہ جب علم ہوتا ہے تب اسکے موافق عمل کرتا ہے پس جس نے اس عمدہ قوت کو کہ جسکی وجہ سے ملائکہ میں مل سکتا تھا خراب کیا تو اپنے غضبِ الہی نازل ہوتا ہے اور اس گروہ میں کافر و مشرک و منافق اور دہریہ وغیرہم لوگ داخل ہیں پس ان لوگوں کو غضبِ علیہم سے یاد کیا تاکہ سزا اور نتیجہ برا خیال میں آوے اور ہر شخص اس شریف قوت کے خراب کرنے سے ڈر جائے۔ پس وہ جو بعض صحابہ سے نفیوں سے کہ غضبِ علیہم ہو چکا ہے ہمارے قول کو یوں کہے۔ اور جسکی قوتِ عملیہ میں غزابی ہوتی ہے تو وہ جو مری زنا حسد و بغضِ قتل وغیرہ بد کام کرتا ہے اور تک کاموں میں کوتاہی کرتا ہے ناز روزہ عبادت سخاوت محبت اللہ ان وغیرہ چیزوں سے بے بہرہ رہتا ہے تو اس مرتبہ کا گناہگار نہیں کہ اپنے غضبِ الہی بھڑکے اور ہیشہ جہنم میں رہے مگر راہِ راست اور طریقِ صواب سے ضرور دور رہے اور اسی لئے کافر کو فاسق سے زیادہ قابلِ عقوبت شرع نے بیان کر دیا ہے۔ اس فریق کو خدا نے ضالین سے تعبیر کیا تاکہ انکی ناراضی معلوم ہو جائے

[۲] یایوں کہو کہ بندوں کی تین قسم ہیں (اول) وہ لوگ کہ جو خدا کے ظاہر و باطن افرامیہ دار ہیں اور اسکو مومن کہتے ہیں (دوم) وہ کہ جو ظاہر و باطن نافرمان ہیں اور اسکو کافر کہتے ہیں (سوم) وہ کہ جو ظاہر میں کسی خوفِ الالہی و دنیاوی سے فرمانبرداری و شریعت میں اور پروردگارِ حقانیت اور اسکو منافق کہتے ہیں پس اول فریق کو بلفظ انعمت علیہم تعبیر کیا اور فرمانبرداری کا نتیجہ بتلایا۔ اور دوسرے فریق کو بلفظ غضبِ علیہم و ضالین تعبیر کیا تاکہ اسلئے اس کام کا بد نتیجہ معلوم ہو جائے لیکن چونکہ منافق کو کفر میں کافر کے برابر مگر اسکی فریب بازی سے عام اہل اسلام کو مضرت پہنچی ہے اور اسی لئے جعفرِ فتنہ اور فسادِ اول و اسے ایک اسلام میں واقع ہوئے انہیں بد نصیبوں کی درجہ سے پہنچیں آنحضرت علیہ السلام کے عہد میں جو کچھ ہوا سو معلوم ہے مگر اب بھی جو فتنہ ان لوگوں نے برپا کر دی ہیں (مگر بظاہر مسلمان کہلاتے ہیں اور درپردہ اسلام کے سخت دشمن جیسا کہ یہیچر ہے) فتنہ مسیح الدجال سے کم نہیں سی لئے اللہ تعالیٰ فرماتا لَا تَأْمَنُوا فِی الدِّیْنِ الْاَسْفَلِ مِنْ الْمَشَارِقِ کہ منافق جہنم کے سب سے نیچے کے درجہ میں ہونگے۔ پس اسی لئے بغیر انکو بلفظ غضبِ علیہم تعبیر کیا اور کفار کو بلفظ ضالین تعبیر کیا خواہ یہود ہوں خواہ نصاریٰ +

[۳۰] صراطِ مستقیم کے بیان کرنے میں ضرورتاً کثیرین فریق کا ذکر ہونا ایک وہ کج صراطِ مستقیم ہے جو افراد و تفریط میں پیکر اس کو بھروسہ رکھے لیکن کسی شخص خاص یا قوم خاص کا نام لینا منصبِ نصیحت و پائے ہدایت کو مناسب نہ تھا و وجہ سے اول یہ کہ جبکہ صراطِ مستقیم قائم کیا جانا اور جبکہ بظلمات کیا جانا تو وہ درنا خود پسندی اور یہ ناراضگی ظاہر کرتے اور یہ سمجھتے اب تو ہم صراطِ مستقیم پر ہیں کچھ پروا نہیں اور ہم کم لہر ازل ہیں تجویز یافتہ ہے دوم یہ کہ کسی فریق کے نام لینے سے ان تینوں فریق کے تینوں کا ذکر بھیجا جو مقصود اصلی تھا علاوہ اسکے شائع کئے احکام کلیہ ہونے پائیں جو ازان و انخاص کے بدلے سے نہ لیں اور اقوام کا کیا اعتبار کوئی قوم کبھی کسی اور کبھی کسی ہونے والی ہی اچھوں کو برا اور بروں کو اچھا ہونے دیکھتا ہے پس اس نکتہ کے لئے خدا ہی پاک نے کیا نام نہ لیا بلکہ یہ کہ یا کج صراطِ مستقیم ان کا طریق ہے کہ چنانچہ فضل آتی ہوا نہ ان کا کہ چنانچہ خدا نہ ان کا کہ جو ہے راہ میں۔ اسی عام نصیحت دل پر نہایت مؤثر ہوتی ہے + یہاں تک کہ جو مختصر آئینہ بیان کیا ہر ہر جملگی بابت بیان کیا ہے۔ اب ہم مجموعہ کلام کی نکات و اسرار بیان کرتے ہیں +

اسرارِ محبوبہ

[۱] اس سورۃ میں پانچ چیزیں خدا تعالیٰ کے متعلق اور پانچ بندہ کے متعلق مذکور ہیں۔ خدا تعالیٰ کے متعلق یہ ہیں اللہ ربِّ رحمن رحیم مالک اور بندہ کے متعلق یہ ہیں عبادت استغاثت طلب ہدایت طلب استقامت طلب نعمت اور غضبِ الہی سے پناہ پس عبادت لفظ اللہ سے اور استغاثت لفظ رب سے اور ہدایت لفظ رحمن سے اور طلب استقامت لفظ رحیم سے اور نعمت باقیہ کا طلب کرنا اور غضب سے محفوظ ہونا مالک سے متعلق ہے اور اسی طرح انسان پانچ چیز سے مرکب ہے بدن نفس شیطانی نفس سبعی نفس بھیجی جو ہر عمل کے کہ جو عقل کہتے ہیں بس یہ پانچوں چیزیں ان پانچوں اسماء سے ایک مناسبت خاصہ کہتے ہیں کہ جس سے انہی اصطلاح ہوتی ہیں چنانچہ جو ہر عمل اسم اللہ کی غلبی سے چلتا ہے اَللّٰہُ اَکْبَرُ اَللّٰہُ اَکْبَرُ اَللّٰہُ اَکْبَرُ اور کثافت بدلتی رہا لعامین کے ملاحظہ سے دور ہو جائے ہیں اور نفس سبعی کی اصلاح لفظ رحمن سے ہوتی ہے اور نفس شیطانی کی اصلاح رحیم سے متعلق ہے اور نفس بھیجی پر مالک بوم الدین جو مذمت طاری ہوتی ہے پس جب ان پانچوں ناموں کی غلبی سے آدمی بالکل مہذب و رشادت ہو گیا ہے تو اپنے مقصود کی طرف چلا۔ پس طاعت بدن کے لئے یا کہ عبادت کہا اور نفس بھیجی کے زیر کرنے کو یا کہ تسخیر زبان پر لایا اور نفس سبعی کے بچاؤ شیطانی کے چھٹل سے رانی پائے کو اہل اعظم المستقیم کہا اور جبکہ جو ہر عملی کامل ہے (یعنی ادراجِ مقدسہ) انہی رفاقت طلب کے لئے کہ لے صراط الدین نعمت کہا اور غضب سے بچنے اور طاعت جنت سے دور رہنے کے لئے غیر المغضوب علیہم والا نصابین کہا +

[۲] جبکہ بندہ نہ مقامِ مناجات میں کھڑا ہو کہ کلمات و صفات باری تعالیٰ کا الحمد للہ سے لیکر مالک بوم الدین تک ملاحظہ کیا تو اسکو سے انضیا شوق الی اللہ پیدا ہوا کہ جس سے اسکو اس سفر کا حاضر و برآ و ایسے سفر میں توشہ و سوار ہی ضرور ہے پس ایک نکتہ کا نوٹ لیا یعنی عبادت کو اس سفر کا زاد راہ اور ایک تسخیر یعنی استغاثت کو سواری بنایا کہ جو بخود کو عبادت سے خدا تعالیٰ کا وصال ہے مگر بغیر غائب آہی

مردغیبی کے محال ہی ہیں جب زاد و اول علیہا ہوا تو سید سے رستہ کے درپے ہوا اور اپنا الصراط المستقیم کہا ہوا جو یکسویں طرح لگائی ہوئی رستہ کے رفیق بھی دیکھا کہ جسکے سبب سے اس رستہ کی تمام صعوبتیں آسان ہو جائیں اور اسکے مشابہ دوسرے رستہ پر نہ چڑھنے تو اسلئے صراط الذین انعمت علیہم کہا اور جسکے راہزنوں اور رستہ کے جھارکنکروں سے خوف پیدا ہوا تو غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہا +

۳

اس ٹھوڑے سے کلام میں نہایت خوش اسلوبی سے خدا تعالیٰ نے وہ مینوں علم بیان کر دیے کہ جسکے لئے انبیا علیہم السلام آئے اور انکے قبول اور تصدیق کرانے کے لئے معجزات و آیات دکھائے گئے پس اسلئے اس سورہ کو نام کتاب سادہ کا خاصہ کہیں تو چاہے اور سب کا عظیم ترین روایت اور اسی لئے بنی صلعم نے فرمایا کہ یہ وہ سورہ ہے کہ اس کے برابر قورات و انجیل و قرآن میں اور کوئی سورہ نہیں (گما سیاتی) اور وہ مین علم یہ ہیں علم شریعت یعنی وہ قانون الہی کہ جسکے مطابق چلنا بندوں پر ضرور ہے علم طریقت کہ جس میں دل کے معاملات بچانے پانے ہیں علم حقیقت یعنی مکاشفات ارواح کا دریافت کرنا +

علم شریعت

کی نوع میں اول علم عقائد کہ بکواسول کہتے ہیں و سر اس علم احکام فقہیہ کہ سکو فروغ کہتے ہیں پھر علم عقائد کی تین قسم میں (۱) خدا تعالیٰ کی ذات و صفات کے متعلق عقائد کہ وہ متوجہ ہے اور واضح شریک ہے اور ہر چیز کا اسکو علم ہے و کچھتا مشابہ ہے ازل ابھتی ہے قابل جہیم کو عیب ہے کھائے پینے سونے مکان و زمان میں ہونے و دیگر عیوب سے پاک ہے کوئی چیز اس کے مثل نہیں نہ کوئی اسکی اولاد ہے نہ وہ کسی سب کاموں میں بے نیاز اور ہر چیز پر قادر ہے۔ کوئی اس کے حکم کو مان نہیں سکتا نہ اس سے مقابلہ کر سکتا ہے سو یہ سب باتیں نہایت عمدہ لے احمد مد رب العالمین الرحمن الرحیم سے ثابت کر دیں کیونکہ جب تمام عالم کا وہ مربی ہوا تو اب کون حیرتہ کہ جو اس کے شریک و ہم سر ہے مربی بغیر رحم و علیم و قادر و متوجع و بصیر جی قوم ہونے کے نہیں ہو سکتا اور جب تمام عالم کا مربی ہے تو عالم کی ذات سے اسکی ذات خیر سے کیوں مشابہ و مانند نہیں تو جمیع اوصاف حوادث سے لاعلم رہی ہوا بالخصوص ان سے کہ جس سے اسکی تقدیر میں فرق آئے (۲) آخر کے متعلق عقائد کہ مرنے کے بعد روح باقی رہتی ہے وہاں جا کر ہر قسم کے آرام و راحت پائی یا تکلیف و دکھ ٹھانی ہے اور ہر نیکی و بری کا وہ برابر دیا گیا اور اعمال کے بموجب اپنے لئے کوئی شخص یا دیا گیا اور ہاں دوزخوں پر وہ وہاں نہایت عذابانی فرمایا گیا سو یہ باتیں اس لئے مالک یوم الدین سے ثابت کر دیں کیونکہ جو شخص جہاد کے دن کا الگ ہے تو اس کے لئے یہ سب باتیں ضرور ہیں لکنا انجی۔ اور ان دونوں قسموں کے علم کو علم بدو و معاد ہی کہتے ہیں کہ تمام عالم کی ابتداء انہما انجام کا سب کچھ بیان کر دیا کہ ابتداء میں وہی ایک تھا اور پھر کبکے پیچھے وہی ایک واحد تھا ہر جہاد دینا +

(۳) نبوت و امامت و ولایت کے متعلق عقائد اور ان کے مقابلہ میں کفر اور بدعت اور شرک کی پہچان سوان سب باتوں کو محض الصراط الذین انعمت علیہم میں ملنے نیک و بد پہچان کے بیان کر دیا کیونکہ جب اپنا الصراط المستقیم کہا تو سید سے رستہ کی خواہش ظاہر کی اور صراط الذین انعمت علیہم اس رستہ پر چلنے والوں (افبار و صدیقین و شہداء و صالحین کا علم علیہما بیان کر دیا اور انبیاء کی ہمت ثابت کر دی اور انکا بنیاد پر ہونا ثابت کر دیا +

اور اسی طرح اسنے مقابلہ میں برے لوگوں کا مال بیان کر دیا۔ اور علم فقہ کی دو قسم ہیں عبادات کے عبادت و استغاثت ہر قسم کی خدمت و عبادت ہی کو نذر اور ہے اور نہ کیا ہو سکتا ہے۔ دیکر چاہئے نہ رکوع اور نہ کسی اور کو بوقت حاجت پکارنا چاہئے اسی سے ہر کام میں مدد مانگنی چاہئے اور مال و دین میں ہر قسم کی عبادت اسکا حق ہے پس ان سب باتوں کو ایک ایک بعد و ایک ایک تسعین سے ثابت کر دیا دوسرے معاملات اہل بیچ و شتر النفع و طلاق و نفقہ و امانت وغیرہ وغیرہ جملہ احکام کو اپنا الصراط المستقیم میں واضح کر دیا اور ہر امر و نہی کو فرض و واجب مندوب و مکروہ حرام کا قیام صراط الذین انعمت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین سے ملو کہ کر دیا۔

علم طریقت

گو کہ جس کا خلاصہ قوت نظریہ و عملیہ کے کمال کا دریافت کرنا ہے مجھلا آہنا الصراط المستقیم میں بیان کر دیا اور اسکی دونوں جانب فراط و فطر لیا کہ غیر اخلاص و عیسویہ و الضالین سے خوب واضح کر دیا۔ پھر اس طریقت کے تینوں مرتبوں کو بھی بیان کر دیا کہ اس لئے کہ طریقت کا مرتبہ ابتدا کی کہ جس بعد از اہل حق حاصل نہیں دینی اسکو عبادت کہنے میں سوا اسکو ایال بعد کے ساتھ تعبیر کر دیا اور اسکا درجہ یاں مرتبہ استغاثت ہے اور کچھ ایال تسعین سے واضح کیا اور انتہائی مرتبہ استقامت ہے اور اسکو اپنا الصراط المستقیم میں ذکر کیا۔ اور اس علم میں ہر حکم و ہر چیز کو کمالات سے طبع رہنا اصل الاسول ہے (اول نفس) کہ ہر دم ہر طرح کی خواہشوں کی طرف رغبت دلائے اور راہ راست سے (دوہر) دوسرے بیجا ناہے کہ جسکے طبع کرنے کو لوگ سخت پرمانت کرتے ہیں مجبوک و پیاس وغیرہ راہ نکلیں دیکھ اس عوزی کو اتے ہیں مگر خدا تعالیٰ نے غیر المغضوب علیہم و الضالین میں اسکی لگام کی دونوں بائیں بیان کر دیں یعنی در صورت زیادتی غضب اور در صورت کمی شلاکت ہے پس جو شخص ان دونوں باتوں کو ملحوظ رکھ کر نفس کو (دوم) قلب کہ جسکی سلامتی خدا تعالیٰ کی بڑی نعمت ہے لَا آمَنَ إِلَّا اللَّهُ يَقْلِبُ سُلُوكَهُمْ ۖ اس قلب کا کام شوق و محبت ہے پس جس کا دل محبت آہی سے معمور ہو گیا وہ مراد کو پہنچایا اسلئے اس سورہ میں خدا نے اپنے سے ہر قسم کی محبت پیدا کرنے کا طریقہ بتلادیا محبت ذاتیہ لفظ الحمد سے اور صفاتیہ رب العالمین الرحمن الرحیم اکابر یوم الدین سے تسعین کر دی اور پھر ایک لفظ وایال تسعین میں صاف صاف محبت پیدا کرنا کا طریقہ تعلیم دیا کہ جس سے جہان خدا و نجا حمان کر بار سے ملنے کا تین شوق پیدا ہو ۵ نادمین برسانیدہ بوغان چمن نہ کہ ہم آواز شہاد قسے افتادہ است ۶ اور نہایت اشتیاق میں دل اپنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم کہا اب مومن کا دل محبت آہی سے ایسا عجب کیا کہ در کی جگہ ہی نہ رہی اس قلب کی حفاظت بر تمام انبیاء و صدیقین کا لیکہ کرنے چلے گئے ہیں ۷ پاسبانی کن سے در کوئی دل + تراکھ در دامن در پہلوی دل +

واضح ہو

کہ جن چیزوں کی اصلاح اہل طریقت کے نزدیک زیادہ تر ملحوظ ہے وہ تین قوت ہیں ایک شہوت دوسری غضب تیسری ہوا و توت شہوت کو نفس پہیسی یا ہوسیت کہتے ہیں اور اسکی کمی زیادتی جسم کی کمی زیادتی سے ہوتی ہے اور غضب کو نفس سبعی اور سبعیت بھی کہتے ہیں

یعنی دزدہ بن اور ہوا کو نفس شیطانی اور شیطانیت ہی کہتے ہیں۔ لیکن سب میں زیادہ تر ہوا ہے۔ کہ جو جسم کے پرمردہ ہونے سے
 بھی کہ نہیں ہوتی۔ اسکے بعد غضب ہے۔ پھر شہوت۔ آپ یہ بھی جان چکے ہیں کہ جب یہ بیہوشی صلاحیت پر آتی ہیں تو غضب اور
 علم وغیرہ صفات عینہ پیدا ہوتی ہیں کہ جنکو عدالت کہتے ہیں کہ جب سب حضرت انسان ملا کہ سے فوقیت لیکے۔ اور غلبہ بنا
 گئے۔ مگر اسی طرح یہ قوی جب خراب ہوتے ہیں تو انہ۔ بن و دزدہ گدہ شیطان بنا دیتے ہیں۔ پس شہوت سے حرص اور
 بخل پیدا ہوتا ہے۔ اور غضب سے خود پسندی اور تکبر۔ اور ہوسے کفر اور بدعت۔ اور ایسے کئی مین کہ شہوت سے انسان اپنے
 نفس پر غلام کرتا ہے۔ اور غضب سے غیبت اور ہوا تو خدا سے تعالے و تقدس کی جناب میں بناوت کرنے کا باعث ہوتی
 ہے۔ پس اسی لئے ان اشکر غلام عظیم آیا اور اسکی بخشش نہیں۔ اور اسکے بعد غضب کا نتیجہ حقوق العباد میں دست اندازی
 ہے۔ وہ بھی بہت گناہ شہوانی کے زیادہ ہے۔ اور جب یہ چند اوصاف رزلیع جمع ہوجاتے ہیں تو اسے حشد پیدا ہوتا ہے
 کہ جو سخت مرض روحانی ہے۔ پس جب ان اوصاف رزلیع کا علاج کلام الہامی اور کتاب آسمانی میں ضرورتاً تو خدا تعالیٰ نے اپنے خبر
 کلام بالخصوص اس سورۃ میں ہی اسکا نہایت مدلی سے علاج فرمایا۔ الحمد لله رب العالمین میں سب کے برکرم من حشد کا تذکرہ کیا۔
 اے کہ جب بندہ خدا تعالیٰ کو رب العالمین خیال کرے گا اور ہم ایک نعمت کا مبدیہ فیاض اور مالک عطا کنندہ اے کیونکہ ہم نے تو بہر کی نعمت
 دیکھ کر بے جا گئے۔ اور خدا سے تعالیٰ کے فیض عام اور خان بیدار مع دو دیکھ کر اس ناپاک خیال کو دے نکال دے گا۔ کیونکہ خدا کے دیے کو
 کو نہ لے۔ کتاب ہے اور پھر کس کس کی نعمت کا زوال چاہے گا۔ ایک ہندیں تمام عالم اس انعام سے مالا مال ہے۔ اور بخل کا علاج
 یہی ملا حضرت ابی العباس سے بخوبی ہوجاتا ہے۔ کیونکہ ہر نعمت کا پیدا کرنا خدا کو تصور کرے گا تو اسکی ملک میں بخل کرنا فیض جانے گا
 اور غضب کو اپنی محبت دلا کر اور اپنا جلال اخروی دکھا کر الرحمن الرحیم مالک یوم الدین سے فرور دیا۔ کیسے کہ جب مغفون رحمت دلیر آیا
 اور اس کے ساتھ خدا کی شان کبریائی و ملین مہمانی تو غضب کا خور ہوا۔ اور خود پسندی کا علاج ایک بندہ سے کر دیا۔ کیسے کہ جب جزا خدا
 کے آگے جکا تمام خود پسندی نصرت ہوئی اور تکبر کو ابالک مستعین سے پست کر دیا۔ کس سے کہ جب عاجزانہ کم کم میں اسکی طرف ہوتا
 پہلا تلبلا تو تکبر کو اڑا دیا اور کفر و شرک و بدعت کو اہل الصراط المستقیم سے دو کیا۔ کیسے کہ ہر دم میں مسلمانہ بین کفر و بدعت کے سنائی
 ہے۔ پھر انصاف علیہم سے کفر کا بدعتیہ دکھا کر اڑا دیا اور دلائل الصالحین اہل بدعت کا مال کار تلبلا دیا۔ الغرض ہم اللہ الرحمن الرحیم
 میں تین ہمارا ہی سے ان تینوں برصفت کو مٹا یا کیسے کہ جس نے اللہ کو جانا شیطان ہوا کو بھگا یا۔ اور جنہو جانت خدا کا نااہلین بھی آئی
 خضعت غمزدہ ہوا اور سب اسکی جیمی کی لحاظ کیا اپنی جان خیرین کو شہوت کو غلبہ محفوظ رکھا۔ اور اہل کسالت آیتو تین ان سب
 خصلتوں کی اصلاح کر دی کہ جو ان تینوں سے پیدا ہوتی ہیں جیسا کہ ابھی بیان ہوا۔ سبحان اللہ کیا کلام ہے۔ عیسائی حضرت
 مسیح علیہ السلام کے پہاڑی وعظ کو مکارم اخلاق کی تعلیم پر جگہ قرآن کی مقابلہ میں پیش کیا کرتے ہیں۔ اگر انصاف فرما دین
 تو یقیناً عالمی چاہے کہ اس وعظ کو اس کلام سے کچھ بھی نسبت نہیں ہے

علم حقیقت

کوہی (کہ جو کما شہد روحانی ہے) اس سورۃ میں بخوبی ذکر کیا گیا چنانچہ تمام اسرار ربوبیت کو الحمد لله رب العالمین میں بھر دیا۔ گو یہ
 عارف کے دل پر اس جلد میں یہ خشک کر دیا کہ تمام عالم کی ہستی اور ہر چیز کا وجود اسکے وجود واجب کا بیروا اور اس آفتاب مقبلی
 کی شعاعیں ہیں۔ اس عالم کی جس چیز کو دیکھتے گا تو مرتبہ ذات میں معدوم پائے گا۔ خود ہی فرماتا ہے الم ترائی انکم تبتغون
 کہ جسے کہ جب ان مشنوں کا (کہ تمام خویاں سنائیات جان انصافات کمالیہ کو کہ جو تمام عالم کو بخوبی ہر وقت پرورش اور تربیت کرتا ہے) مانتا نہ کرنا

تو ہر کسی کی حقیقت کے اس کے سوا کچھ نہ دیکھائی جائیگا۔ اور جب اس مقام سے لیکر الرحمن الرحیم کا کلمہ اللہ میں کتب عجائبات
جلالہ جہاں کی ہر کتاب ہو اوسے کو اسکوہ بنعللم الیقین حاصل ہو جائیگا۔ اور جب اس نور سے روح مشرور و منور ہو جائیگی
تو تمام عباد مرئع ہو جائیں گے اور ایک نیک و ایمان کے تین مرتبہ میں عین الیقین حاصل ہو جائے گا۔ اور اس مرتبہ میں
الحال فشت الغش۔ ثانی۔ روح غشی۔ غشی۔ ضلال استعانت و ہدایت و ہفقات و انعام کے ملاحظہ سے نہایت درجہ پر جہاں
ہو جائیگی۔ اور ہر ایک ذریعہ سے ہر چیز کی حقیقت کما ہی معلوم ہونے لگی اور حق الیقین کا مرتبہ نصیب ہو جائیگا
اور جب سیر الی اللہ سے فارغ ہو جائے تو سیر میں اللہ شروع کی اور ابنا الصراط المستقیم صراط الدین اہمیت علیہم غیر المغضوب لا الضالین میں اور
آخرت اور اعلیٰ کی حقیقت دریافت کرنا ہوا۔ پھر وہیں لوگ آگیا ہوا اول والا آخر کی حقیقت منکشف ہو گئی۔
چونکہ ان باریک باتوں کے بیان کرنے کی سیر میں قلم میں حاف نہین لہذا اسی پر بس کرتا ہوں۔ یہاں آج ہمارے عوامی
تصنیف کو کوئی مہولی۔ کہ جہاں ہر علم الرحمن الرحیم میں تمام احمد کا معقولہ شخص ہے سید علی محمد بن قرآن اور مجمع کتب و کلام معقولہ
[۴] خدا تعالیٰ نے اجمالی طور پر اس سورہ میں ہزاروں علوم جمع کر دیے ہیں کہ جنکو تمام انبیاء اپنی کتابوں میں عہد آدم سے لیکر آخرت
علیہ السلام تک بت کر کے چاہے نہایت آجیکہ دھند سابق سے بخوبی معلوم ہو گئی ہو کہ علم شریف طریقت حقیقت جو دیاد خاں میں اس
سورہ میں کتب کی کے ساتھ مذکور ہیں گیارہ سو ملکہ اور تفسیر فرمائی گئی ہے۔

پہلی نحو جو کہ ہر علم میں ذات و ہر شمار اسماء الہی کی طرف اشارہ ہے اور الرحمن الرحیم میں خدا تعالیٰ کی صفات کما ہر کی طرف اشارہ ہے اور ہم میں ان
نوع الہی کی طرف اشارہ ہے کہ چنانچہ بیان کرنا عیناں ہے خواہ وہ وجود و انسان و زمین اور عناصر و کواکب و انسان کی تدریجی اور انج اور کبر و غیر
چیزیں ان کو کتب معارف ہزار ہا مسائل خلق ہے۔ چنانچہ تجلیہ ان کے بدن انسان سے جو کچھ متعلق ہے تو عیناں یا پنجر اسلام میں کہ حکما لایا ہی جانتے ہیں
اور رب العالمین میں کتب کبریا اقسام کہ ذکر و تریب ہوتی ہے۔ جہانات، نباتات، حیوانات، کواکب و انسان و ہر کی تریب کو
لکھا جاوے تو سیکڑوں کتابیں بنیں۔ پھر عالم کے اقسام ارجاع و اجسام شہادی و شمالی و اعراض و اجسام کہ جانتا ہزاروں مسائل علم کے متعلق
اور اس جلد کی تفسیر لکھی جائے تو صد ہا کتابیں بنیں۔ اور ہر الرحمن الرحیم میں دنیا و آخرت کے متعلق وہ وہ ہا یقین کہ جو انسان کی حالت
سے متعلق ہیں اجمالاً مذکور ہیں۔ اور ایک یوم اللہ میں ابدان سے جدا ہونے کے بعد نفوس کی بقا اور انکی سعادت و شقاوت کی طرف
اور دہکے غرائب ثواب و دہرے کے بعد زندہ ہونے اور نفع تصور اور خوف عرصات و حساب میزان و دوزخ و جنت و کورجیات اور
انبیاء و معینین و دیگر اولیاء کی شفاعت کی طرف اجمالاً اشارہ ہے کہ جسکے لئے دفتر دہکا میں اور ایک بعد میں عبادت کے اقسام قلبی و قابلی و مالی
و بدنی کی طرف اشارہ ہے۔ اور انکے ارکان و شروط کی طرف کہ پنجا ذکر کتب فقہ و سلوک و ادارہ و اشغال کے مسائل میں ہے۔
اور یہی سیکڑوں مسائل ہتہ ہیں۔ اور ایک سنیہ میں تمام معنوتوں اور دنیا کی جمیع صنعتوں اور کل حرفوں کی طرف اجمالاً اشارہ ہے
کے لئے کہ تمام شیون اور معنوتوں میں خدا تعالیٰ سے اسکی مخلوقات کے ذریعہ سے استعانت ہے۔ پس ان معنوتوں اور پیشوے کے بیان
کرنے کے لئے ایک فرمایئے تاکہ ہر دورے طور پر استعانت آجی کا حال معلوم ہو۔ یہ ہزار ہا مسائل اور ہر شمار مباحث ہیں کہ جو اس
کلمہ میں مندرج ہیں۔ ابنا الصراط المستقیم میں تو اس قدر ہر شمار مسائل علوم حکمیہ کی طرف اشارہ ہے کہ چنانچہ ہر شمار ہی نہیں کہ سب
کہ دنیاوی امور بیاہ شادی ہر نے چھینے بچے و شرار الدین دین و غیرہ معاملات میں صراط مستقیم ہی ایک دریاے بے کنار ہے۔
اور سید علی خلاق انسانہ نہ سخاوت و شجاعت و صبر و قناعت و غیرہ اہل بھی صراط مستقیم ہزار ہا مسائل سے متعلق ہے۔ پھر ہر علم
صراط مستقیم کی ہدایت کے دو طریق ہیں ایک استدلال سے صراط مستقیم حاصل کرنا جب کہ مشائخ میں کہتے ہیں ہر دور امور تو درکنار

تعلیم فرمائے جاوین۔ پس اس لئے اس سورۃ میں تعلیم دیا کہ اول خدا سے قلعے کی ثناء و صفت کرنی چاہیے۔ جیسا کہ سورۃ سے نیکر
 ناکل یوم الدین مکت پایا جاتا ہے۔ اور پھر اپنا اخلاص اور نیا رنظا ہر کرنا چاہئے جیسا کہ ابابک عقبہ و ابابک ستمین سے ظاہر
 ہے۔ پھر دعا کرنی چاہیے جیسا کہ ہذا الصراط المستقیم افسے ظاہر ہے۔ گویا بے بادشاہ حقیقی سے دعا بھی وہ کرنی چاہئے
 کہ جو تمام دینی و دنیاوی امور کے لئے کافی ہو جیسا کہ الصراط المستقیم اکی آخرہ سے ظاہر ہے۔ اور اسی حکمت بالغہ سے ہر
 نماز میں دو بارہ اس سورۃ کا پڑھنا واجب نہرا۔ خدا نے اپنے بند کو کچھ کیا ہی عمدہ دعا تعلیم فرمائی ہے۔

[۶] تعلیم کی یہ خوبی ہے کہ ایک راہ اجمالاً تمام مراتب ایت تعلیم کر دے۔ پھر تدریجاً انکی تفصیل کرے کہ چونکہ اجمال کے بعد
 تفصیل پر دلکشین ہوتی ہے اور اس جمالی فہرست پر عمل کرنا اور ان مضامین کو اس مختصر متن سے دریافت کرنا بھی زیادہ
 آسان ہوتا ہے۔ پس خدا نے قلعے کے اس سورۃ مقدسہ میں یہی کیا کہ تمام الہامی مضامین کو مجمل جمع کر دیا۔ پھر باقی
 قرآن مجید میں ان کی تفصیل فرمائی چنانچہ خداوند قلعے و تقدس کی ذات اور صفات کی بابت جقدر آیات میں جیسا کہ
 اللہ لا الہ الا ہو الحی القیوم۔ آیات ان اللہ علی کل شیء قدیدہ وان اللہ بکل شیء علید۔ لاند کہ الا بصار و ہو ال رک الا بصار و
 ہو اللطف الخبیر۔ و لیس کذلک شیء۔ لم یلد ولم یولد ولم یکل کفلاً و غیرہ من آیات۔ اور اسٹیج جو کچھ ابتدا و فریش آسمان و زمین و جبرو
 شجر کے متعلق بیان ہے جیسا کہ قلا شکرت کفرون بالذی خلق الارض فی یومین آیات و ہو الذی خلق کما فی الارض جیسا شمس
 استوی اے السماء۔ ہو الذی خلق السموات و الارض فی ستة ايام اور اسٹیج جو کچھ اسکی علامات قدرت اور دنیا کی نعمتوں
 بابت مذکور ہے جیسا کہ ان فی السموات و الارض لآیات للؤمنین و فی خلقکم و ما یتخرج اے آیات لقوم یوقنون۔ و اختلاف
 اللیل و النہار و انزلنا من السماء ماء فاحیا بہ الارض بعد موتھا و نصریف الریاح ایت لقوم یعقلون۔ و انزلنا
 ان اللہ انزل من السماء ماء فاحیا بہ الارض بعد موتھا آیات۔ اور انہیں اقسام کی جلد آیات سب الحمد لہ رب العالمین
 - الرحمن الرحیم کی تفصیل اور شرح ہے۔ جیسا کہ اوپر بیان ہوا۔ اور جو کچھ انسان کی موت اور موت کے بعد عذاب ثواب و دنیا کی
 آزمائش اور نفع و ضرر اور احوال قیامت اور دوزخ و جنت کی کیفیت کے متعلق قرآن میں مذکور ہے جیسا کہ کل نفس ذائقة الموت
 انک میت و اھم میتون۔ یا ایھا الانسان انک کادح الی ربک کدحاً فلاقہ الایۃ انما مثل الحق الدنیا کما انزلنا من السماء
 فاختلط بہ نبات الارض و ایت و فھم فی الصور یضعقون فی السموات۔ و من فی الارض الا من شاء اللہ فونظرفیہ اخرے۔
 فاذا هم قیام ینظرون و اشرقت الارض بنور دھا و وضع الکتاب و جاتی بالنبیین و الشہداء و قضی بینہم بالحق الایات
 یہ آیات اور سورہ الرحمن وغیرہ پر جرت و دوزخ کے حالات سے پڑھیں اور وہ آیات کہ جنہیں دیدار الہی کا ذکر ہے سب کلمت امین
 کی تفسیر اور تفصیل ہے اور اسی طرح جقدر آیات میں نماز روزہ و حج و زکوٰۃ و صدقہ و خیرات اور خدا کے ساتھ اخلاص و محبت اور
 دے اسکی اطاعت اور فرمانبرداری کا ذکر ہے جیسا کہ اقبوا الصلوٰۃ و اتوا الزکوٰۃ۔ و اتوا الحج و العمرۃ للہ الایۃ و بیئتہ
 لربکم سجداً و قیاماً۔ و بالاسحار ہم یتغفرون۔ و فی اھم حق السائل و الحمد۔ و اقضوا اللہ قرضاً حسناً۔ کتب علیکم
 الصیام۔ و الذین امنوا شد حبائلہ۔ و اطیعوا اللہ۔ و اذکرا اللہ کثیرا لعلکم تغلبون یہ سب ابابک عقبہ و ابابک ستمین
 کی تفصیل ہے۔ اور اسٹیج جو کچھ باہمی معاملات میں نیک چلنی اور لوگوں سے نیکی سے پیش آنے کی بابت اور اگرنا ہونے نیچنے
 کی بابت اور اخلاق حمیدہ کی بابت اور ہر امر میں میمانہ روی کی بابت قرآن میں مختلف سورتوں میں مختلف عنوانوں سے وارد
 ہے جیسا کہ اذ فاعل ہی احسن کہ بدی کے مقابلہ میں نیکی کرو (حضرت مہدی علیہ السلام نے بھی) فرمایا تھا کہ جو تیرے ایک

کمال پر بلاغ و مبالغہ تو اسکی طرف دوسرا کمال بھی کر دے (مگر یہ المسلمین کی معرفت اس سے بھی بڑھ کر یہ تعلیم دی گئی کہ بدی کے بدلہ میں نیکی کرے) و ذروا ظاہرا و لا تخفوا بالہذہ - اللّٰذین یحتملون کعبا و لا یخوفون الفلأحش و اللّٰذین اذا انفلق البس فھا و لم یقفروا و کان بین ذلک قواما - و اللّٰذین لا یلعنون مع اللہ اھلھا و لا یقتلون النفس الّتی حرم اللہ الا بالحق و لا یزینون الّٰیات ۛ یہ کچھ اپنا الصراط المستقیم کی تفسیر ہے۔ اور اسلیطج جو کچھ انبیاء علیہم السلام اور ان کے پیروں کے معام اور ان پر اور ملا کر پانے لاسنے کی بابت اور ان کے طریقہ کی بابت جو کچھ مختلف توفیقیں آیا ہے جیسا کہ سورہ قصص سورہ انبیاء اور سورہ یوسف اور سورہ نوح اور سورہ شعراء اور سورہ نمل اور سورہ یونس اور سورہ مؤمنون اور سورہ طہ اور سورہ مريم اور سورہ کہف میں مذکور ہے یہ صراط الدین اہمیت علیہم کی تفصیل ہے۔ اور اسلیطج جو قدر کر کے نوٹ کئے گئے اور ان پر عذاب الہی نازل ہونا اور قرہ خدا کا ظاہر ہونا قرآن میں مذکور ہے۔ جیسا کہ سورہ مذکورہ میں فرعون اور ہامان اور قارون اور قوم عاد اور ثمود کا قصہ کہ جو سورہ اعراف وغیرہ میں مذکور ہے۔ اور اسی طرح اور گراموں اور نافرمانوں اور کافروں کے حالات عبرت انگیز جیسے قرآن میں مذکور ہیں سب غیر المصنوع علیہم الضالین کی تفسیر نہیں ہے۔ یہ معنایں اس خیال سے کسی کتاب میں نہیں اور جو کوئی دعویٰ کرے تو دکھادے۔

ویدہ ذساتیر - انجیل - تورات - سب اس خوبی سے معراج ہیں۔

[۷] جو کچھ بلاغت اور فصاحت اور سلاست الفاظ (کہ جسکا ہر اہل زبان لیتے ہیں) اس سورہ میں ہے تو بیانیہ سے باہر ہے اگر انجیل و یہ کہ انجیل کا کچھ اندھا اندھا جملہ فعلیہ کہا دو وجہ سے اول یہ کہ جملہ فعلیہ تجد اور حدیث پر دلالت کرتا ہے اور دوسرے حدیث پر دلالت کرتا ہے سب معنی جملات اسیر کے کہ جو دوام و استمرار پر دلالت کرتا ہے (دوم یہ کہ خدا کی حمد کوئی کیا کر سکتا ہے لاکون نعمت میں۔ اور ہزاروں خوبیاں۔ پس اسکی حمد کو دعویٰ کرنا چہ تو مانہ بڑی بات ہے اسلئے احمد لکھ دیا کہ خدا کے لئے ہے۔ اگر اجماع صنعت الثقات ہے کیونکہ احمد لکھ دیا کہ یوم الدین ملک ثناء بنا لکھا ہوتی۔ پھر باک ثناء و ایاک لمعلنین میں مخاطب بنا کر کلام کیا۔ پھر اندھا الصراط الخ میں صیغہ مشکل بولا۔ اور یہ صنعت زبان عرب میں نہایت عجوبہ ہے۔ تاکہ ایک طرح کے کلام سے دلبر اعلیٰ نہ آجائے جیسا کہ امر اقصیٰ عرب کا مشہور شاعر ابن اخیار میں صنعت کو استعمال کرتا ہے فقال یلک لثا لثا و دنام اخلی دلفر قہ و مات دبات لایلہ و کلیمہ ذی العار الا یہم و ذلک من بنائاتی و غیرہ میں الاسود و کلام اسلوب کے بدلے سے نشاط خاطر پیدا ہوتا ہے کہ جو حصہ ذوق سلیم جانتا ہے۔ اور یہ کلام میں ایسا ہے کہ جیسا کہ میں نے تک۔ اور انہیں خوب ہونے عرب قرآن سکھ دین میں ہے اور انکھ نے انکو اپنا ہے۔ روایت ہے کہ ہجرت سے پہلے مکہ میں جب چند لوگ ایمان لائے۔ تھے اور مشرکین کے قوت سے بچنا چاہتے تھے تو انکو ایک جگہ پر بندھ کر رہتے تھے اور جب شہر یرسلم میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور ان کے حواریوں میں ہر طرف سوار ہوا۔ اور بعض شیعہ کی پوجا کرتے تھے۔ یہی حال کہ میں حضرت اور صحابہ جانا بڑا کا تھا۔ مگر حضرت ابو بکر صدیق جو مکہ سے تاجر تھے لوگ انکھ کا خط لکھ کر جو اس جگہ پر تھے باہر ایک جگہ پر تھے تھے اسیر بنکر حضرت صدیق اکبر نہایت در سے قرآن مجید پڑھتے اور ان کے اثر کا گلہ ان سے شمع کی طرح روتے تھے۔ ایک تو قرآن مجید کی وہ روح کو کپکپاتے والی نئی نئی باتیں یہ چلی والی عورتوں اور مردوں اور بڑھوں اور بچوں کے کان میں پڑنا اسیر صدیق اکبر کا درد اور اصلی لب بھوسے پڑنا شعر و صفت اسے کا اور بیان اپنا تھا فریب ہو گیا راز دان اپنا یہ تہر تو جو مستنا تھا کھڑا ہو کر سر دھننا تھا۔ ایک از دام اور مجمع خاص عام ہو جاتا تھا جو سخت مشکینگی کا ایک بیکار نے آتے تھے انکھ نے انکو پوچھتے جاتے تھے جیسا کہ ہر شہر ہو اگر ہر روز بہت سی عورتیں اور بہت سے مرداں لائے تھے اور اسیر خافوئی ہر قسم کی اذیت اٹھاتے تھے۔ کوئی دہوپ میں چوبچا کیا جاتا ہے کسی پر

رات محفل میں ہر اک سے پاؤں گرم لاف تہا؛ صبح بخور شد جو نکلا تو مطلع صاف تھا؛

[illegible]

نورات	مسا تیر	وید
<p>اگرچہ اس نورات موجود ہیں، مصلیٰ نورات کی بہت سی ہیں ہیں کہ جنکا قرآن مصدق ہے۔ مگر اس وقت میں اس کلام کی نسبت یہ کہتا ہوں۔ یہ کلام مصلیٰ جو خالق پر کر کے دوسری اور پہلی آیت میں یہ تصریح ہے کہ خدا اسے زمین و آسمان پیدا کیا۔ اور چوہا لائی اور اندھیرا بن تبیین۔ اور آیت میں یا شمس اذ کی فضا کو آسمان کہا ہے تو یہ پہلی بات کے خلاف اور نہ نہ آیت سے معذرت ہو ہے کہ آسمان کے</p>	<p>ابا ہی نہیں کہہ سکتے۔ یہ دلیل ہے کہ نام و نشو و نما زحل ستارہ کی پریشانی کا حکم اور اسکی نشان میں میرا نشان (۷) اورین کو نہ سنا ہی کہو نرا نام و نشو و نما نشان پر نام و نشو و نما در یافت اور نشان بزرگ و نشو و نما و نشو و نما و نشو و نما و نشو و نما ایک بچہ جو کھاتا خدا تعالیٰ کی نسبت جو وہی اسکی حق میں ہی اطلاق کر دے۔ ہر نام و نشو و نما و نشو و نما اسکی برتری ہی جو برتری ہے۔ اور ہر نام و نشو و نما جو برتری میں آیت کی بابت ہے۔ آیت یا کوثر کوثر نشو و نما و نشو و نما و نشو و نما و نشو و نما</p>	<p>نمائت شہو ہے جس میں اس وقت کے بہت سے نشان جمع ہیں۔ اور میرا نشان اور ہر نام و نشو و نما میں کہ جو خلائق اور نورات پر مبنی ہیں۔ اور ہر نام و نشو و نما ہر نام و نشو و نما و نشو و نما قیاس با مین اور یہ کہ نشان کیا دے گی نہ چنانچہ کہ کوثر اور ہر نام و نشو و نما</p>

وید

انجیل

یہ کہی انسان سے پہلے ہی عاقر بنیں کہ جو ملک معاذ اللہ کے لیے ہیں
تو یوں کہنا تھا کہ سوچو یہاں کا پونا یا بالعکس۔ اور دوسری
جہت سے بھی غلط ہے کہ یہ کہنا کہ انسانیت کے طور پر نبی صلی
آلہ وسلم سے ہے۔ اور شیخ علیہ السلام تو حضرت محمد کے پیش میں پونا
کے پاس تھے کہ نبی کو اپنے جن پاؤں کے نیچے ہیں کہ خود ہی
تھی کہ (۱۰) جہاں سے صاف ظاہر ہے۔ اور یہ احتمال پر نہیں سنا
کہ یہ نبی حضرت محمد کے ہے۔ کہ کہ کریم پوسٹ کی پٹی نہیں بلکہ
جو ہیں۔
(۱۱) اگر یہ نبی مانتے جو فرض کی عاقر تولا نہ آ کے کھرتا

بیشتر نصیب اس کا چلنا نہ دین اور علیحدہ نصیب اور بہتر مینا الینا دودا
کی ہوا ہے۔ چنانچہ اس رگو کے ایک سو اکیس نسخہ میں عام صورت
رنگ کی تعریف میں ہیں۔ اور اس کے معنی میں جو ہیں اس اور اس کا مینا
جرتی۔ اور مینا کی کاتوا کا مینا وغیرہ ہیں۔ اور مینا کو مینا الی و سہ
اور مینا کی مینا میں ہے۔ اور مینا کی مینا کی مینا کی مینا
سہ مینا ہے۔ اور مینا کی مینا کی مینا کی مینا کی مینا
کی تعریف میں ہیں۔ کہ جہاں مینا کی مینا کی مینا کی مینا
مینا کی مینا کی مینا کی مینا کی مینا کی مینا کی مینا
اولی دینا کی مینا کی مینا کی مینا کی مینا کی مینا کی مینا
سہ مینا کی مینا کی مینا کی مینا کی مینا کی مینا کی مینا
سہ مینا کی مینا کی مینا کی مینا کی مینا کی مینا کی مینا
نصیب ہے۔

آجائے ہے ۔ اور پہلے جو مالک کو ملک پڑھتے ہیں

بلکہ مالک الدین کہتے تو یہ مقصود عظیم کو قیامت کو

میں عرب بولتے ہیں کہ امتین تدرن کہ حبیا کر یگا ویسا ہر

اخریٰ اور سکا ایک وقت ہوتا ہے اور یوم سے مراد یہی بیان مطلق وقت ہے اگر لفظ یوم ذکر

سمجھا جائے تو ہر وقت جزا پانے سے خواہ مخواہ بہت سے کچھ لوگوں کے دلوسین خدا کی عدالت میں شبہ آتے

اور یہ وقت نیک نتیجہ مرتب ہونے سے نیکی کرنیوالا یا یوس اور بد کام کا برا نتیجہ اور یہ وقت نہ پانے سے شیعہ

یوم کہتا تو دونوں کو آگاہ کر دیا اور جزا کا مل کے وقت (قیامت) کو ہم کر کے دلکوفت و امید سے بہر دیا اور یہاں

کے لیے اصل الاصول ہے [۶] یہ کہ اس کلام میں جو خدا نے اپنے بندے کو خدا کرنے سے تقرب کا راستہ بتلایا

ساتھ ساتھ کرنی بتلایا کہ جس سے ہر طرح کی تاریکی روحانی (خواہ تم قادیان سے متعلق ہو خواہ عمل سے) زائل ہوتی

اس حمد کو تین اوصاف پر قائم کیا اعلیٰ بہ حمد اور ذات کے لیے ہے کہ جو تمام جہان کا پرورش کرنے والا ہے

وہ ہر ذیہ ہر ایمان اور ہر عظیم موم بہر کہ وہ یوم جزا کا مالک ہے۔ آمین یہ اشارہ ہے کہ زمین یہ تین صفت نہ پانے والا

وہ ہر قسم کی حمد کا مستحق نہیں اور جب حمد کا مستحق نہیں تو ہر عبادت اور استعانت کا تو کیا اتقاق سے کس قدر

اس کلام کے بعد وہ کلام ذکر کیا کہ جو اسکا نتیجہ ہے یعنی ایمان بلند و ایمان مستقیم کہ ہم تہی ہی عبادت کرتے ہیں اور تہی ہی کد مانگتے ہیں

اور جو کد دین سے جسہ امتی ہے پہلے اسکو فرین کہتے ہیں اور اسکو اس کا خاصہ کہ وہ ایک راہ خدا کی ہے اور یہ مفسر کو

چنانچہ پہلے مذکور ہے اور شریعت کہتے ہیں اور چونکہ وہ انکھنے کے قابل ہوتا ہے اس واسطے اسکو

ملت کہتے ہیں۔ بات ایک ہے مگر ہر مہتمم سے ایک خدا نام ہے ۱۲

اس جی اخیرہ کی تعلیم خدا سے ملنے میں اپنا نظیر نہیں رکھتی جو بات پہلی امتوں کو ساری عمر میں نصیب ہوتی تھی اس بات

میں اول بار حاصل ہوتی ہے اول ماخر ہر سنتی ہے + آخر واجب متناہی است + اور پہلے پہلی کتابوں کی طرف

حاجت نہ رہی چنانچہ نبی علیہ السلام نے حضرت عمرؓ کو فرمایا کہ تمکو موئے کی کتاب لی کیا ضرورت ہے؟ و اللہ اگر کوئی ہے

زندہ ہوئے تو میرا ہی اتباع کرے (بخاری) زمین روح افزا یا خون سے غلبنا نہیں پارس میں مشہور ہے کہ عیسائیوں نے

دین محمدیؐ کی طرح پہیل گیا۔ پہلا یہ بات تموار کے زور سے کہیں نصیب ہوتی ہے؟ جو لوگ

تموار کے زور سے دنیا میں پہیلادہ اپنے تعصب سے اسلام کے نورانی چہرہ پر دشمن

ناروغی یہ مسئلہ توجیب نزدیک سلم ہے کہ نازین کچھ بڑا سادہ ہے۔ مگر کچھ ناز جاعت سے ہو تو مقتدی کو بھی احمد بڑا چاہیے۔ لیکن
 سے صرف امام کا پڑنا سب مقتدی ہو گئی ہوتے کافی ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور ان کے شاگرد امام ابو یوسف و امام محمد و امام جعفر
 اور امام احمد اور اصحاب اور شیخان ثوری اور ابن شہاب بن ہری اور ابراہیم بن محمد اور عبد اللہ بن مبارک اور قاسم بن محمد اور عروہ بن زبیر بن جابر
 بن شہین تابعین صحابہ کبار کا یہ مذہب ہے کہ مقتدی احمد بڑا ہے۔ مگر توجیب ہو کر امام کی قرات کو سننے اور قیام کرنے کے وقت آمین کہہ کر
 اپنی شرکت ثابت کرے۔ ان چند دلائل کو چاہیے (۱) اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَاذْخُرِی الْقُرْآنَ فَاسْمِعُوا لِقَوْلِهِ الْعِلْمُ تَرْمُحُونَ
 اگر جب قرآن پڑھا جاوے توجیب ہو کر سنا کر پھر مرت ہو۔ تعین لوگ اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ یہ خطبہ بارہ بین نازل
 ہوئی ہے یعنی خطبہ کے وقت جب قرآن پڑھا رہے۔ مگر یہ جواب صحیح نہیں اور آیت میں کہ یہ آیت یکہ ہے اور خطبہ میں بین اگر جب جب
 مشیر و جوابات مقرر ہوا ہے۔ چنانچہ اکثر مفسرین بالخصوص امام محمد بن نجیح شافعی اپنی تفسیر معالم التزیل میں اسے تفریق
 کیا گیا ہے کہ اگر خطبہ بارہ بین آیت نازل ہونا فرض کیا جاوے مگر خطبہ عبات کا ہوتا ہے تو قیام کرنے کا کہنے کی آیت رتد اور
 آیت لعان اور دیگر آیات خاص اشخاص کے معاملہ میں نازل ہوئی ہیں مگر انکی عبات پر لیا اور کہے عالم علم جاری کیا جاتا ہے تاکہ حاج
 خطبہ میں رکھ جان غالباً نصیحت جسے وقت ہوتی ہے ترمیم قرآن مجید نہیں پڑھایا کرتا چاہے رہنا واجب ہو تو حجاب قرآن پڑھا جاوے
 اور حالت نماز اور توجیب اللہ ہو تو وہاں پر جہاں اوسے سکوت کرنا چاہیے۔ (۲) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تجعل لکم
 کیونکہ یہ خاذلہ اور اواد اور فاضلہ اور اواد اور داؤد و الدانی و ابن ماجہ۔ یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ امام صرف اسے
 مقرر کیا کہ لوگ نازین اسکا اقتدار کرتے ہیں چاہے کب وہ کچھ کہے تو کچھ کہو اور جب وہ قرآن پڑھتے توجیب ہو کر کہتے۔
 (۳) امام مسلم نے ابی ہریرہ اور قتادہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے وَاذْخُرِی الْقُرْآنَ فَاسْمِعُوا لِقَوْلِهِ
 توجیب کرو۔ (۴) امام مالک و احمد اور ابو داؤد و ترمذی اور ابن ماجہ ابی ہریرہ سے روایت کی ہے کہ ایک شخص
 نازین بنی علی اللہ علیہ السلام نے (غافقہ فارغ ہو کر لوگوں کی طرف توجیب ہو کر) پوچھا کہ تم میں سے کس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کچھ پڑھا ہے اس شخص
 نے عرض کیا کہ ان آیتیں فرمایا کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کچھ پڑھا ہے میں نے کہا اگر یہ ہے میں جب لوگوں نے یہ سنا
 نازین ناز نازین کہہ کر قرآن پڑھا جاتا ہے ان میں سے ایک امام کے پیچھے احمد بیٹے سے کہنے اسے علاوہ اور بہت سی حدیث
 صحیحین بارہ بین وارد ہیں اور کچھ ذکر کرنے کو ایک فقر چاہیے۔ لیکن امام شافعی اور طاہرہ کہتے ہیں کہ امام کے ساتھ پڑھنا ممنوع
 ہے۔ مگر جب امام دم لیتا ہے بالخصوص میں سن سکتا ہوں مقتدی کو چاہیے کہ احمد بڑے کہہ کر اسے روایت کی ہے کہ جب سینے
 ابو ہریرہ سے پوچھا کہ امام کے پیچھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اور ہمانی تغلک تھمت کہ ایک تہ لہین پڑھنے۔ اس کا
 جواب یہ ہے کہ اس سے مراد مغفون احمد کو لہین تصور کر لینا ہے نہ پڑھنا کہ اسے کہی ابو ہریرہ پڑھنا روایت کی ہے کہ میں
 اگر یہ امام بڑے تو حضرت فرماتے ہیں جب ہو کر سنا پس بیان خلاف حکم حضرت کے کہ ابو ہریرہ فتویٰ دیتے توجیب کرنا مطلقاً
 حضرت نے فرمایا خواہ احمد ہو یا کوئی اور سورۃ ہو جسے چاہے کہ امام شافعی کے اور یہی دلائل میں مذکورہ دلائل لغت
 کے مقابل میں کچھ ہی وقت بین رکھتے۔ اسے اسکا بیان کرنا یہ فائدہ سمجھتا ہوں از احمد بیٹے کہ ابو داؤد اور ترمذی اور
 نسائی نے جہاں امام کے پیچھے پڑھنے سے منع روایت کی ہے وہاں احمد کو مستثنیٰ کر لیا ہے۔ لا تفتلوا بایضاۃ اللکتاب
 فنا لا صلوۃ لمن لم یقرء یحی وناصح ہو کر فریق اول کے (یعنی جو کہ امام کے پیچھے احمد بڑا نہ پڑھا نازین دست نہیں جانتے)
 اور قول میں حضرت امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف اور محمد بن مطلقاً منع کہتے ہیں خواہ امام پکارے پڑھنے یا استہدہ یا کہہ کر

دیں

دیں

دیں

وہ تو انجیبات بشر الخ و قولہ ابراہیم الخ (مفق علیہ) میں بھی جبر کا قائل ہوا ہے۔ بلکہ وہ ایک ایسا منہ بول ہے جس کا وہ اس کے بعد ہی اس کی موت پر تسلیم کر لیا ہے تو انجی بہ توجہ ہو سکتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا تعلیم کے لئے تو ان کو اور اسے کہہ دیا کہ وہ ان کو کوئی گناہ آئین کہنا معلوم ہو جائے۔ چنانچہ بخاری اور مسلم نے فتاویٰ کے لئے نافرمانی کی بابت یہ روایت کی ہے کہ کسی نے ابراہیم یا عیسا کی نہی آنحضرت کوئی آیت کہنا کہ کفر و بدعت ہے حالانکہ شریک نماز میں غیبی پڑھنا کہ شریک حق میں ہے۔ پس ہر تعلیم کو کہیں نہیں غلام سوز پڑھتا ہوں بلکہ ان کو شریک تو اس طرح آئین ہو تو بعد میں میں۔ پس جنہوں نے اس موحد کو دیکھ لیا انہوں نے ہمیشہ آئین کا یاد رکھنا ان سے سیکھ لیا۔ وہ اپنے مشاہدہ کے موافق کہتے ہیں۔

سوم اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اجمیر مکہ آئین پکار کر گئے تو یہ فعل ایسا نہ تھا کہ عبد اللہ بن مسعود نے کیلئے علیل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی حالانکہ وہ اس کا انکار کرتے ہیں۔ آج کل بعض مساجد میں نہایت غلطیوں کے سلسلہ جو نیت نقرہ دیا اور باغیان اور کفر کو بجا کر دہشت جلا دیا۔

بحث سوم اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَلَوْ اَنَّكَ لَمِنَ الظَّالِمِيْنَ فَاَسْتَعِذَّ بِاللّٰهِ - الایہ۔ یعنی جب تو قرآن پڑھے تو شیطان مدد کی بنا نہ لے۔ اس لئے تمام علماء کا اہتمام ہے کہ قرآن کو بغیر آواز کے نہ پڑھنا چاہیے۔ پھر عوذ مختل حور یہ پڑھتے ہیں۔ زیادہ شہور تو یہ ہے۔ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ۔ سورہ کے قراء اس میں اور خطبات بھی ملاتے ہیں۔

دوسرے اس کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو مختل قوی سے مرکب بنا یا ہے جس طرح روحانی قوتیں کہ جو امور حضرت کی طرف اس کو رہنمائی کرتی ہیں اور جن کو قوی ملکتی ہے میں اس کو ملے ہیں اسی طرح جسم کے متعلق علمانی قوی بھی اسی کے پاس موجود ہیں۔

کہ جو بھی اور شہوت اور توہمات باطلہ کی طرف رہنمائی کرتے ہیں کہ جن کو قوی ہمیشہ کہتے ہیں اس قوی ملکوتیہ تو ملک اور روحانی اور لطیف اور نورانی اشیاں کے آثار کے آئے کا ذریعہ ہیں۔ اور ان قوی ہمیشہ کے گروہ پر شیطان جسم شہوت پر ہرگز اتارے

اور گراہ بنا تا ہے اسی لئے کہی ان قوی ہمیشہ کو بھی شیطان کہہ دیتے ہیں اور میں یہ قوی زیادہ پائے جاتے ہیں اس پر اسی علاقہ سے شیطان کا اطلاق ہوتا ہے اور دراصل شیطان وہ ایک شخص خاص ہے کہ جو حضرت آدم کو مجتنب کے

نافرمان ہوا۔ (جو کہ ہمیں کفر میں آکر کو نہیں سمجھتا) اور ان قوی ہمیشہ اور ملک کو کہ جنہوں نے علاقہ سے شیطان اور ملک کا اطلاق قرآن اور حدیث میں ہوا ہے اصل شیطان اور فرشتہ سمجھ کر وجود شیطان اور فرشتہ کا انکار کر دیا۔ حاصل کلام یہ کہ انسان کو

اندر ان قوی ہمیشہ کے لحاظ سے سرگرم دیش میں شیطان بہتر ہے اور قرآن مجید ایک نورانی اور علی چیز ہے تو بیشتر جنک گنہ و بیروت سے تعقیبہ ہوئے یہ رنگ ملکوتی بنیں چڑھتا اور ان قوی ہمیشہ کے فرو کرنے کا بشر کو مقدور نہیں۔ اس کے سرزد ہوا

کہ اس سے بچا جائے۔ اور جب اس سے کوئی بعد دل پناہ مانگتا ہے تو اس کے قوی ہمیشہ کو اس خیر میں خلل انداز نہیں ہونے دیتا نہ شیطان کچھ خلل ڈال سکتا ہے۔ جس طرح عالم خواب میں وہم عقل کا محاسن ہو کر اور دوسرے جگہ کا اور کسی فی مناسبت سے اصل سے کہ دوسری چیز کی صورت میں دکھاتا ہے۔ اسی طرح اس عالم میں انسان کے قوی ہمیشہ اور

سورہ شیطان آدمی کی راہ میں ہر طرح خلل انداز ہوتا ہے۔ بڑی چیز و کچھ بجا کر کے لانا ہے پہلی بات کو بڑا بنا کر دکھانا اور یہی توجہ ہے کہ اس عالم میں انسان نہ اس کے بارہ میں گونا گوں اور ہر ایک غرض میں بھی نوع و بطون ہیں۔ کوئی اپنے ہاتھ کے ترانے ہوئے بت کے آگے دست لہتہ کہ اسے کوئی ایسی کسی دہن میں اڑا ہے۔

کل حرب بالذیم و عن (ع) ہر قوم راست سے آدمی و قبلہ گلبہ + اللہم ابدنا لصلوٰۃ مستقیم

جو تھے میں حضرت آدمؑ کا پیدا ہونا اور اس کو حیات بخش کر ملا کر تفضیل دینا اور اسکے دینی کو حیاتِ ابدی سے محروم کر دینا مذکور ہے جس سے یہ اشارہ ہے کہ فانی حیاتِ ابدی سے محروم کرتی ہے۔ اور یہاں سے قیام اور حیاتِ دنیویہ کی طرف بھی اشارہ ہے کہ جو حیاتِ اخرویہ کا وسیلہ اور ذریعہ ہے اس کو تکتم موقوف کر دیا گیا کہ تم میں زندہ ہونا بتلادیا پھر تمام نوعِ انسانی کی زندگی اور البتہ نوعِ حضرت آدمؑ کا حال بیان کر دیا **وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِیْهِ اٰیٰتٍ خٰفِیَّۃً لَّکُمْ** اسکے بعد اس نوع کے ایک بڑے خاندان کی حیات کا ذکر کیا۔ پانچویں رکوع یا بنی اسرائیل سے شروع کیا کہ جس میں صمد ہا انبیاء پیدا ہوئے ہیں اور تخمیناً نصف بنی آدم اب تک اسی خاندان کے بزرگوں کے متعلق ہیں اسکے بعد (۹) رکوع میں اس خاندان کے حالاتِ ہجرتِ خیر بیان کئے اور من و سلوی اور قلم سے پڑا تارا اور قرون کو کہ جو اس خاندان کی حیات کا دشمن تھا ہلاک کرنا اور تورات کا عطا ہونا اور دیگر امور کو حیات سے متعلق ہیں اور پھر جب ہلاک کا گوسالہ پستی کر کے حیاتِ ابدی سے محروم ہونا اور ہجران کو حیاتِ دنیویہ میں خجج کر کے حیاتِ ابدی خریدنا بتانا اور بنی اسرائیل کے گناہوں پر غضب بھیجا حیاتِ ابدی کے لئے متنبہ کرنا اور مانگنے سے بچ کر کے ایک شخصِ مردہ کو اسکے گوشت سے حیات دینا ذکر کیا (۱۰) رکوع میں بنی اسرائیل سے یہ عہد لینا کہ خاص الصدق کی عبادت کریں گے ماں پنا قیوموں اور کینوں سے نیک سلوک کریں گے اور غارتگری سے رکھ دینگے ابھی بات کہیں گے خود غریزی سحرینگے کہ کیوں ملا وطن خورینگے۔ یہ وہ ہے کہ چھاسکو پو کرے حیاتِ ابدی باو سے دنیا کی زندگی کا بھی ذرا ٹھاوے (۱۱) رکوع میں موسیٰ کو کتاب دینا اور اسکے بعد انبیاء اپنے دے رہے بھیجنا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی روح القدس سے، ذکرنا وغیرہ وہ امور بیان ہیں کہ جو حیاتِ ابدی کے لئے ضرور اور نافع ہیں (۱۲) رکوع میں قل من کان عادوا لیل علیہ السلام کی اس بات سے کہ جبریل اور جولوگ حیاتِ ابدی اور وحی کا واسطہ ہیں اسکے بغض، کھٹنا، سب سے بعض یہود دیکھتے تھے حیاتِ ابدی سے محروم ہونے اسکے بعد (۱۳) رکوع میں وہ یہود کی بہت سی انحرافات بیان فرمائیں کہ جو حیاتِ ابدی سے محروم اور بے نصیب کرتی ہیں (۱۴) رکوع یا بنی اسرائیل سے لیکر ایلہ و راعلیٰ خاندان یعنی حضرت اسماعیل کے حالات اور انکی ذریت میں بنی آخر الزماں پر آپا کرے گا ذکر ہے کہ جو تمام عالم کی حیاتِ ابدی کا ذریعہ ہے اور کہ جو اسکی تجلیات کا مظہر ہے اسکی بنیاد قائم کرنا ذکر ہے (۱۵) رکوع میں ومن یرغب عن ملہ ابراہیم سے لیکر آخر تک حضرت ابراہیم اور یعقوب علیہما السلام کے اسلام اور انکا اسلام کے لئے اپنا وصیت کرنا اور ابراہیم علیہ السلام ملت پر قائم رہنا اور ملا تفریق تمام انبیاء علیہم السلام پر ایمان لانا وہ باتیں مذکور ہیں کہ جو حیاتِ ابدی کے لئے اصل الاصول ہیں پھر (۱۸) رکوع تک کعبہ کی تحویل پر جو کچھ احمقوں کے جیہا اعتراضات تھے انکا جواب اور اس بات کا اظہار ہے قصود ہر طرف خدا ہے اور یہ مقام متبرک محض امتحانِ اطاعت کے لئے مقرر ہوا ہے (۱۹) رکوع میں صبر و ناکر گزاری کا ذکر ہے اور یہ کہ لوگ ساراہ میں مر گئے انکو حیاتِ ابدی نصیب ہو گئی اور حج وغیرہ وہ ریاضتیں بیان فرماتی ہیں کہ جسے دعوتِ زندہ دہی ہے (۲۰) رکوع خدایتعالیٰ کی صفات و آیات اور اس بات کا ذکر ہے کہ خدا سے نہایت درجہ کی محبت کھنی چاہئے اور دیگر امور کہ جو حیاتِ ابدی کے متعلق ہیں (۲۱) میں زمین کی پاک چیزوں کے استعمال اور ناپاک چیزوں سے پرہیز کرنا اور شہ طمان کے رستہ پر نہ چلنا اور ناپاک چیزوں کا استعمال۔

ایک تین مذکور میں کہ جو مردہ دل کو حیات جاودانی بخشنے میں ان رکوعات اور پھر انکی آیات کو جو کچھ اہم ارتباط اور سلسلہ بندی ہے وہ بیان سے باہر ہے کہ یہ قدر ہم بھی بیان کرینگے انشاء اللہ۔ اس سورہ کو الحمد ہے +

یہ بھی رابطہ ہے

کہ اس سورہ میں الحمد کے مجموعہ مضامین کی تشریح ہے چنانچہ (۲) رکوع میں کہ مانوں کا اور زمین کا بیکارنا اور زمین پر تاج پہل پہل جیٹا ان چیزوں کا بیکارنا مذکور ہے کہ جن سے خدایتعالیٰ کی پرورش و تمام عالم کی تربیت معلوم ہوتی ہے پھر اسی طرح حضرت آدم کا بیکار کرنا جنت میں کھانا ملا کر سے سجدہ کرنا اور پھر اسکی اولاد میں سے بنی اسرائیل کا برگزیدہ کرنا اور انکو ہر طرح کی نعمتیں عطا فرمانا۔ یہاں آیت **وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ الْهَبْ** اور پھر بنی انجیل میں بنی بیکارنا اور کعبہ کو حرمت و عزت بخشنا اور وہاں کے بننے والوں کے لئے نذر رسانی اور دانا پانی کا وعدہ کرنا اور بنی اسرائیل کی سلطنت باز رفتہ واؤ علیہ السلام کے جب میں بھر والیں دینا اور حضرت عزیر علیہ السلام اور یوحنا بنی اسرائیل کو زندہ کرنا اور موسیٰ کو تورات عطا کرنا اور جواس قسم کے عہدہ مضامین اس سورہ میں مذکور ہیں وہ سب بترتیب الحمد رب العالمین کی شرح ہے اور اسی طرح میں و سلویٰ بنی اسرائیل کو عطا کرنا اور دن میں ابر کا سایہ کرنا اور فرعون سے نجات دینا وغیرہ امور جو اس قسم کے اس سورہ میں مذکور ہیں سب الرحمن الرحیم کی شرح ہیں۔ اور پھر گائے کا زچ کرنا اور اسکا گوشت مقتول کی لاش پر دھنا اور اسکا جی اٹھ کر اپنے قاتل کاٹ لینا اور قاتل کا سزا پانا اور اسی طرح بنی اسرائیل کو (گوسالہ پستی کی نرائیں) خود کشی کرنا تکم دینا اور اسی سخت توبہ کرنا اور بنی اسرائیل کی نافرمانیوں پر طرح طرح کی سزائیں دینا اور کافروں اور مشرکوں اور منافقوں کا جہنم میں پانا وغیرہ اس قسم کے مضامین جو اس سورہ میں مذکور ہیں سب مالک يوم الدين کی تفسیر ہے اور روزہ اور خازا اور حج و زکوٰۃ و جہاد اور ذرا اہلی اور بخیر و تہلیل جو کہ مختلف رکوعوں میں وارد ہے اور کئے احکام مذکور ہیں اور جہاں کہیں خاص خدایتعالیٰ سے محبت انہ کرنا تکم ہے اور شرک و بت پرستی کی ممانعت سب ایک ایک تعبیر و ایک نسخہ میں کی تفصیل ہے اور قرآن کا مستحقوں کے لئے ہدایت ہونا اور احکام طلاق و نکاح و غیرہ و سلامتی اور والدین اور اقارب و رہمہا سے نیکی کرنا۔ حرم اور شہر حرم کی حرمت کرنا جو کچھ اس قسم سے اس میں مذکور ہے سب اہل الصراط المستقیم کی تفسیر ہے اور جو کچھ حرمت ابراہیم و حضرت یعقوب و ردیو انبیاء علیہم السلام اور کئے چیزوں کے اقوال و کئے احوال اور نیکو انعام آہی نازل ہوا اس سورہ میں مذکور ہے صراط الدین انعمت علیہم کی تفسیر ہے اور فرعون کا عرق ہونا اور اسکی بد اطواری سے اسکا ملک و مال برباد ہونا اور عمرو کا حضرت ابراہیم سے مناظرہ کرنا اور یہود پر انکی بدکار سے سی مصیبت نازل ہونا اور جو کچھ اس قسم کا مضمون ہے سب غیر الغضب علیہم ولا الضالین کی بوری شرح ہے جو کچھ یہ سورہ ہنیا معلوم کا سرخیمہ ہے اس لئے اس کے +

فضائل

ہمیں ہے کہ بنی چنانچہ صحیح مسلم میں اس سے روایت ہے کہ ہم میں جو شخص سورہ بقرہ اور آل عمران پڑھ لیتا تھا اسکی طبیعت و غنہ بڑھ جاتا تھا۔

دینی سے بھی اسکے مقابل میں کلام نہ لایا جاتا اسکے اعجاز کی صریح دلیل ہے پھر دنگل کتاب دوسرا جہاز ہے جو اعجاز کو غائب ثابت کرنا ہے یعنی دراصل کتاب نہیں ہے بلکہ اس کے مقابل میں کلام نہ لایا جاتا اسکے اعجاز کی صریح دلیل ہے ہر جہاز ہے جو اعجاز کو غائب ثابت کرنا ہے یعنی دراصل کتاب نہیں ہے بلکہ اس کے مقابل میں کلام نہ لایا جاتا اسکے اعجاز کی صریح دلیل ہے

تف

سورۃ الحج میں جبکہ ہدایت کے متعلق سب ضروری باتیں اجمالاً بیان ہو چکی تھیں اور اس سورہ میں ان مضامین کی تفصیل کی گئی اور سب سے پیشتر قرآن مجید کا کتاب الہی جو تائید دلیلوں سے بیان کیا گیا جو بخیر ملت و مذہب کا مدار کتاب پر ہو رہا ہے پس جس ملت و مذہب کی کتاب الہامی اور آسمانی دوحے میں ہے ورنہ باطل و رندوں تو ہر شخص اپنے مذہب کے خواہ وہ کیسا ہی خراب کیوں نہ ہو حق ہی جانتا ہے +

دلیل اول اہل کتاب سے استفادہ ہونی ہے تقریر اسکی یہ ہے عرب میں نہ میں کہ قرآن نازل ہوا تھا فصاحت و بلاغت کا بڑا راجع تھا۔ ہر شخص نے عمدہ اشعار پڑھا کھائے پھرتا تھا۔ اور عجز کی خوبی یہ ہے کہ حبل مرہ میں لوگوں کو کلمہ اور جملے اسرار کا انبیہی وہ جانتے آئیں، نحو ایسی بات لکائی چلائے کہ جو ان سب کی قوت کا بہرہ وادارہ عاجز ہو کر یہ جان لے کہ کہیں غصہ کا کام ہے کہ جو ہماری غصہ اور توسعہ انگشت اور اسی نے حضرت علی علیہ السلام نے چاروں کا تندرست کا نام دے کو نہ دے کرنا وغیرہ و حشرات دیکھے کہ جنہوں نے طب جائزہ نبوی کو کسب کر دیا اور اسی نے فرعون کے جادو اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے عصا کو زہرہ یا بیکر کجبت پٹ ایمان لائے اور چونکہ اس فن کے واقف کا رخصتہ جلد سمجھ گئے کہ یہ جادو کا کام نہیں بخلاف فرعون کے کہ وہ اناری نہ سمجھائیں سئلے عرب کے سامنے فصاحت و بلاغت میں محرف و ظاہر ہونا پڑنہ و سوسدائرتعالیٰ اس جہل میں حجاز کی طرف اٹھا۔ فرمایا کہ ہاں کلام بھی انہیں حروف مرکب کے غیبی تھا ہاں کلام مرکب موقوف ہے اور جس طرح تمہاری کتابوں پر اطلاق کتاب بہت ہے ہاں یہی کتاب بھی ہر حرب تمام اسباب فصاحت و بلاغت میں بھی کم نہیں بلکہ شائق ہوا و ایک کیا سببے ملکہ بھی ایسی کتاب نہیں ہون سکتی تو ہاں لو کہ یہ تمہارے چھینک کلام نہیں۔ اس دلیل کو اگر کے قرآن میں تفصیل سے غایت تعالیٰ نے بیان فرمایا ہے ایک جگہ یوں فرمایا

وَالَّذِينَ يَسُورُونَ مِنْ مَّسْنَدِهِ وَادْعُوا سُلَاسِمَهُ إِلَىٰ الْحُفَا فَمِنْ أَيْنَ جُمِعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِإِنْشَادِ الْقُرْآنِ كَمَا تَدْعُو إِلَيْهِ وَلَكِنْ لَعَنَ الْمُعْصِفِينَ

وہی اہل دہم کہ کہیں کہیں سے استفادہ ہے۔ اسکی نقل کریں گے جو لوگ لفظ زبان سے واقف نہیں اور حکیمانہ طور پر مضمون جانی

نہیں۔ تو وہ اس کے مطابق اور حافی کو بغیر دیکھیں کہ وہ کہے ہیں کیونچھ کتاب کے مطابق تاہما میزان عقل میں ورنہ ہوتے ہیں کہ

وکیل دوم۔ لکھتے ہیں کہ یہ مستفاد ہے۔ ایسی تقریروں سے جو لوگ لطف زبان سے واقف نہیں اور حکیمانہ طور پر مضامین جعفری

اعتبار ہے وہ نہیں عقل خدا تعالیٰ کی طرف سے بندہ کو خیر حق میں عطا ہوئی ہے اگرچہ یہاں عقل و ہم کی کشاکش میں اگر بہت ہو جائیگا تو ابہام کی تائید سے مرتفع ہوئی جو اگر یہ نیک و بد اور برے بھنے کا امتیاز اسی کے ہاتھ میں دیا گیا ہیں جن باتوں کو عقل سلیم دیکر سے وہ مرد ہیں اور جنکو قبول کرے وہ عقول ہیں اور اعلیٰ و درجہ بلایت عقل کے نزدیک یہ ہے عقل ان باتوں کا یقین کر لے اسکو رعب و تردد نہ ہے نہ کہ علی وجہ الظن والتقلید والاشکاء تسلیم کرے سو یہ بات قرآن مجید کے طالب کو حاصل ہے چنانچہ خدا صیانی معنی بھی اس بات کے قریب کہ عقل سلیم کے غریب کی بنیاد ان باتوں پر ہے کہ جنکو عقل سلیم تسلیم کرتی ہے تو بات و خیالات فاسدہ پر و سلاسلہ دلیل - قرآن کے مطابق عمدہ ہیں کہ عقل کو غریب و شک نہیں بلکہ انکو یقینی طور پر تسلیم کرتی ہے اور جس کتاب کے مسلمان میں رب شک نہوا لخر وہ منجانہ صدر ہے نتیجہ نکلا کہ قرآن بھی منجانہ ہے اس دلیل کی طرف ان آیات میں اشارہ ہے **اَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ اَكْبَرًا وَكُنَّا مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ وَجْهًا مَّخْفًوًا فَخَلَا فَاَلَيْكَ اَكْبَرُ** وغیرہ اسن الآیات جس طرح اول دلیل زبان والنس کے لئے بھی یہ دلیل تمام لوگوں کے لئے ہے یہود و نصاریٰ ہندی و مجوس سب کو مفسد ہے سحر کا ثبوت متنازع اسل نہیں جو با ہے قرآن کے مضامین کو ملاحظہ کر لے کوئی بات بھی ایسی نہ پاویگا کہ جن میں عقل کو تردد ہو بخلاف وید اور وساتیر کے کہ انھیں عناصر اور لوک بستی کے وہ مضامین ہیں کہ کہنے دل سلاسلہ عقل کو نفرت آتی ہے اور لنگ پوبا اور بہنگ (فوج) پوبا اور گاسے بستی پر تو اب دانش مند بھی نہیں ہے اور تولوات و انجیل و زبور موجود ہیں گو سہل کتابوں کے صدی ابہامی مسلمانین منہج میں ملتا ہم بہت سے وہ باتیں ہیں کہ جن میں عقل کو ریت تردد بلکہ صریح انکار ہے انہیں لہذا کتابت میں تو عقول با درسی قدر صاحب ثنیت والوہیت مسیح و کفارہ کو کوریت کہ جسکو آج تک کوئی عیسائی ثابت کر سکا نہ کر لیا بلکہ انھیں انھو مضامین سے نفرت کر کے سدا بلکہ لاکھوں عیسائی بالخصوص پراٹھنٹ فرانسس ہرسن اور انگلین میں سخت ملہ ہو گئے چنانچہ مسٹر ٹروٹسٹ اپنی کتاب سفر جرنی کے سفر (۲۰۹) میں لکھتا ہے کہ عظیم کلام کے جہاں سے میں عہد عتیق کی سچائی اور اس بات میں کلام ہوا رفتہ رفتہ یہ یوں پہنچی کہ اسکے ابہامی ہونیکا یقین جرنی سے ٹھیکیا بعد ازاں عہد جدید میں گفتگو شروع ہوئی - یہاں تک کہ نے ہی دیگر سب کو غیر ابہامی سمجھا بلکہ بہت سے علماء جرنی سے تو انخوڑا سمجھنے لگے اور انخوہن تالیف کی کتاب سمجھنے لگے اور اسطو اور انخوہن سے زیادہ حضرت مسیح کو نہ سمجھنے لگے یہاں اور فرانسس ہرسن کے اتحاد سے بھی کہ جواٹھارویں صدی میں پیدائسبقت لگیا صاحب لوگوں نے دیکھا کیا پڑا لوگ بھی خود ہو گئے تو انہیں نے بھی وہی طریقہ اختیار کیا ابھی مضامین کی نقاد سے بندہ وستان میں بھی بعض کو ناہ عقول نے اسل لکھا کہ وہاں دیا اور خطاب رفیع میں خطاب کا خطیر رہنا اور تورات میں گودا علیہ السلام کا اپنی بیٹیوں سے نہا کرنا اور خدا کا آدم کو پیدا کر کے نام نہ ہونا وغیرہ ایک بہت سی خلاف عقل باتیں ہیں خدا تعالیٰ کی ذات و صفات اور ملائکہ اور انبیاء اور عبادت اور عالم آخرت اور نیک و بدی وغیرہ مسلمانین قرآن کے قائل ہیں جو کوئی عہد عتیق و جدید کو دیکھنا کو ضرور اس بات کا یقین کر لیا کہ قرآن ان کتاباں ہی ہے اور یہی کتاب ہے لاریب فیہ - لیکن صاحب انجیل انکھان کا پراشہ جو دین و مفسرین پہاڑی تالیف میں لکھتا ہے غمکہ مذہب شکوک و شبہات سے پاک ہے کہ کہہ بغیر نے بتوں اور انسانوں اور ستاروں

مشلخ تو بڑا قبول ہوؤ حضرت ہارونؑ نے جو خدا کے خیمہ کے امام تھے پچھڑا بنا کر توجا اور حضرت موسیٰؑ کے دم خیر تک کسی کسی سرکش یا بنی اسرائیل کرنے رہی اور قبول ولیم سرور صاحب خود حضرت عیسیٰؑ علیہ السلام کے بارہ حاریوں کے ایمان کا کچھ ٹھیک تھا ان کے سست ایمان دنیا کی طمع اور سلطنت کے لالچ سے تھی۔ اور سب بڑی حارشی شہنوں پطرس نے کہ جن کے ہاتھ سے قبول انصاریٰ صمد ہاجرات سفر ہوئے تھے سختی کے وقت حضرت مسیح سے وہ یونانی کی کہ آستانہ سے بھی انکار کر دیا اور یہود اس جوڑی لئے تولہ بنے آقا حضرت مسیح کو تھوڑے سے روپے لیکر گرفتار کر دیا اور پھر چند روز بعد صلیب پرستی اور درخوابیاں جو کچھ عیسوی مذہب پر پڑیں انہی انبک بھی اصلاح نہیں ہوئی۔ اب انصاف کرنا چاہئے کہ کون سے کتاب میں زیادہ ہدایت جمیلی پھر جس کتاب نے اپنا آسمانی ہونا عالم کو مشاہدہ کر دیا ہوا مسکو آسمانی کتاب نہ کہا جاوے اور اپنی تعظیم کہنہ کو خدا کی قانون کہا جاوے بڑی نا انصافی ہے اس دلیل کی طرف قرآن میں دنیا ریکھا اشارہ ہے جیسا کہ اٹھا القرآن پہنچی لفظی ہی آقو تم وغیرہ من الایات +

واضح ہو

کہ ان تینوں لیلوں میں باہم ایک عجیب مناسبت ملتی ہے۔ دلیل اول جو فصاحت و بلاغت سے متعلق ہے یہ چاہتی تھی کہ اس کو مقدم کیا جائے کیونکہ سب سے پیشتر عرب کا ایمان لانا مقصود تھا کہ جن کے ذریعے سے تمام عالم میں ہدایت پھیلے اور وہ فصاحت و بلاغت سے صلہ تریا ایمان لاسکتے تھے چنانچہ لائے اسکے بعد کلام کو بلند کیا اور دعائی کی طرف رجوع کر کے اور لوگوں کا بھی اطمینان کر دیا وہ دوسری دلیل جو حاصل ہوا اگر یہاں تک سن کر کو کس قید چون و چرا کرنے کی مجال باقی تھی وہ کہہ سکتا تھا کہ جہل مرکب کی صورت میں بھی ربیب نہیں واری لئے ہر نبی اپنی کتاب کو خواہ وہ کیسی ہی غلط کیوں نہ ہو شکوک نہیں جانتا۔ گویا شبہ بالکل بے بنیاد تھا اگر اس کے بعد خدا تعالیٰ نے وہ بران قائم کر کے دیا مشاہدہ کر کے دیا کہ غور کر جو کوئی خوش نویں اپنی خوش نویں کا دعویٰ کرے اور کچھ لکھ کے بھی لکھا دے یا کوئی پہلوان زور کا دعویٰ کر کے دخت کو گرا دے پھر کوئی دانشمند اسکے خوش نویں ورسک پہلوان ہونے میں شک نہ کرے اسی طرح جب قرآن نے اپنا وہ اثر کر دیا تو ان کے لئے ضرور ہے دکھا دیا تو اب کو کونسا شبہ باقی رہ گیا اب اس کی کتاب آپ ہی ہونے میں شک نہ کرنا سکند کی فوج اور ملک اور جاہ و خشم و کھیل کلوٹا ہونیکا انکار کرنا ہر سولے لوگ ازلی و بدعت میں وہ ہرے اور مانڈے اور ٹونگے میں ان کے دلوں پر مہر ہے ان کے لئے قرآن نافع نہیں +

نکات

۱۔ یہ اور اس قسم کے جہد حروف سورتوں کے اول میں آئے ہیں انکو حروف مقطعات کہتے ہیں علماء کا ایک گروہ تو یہ کہتا ہے کہ یہ غمخیز تشابہات کے ہیں کہ جنکو خدا تعالیٰ اور اس کا رسول ہی جانتا ہے اور کوئی نہیں جانتا چنانچہ ابو جبر صلیق رضی نے فرمایا ہے کہ سرکش میں ایک سر موتا ہے اور قرآن میں اس کا سر ادا مل سورہیں اور حضرت علی رضی نے فرمایا کہ ہر کتاب میں ایک خاص بات ہوتی ہے اور قرآن میں خاص بات حروف تہجی ہیں (تفسیر کبیر) کس لئے کہ جہل خفاش نور شمس کے آگے خیر ہو جاتی ہے اسی طرح اعلیٰ چیزوں کے انوار کے مقابلہ میں

نقل کی گئیں جن انبیاء جانی ہیں، پھر قرآن میں نازل کیلئے سے صرف امتحان علماء مقصود نہ تھا بلکہ کیا کہیں عقل کے سطح بھی نہ تھے
 انہیں۔ ایک ہر فخر ال علم کا یہ کہنا ہے کہ انکے معانی محاورہ اور عند الخلق مفہوم میں اور اس پر بہت سے دلائل عقلیہ و نقلیہ پیش کرتے ہیں لیکن
 اس فرقہ کے عقیدہ حانی میں نہ قول ہیں (۱) یہ کہ حروف ان سورتوں کے نام ہیں کہ جنکی ابتداء میں یہ وارد ہیں اور قدیم عرب بھی حروف
 انہی بعض چیزوں کے نام سمجھتے تھے جیسا کہ لغت کو عنین اور ابدال کو عنین اور عین اور عین کو عنین اور ایک پہاڑ کو قاف کہتے تھے۔ سورتوں کا یہ
 حروف سے کہنے میں اس طرز اشارہ ہے کہ ہر کلام بھی انہیں حروف سے مرکب ہے جیسے پہاڑ چھ غم اسکی مثل کیوں نہیں نہ
 (۲) یہ کہ اللہ تعالیٰ کے اسماء میں تیر کا ایک او امل سور میں ذکر کر دیا ہے چنانچہ حضرت علی کریم اللہ وجہ سے منقول ہے کہ وہ دعائیں پاکہیں
 یا تمہیں کہتے تھے (۳) یہ کہ اسماء آج کے اجزاء میں سید بن جبریت تھے الرحمن کا مجموعہ الرحمن ہے لیکن اور حروف کی ترکیب سے بڑا
 قافیہ نہیں (۴) یہ کہ قرآن مجید کے نام میں ثبی اور سدی اور قحادہ کا یہ قول ہے (۵) یہ کہ ان کے کوئی صفت یا اسم الہی یا کوئی اور مرتضیٰ
 مراد ہے اور اخلاص کے طور پر ایک حرف سے اس مرکب طرز اشارہ اور اسے چنانچہ بعض عرب کے اشارے بھی یہ بات ثابت ہوتی ہے
 اور کسی انگریزی انبیاء و حکماء نے کہا ہفتی فمائل لے لی قاف پڑنی میں لے اس معنوی سے یہ کہا کہ تو یہ خیال کیجئے کہ جو ٹوٹ و ڈھیرنا ٹھول سونے
 لے لے اس سے کہا کہ ظہر یا جلیں اس سے کہا کہ ظہر گئی۔ دیکھتے قاف و قفٹ کا مختصر ہے بن عباس سے مروی ہے کہ ان سے مراد آلاء
 یعنی خدا کی نعمتیں اور اہم سے لطف اور نعمت سے ناک مراد ہے نبی کے ناک میں جس وقت نقیض پائی جاتی ہیں یہ سب کے لطف و کرم کا صدقہ ہے
 منقول ان نعمتوں کے قرآن ہے وہ بھی ان کے عظمت سے ان کی بھلائی اور احسان کے لئے نازل ہوا ہے اور انہیں سے یہ بھی منقول ہے کہ اللہ سے
 مراد اللہ اور اللہ سے مراد جو جلیل اور نعمت سے مراد نعمت ہیں یعنی یہ قرآن خدا کی طرف سے جو اسطرح جلیل جمہول علیہ سلم پر نازل ہوا ہے۔ اور اسکی
 اور بھی جو بات عالم کی سوت و قطعات میں منقول ہیں چنانچہ جنھوں نے فرمایا کہ اوقات اقصیٰ خلق سے کہ جو ابتداء خراج ہے اور کلام کثارہ زبان سے
 کہ جو طعناں ہے اور ہم جنھوں سے کہ جو اخیر خراج ہے کلام ہے جس سے اس بات کی طرف اشارہ ہوا کہ نندوں کے اول کلام اور وسط کلام اور آخر کلام
 میں کہ آجی ہونا چاہئے یعنی ہر حال میں سکول رکھے (۶) یہ کہ جنھیں خبردار کیلئے کے لئے اور اس بات کے لئے کہ ایک کلام تمام ہو کہ در شروع ہو کہ اس
 یہ حروف ہونے کے ہیں اور قدیم عرب بھی اپنے خطبات میں کہ فرما کرتے تھے یہ قطرب کا قول ہے (۷) یہ کہ عجماء ابجدان سے قوموں کے زمانہ حکومت
 اور وہ سلطنت اور جہاں عزت کی طرف اشارہ ہے البوالعالیہ کا یہی قول ہے کہ جس کے لئے کہ جب بعض یہود نے آنحضرت سے المسمٰں انوکھ کر جس بابہ
 لگا کر کہا کہ میں دین کی یہ تصویریت ہوا میں ہم کس طرح داخل ہوویں اس پر آنحضرت علیہ السلام نے قسم کیا اس یہودی نے پوچھا کیا اسکا
 کچھ اور بھی ہے اپنے فرمایا ہاں المسمٰں المسمٰں نے سنا کہ اب کلام ہو کہ اشتہار میں ڈال دیا کوئی بات ہم معین نہیں کر سکتے (ردوہ البخاری فی تہذیب)
 جو لوگ انھیں دیکھتے ہیں وہ ان کے نام بہت سے ہیں وہ ایک نامہ بہت سے ہیں وہ ایک نامہ بہت سے ہیں (نام) کہ لینے سے سے ضرور ایک مناسبت ہوتی ہے (چنانچہ شافعی
 صاحب نے سکول کی تفصیل سے ثابت کیا ہے) پس ان حروف کو لینے معانی سے ایک مناسبت خاصہ ہے گویا کہ یہ انکے مضامین کی فہرست میں شامل

گوئی کہ اس وقت لکھا گیا تھا اس پر لفظ کتاب کا اطلاق ہوا اور لغت میں کتب کے معنی جمع کے ہیں اور اسی لئے فوج کو قیہہ کہتے ہیں کہ اس میں لگے جمع ہوتے ہیں اور عرف شرع میں کتاب سے مطلقاً قرآن مجید مراد ہوتا ہے +

۵

متقین کے لئے عزت ہے اس کتاب کو ہدایت فرمایا اللہ قرآن کی خوبی بھی کہ سب کے لئے ہدایت ہوتا اور خدا یک جہ فرمایا ہے تبارک الذی نزل الفرقان علی عبدہ لیکون للعلیین ذکراً۔ بلکہ متقین کو ہدایت پہنچے کہ لئے ہدایت کی کیا ضرورت تھی اب ان کے لئے قرآن کا ہدایت بنانا حاصل ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اسمیں ایک عجیب نکتہ ہے کہ جو انجاز قرآن کے لئے شاہ عدل ہوتا وہ یہ کہ متقین کے مراد عام متکلفین ہیں مگر وہ جسے لفظ متقین انکو تعبیر کیا ایک یہ کہ تعادل مقنن ہے جس طرح کسی متبہی طالب العلم کو اس لحاظ سے کہ یہ آئندہ عالم ہونیوالا ہے مولوی کہہ دیتے ہیں ہر طرح قرآن کی طرف متوجہ ہونے والی کو باعتبار قبول متقی کہہ دیا کہ جس سے یہ بات جملہ ای کہ آخر کار قرآن کی طرف متوجہ ہونی کا نتیجہ متقی ہونا ہے غلات اور کتب واجبیہ کہ لئے یہ نتیجہ حاصل ہو چکی امیں ہی نہیں ہیں گویا کہ اس لفظ سے قرآن کا اثر اور نتیجہ جتنا اطرا اب کو خوشخبری اور فرد دنیا ہے سو یہ بات ہستی للناس میں حاصل ہوتی۔ دوسرے یہ کہ ہر شخص کا نفس اور سعادت اس کتاب سے متصور ہے مگر دراصل اس سے وہی فائدہ اٹھانے میں کہ جو انبی استعدا اور صلاحیت رکھتے ہیں اور جو بد بخت ازل میں ازل میں انکی روح پر نور یا تہی کا کوئی ذرہ بھی نہ پڑا ہو وہ اس سے محروم ہیں۔ دلیل اس لفظ متقین سے اس طرف اشارہ کر دیا کہ جو بد بخت ازل میں نہیں آئے اور انہیں نکتہ جیناں کہتے ہیں سو اس کتاب کا تصور نہیں بلکہ انکی استعداد میں فتور ہے کیا خود کچھ ہے کسی نے ہ باران کہ در لفاظی بعض خلاف نیست + و بلاغ لا لا وہ + دشواری جو ہم شریفینا تہیں ہر چوں کہ کہے۔ ناکس تبریت نشو و نما حکیم کس + اب نہ قرآن کی خوبی میں کچھ فرق یا کچھ میل حاصل نہ لگتی

واضح ہو

کہ تقویٰ کہ جب تک اصل وقایہ (یعنی نہایت محفوظ رکھنا) ہے عرف شرع میں ان چیزوں سے اپنے تئیں محفوظ رکھنا ہے کہ جو اسکو آخرت میں ہیں اور اسکے تین مرتبہ ہیں (اول) عذاب دائمی سے محفوظ رکھنا اور شرک و کفر کو عمل میں نہ لانا ہے دلیل اس لحاظ سے ہر مسلمان کو خواہ وہ کچھ ہی جانتی کہہ سکتے ہیں چنانچہ اس آیت میں ہی تقویٰ کی طرف اشارہ ہے وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ آلِهِمْ يَتَّقُونَ (دوسرا) ہر گناہ سے بچنا اور اسکے وبال سے محفوظ رکھنا اکثر کے نزدیک کہا کرتے ہیں جو پرہیزگار کا حق شمار ہوگا اور بعض کہتے ہیں کہ بار بار سنا جب تک جسے پرہیزگار کا شرع میں اس پر لفظ متقی نہ لاجا ویگا اور اس آیت میں ہی مرتبہ کی طرف اشارہ ہے وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكَفَرِ اتَّقَوْا وَالْإِنْفِقُوا (تیسرا مرتبہ) یہ کہ سوسے خدا تعالیٰ کے اور کہ کیا خیال بھی میں نہ آوے جسے غلات اور خیالات آئندہ دل کو صاف کر کے ہمہ تن جمال جہاں آرام میں محاور مشغول ہو جاوے اور یہ تقویٰ حقیقی ہے۔ اس مرتبہ کے متقی صفت انبیاء و اولیاء اللہ ہوتے ہیں اور یہ تقویٰ قرآن میں کہ نہ رنگ نہ کو ہے

وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ آلِهِمْ يَتَّقُونَ اور اس آیت میں بھی یہی مراد ہے وَتَبْتَئِلُ الْيَكِي تَبْتَئِلُ کہ سب ٹوٹ کر لگیں اور یہی متقین میں سے متقی ہیں

فوائد

مراد ہیں +

انہم اجماعہ و ترمذی وغیرہ نامحذبین نے علیہ السلام سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ زندہ کو مرتبہ تقویٰ حرام نصیب ہوتا ہے جب تک اُن میں چیزوں کو کہ جن میں خطرہ شرعی ہے ترک کرتا ہے اس خوف سے کہ بباد احرام میں گرفتار نہ ہو جائے۔ اور ابن ابی الدنیاء نے کتاب تقویٰ میں حضرت حسن بصری سے نقل کیا ہے کہ متقیوں کے ساتھ جب تک تقویٰ، سہل ہے کہ جب تک وہ احرام کے خوف سے بہت سی حلال چیزوں سے دست کش رہتے ہیں۔ ابو نعیم نے حلیۃ الاولیاء میں میمون بن مہران سے روایت کیا ہے کہ کوئی شخص بغیر اس بات کے متقی نہیں ہو سکتا کہ سرور اپنے نفس سے ایسا سخت حساب نہ لے کہ جیسا شریک سے لیتے ہیں کہ تیرا کھانا کہاں سے ہے اور یہ لباس کہاں سے اور یہ لباس کہاں سے آیا حلال ہے یا حرام سے۔ قرآن مجید اور احادیث صحیحہ میں تقویٰ کے بہت سے فضائل اور بڑی تاکید آئی ہے اور اس میں سر یہ ہے کہ جس طرح امراض جسمانی میں پرہیز نہایت نافع ہوتا ہے اور پرہیز کا اثر جسم پر فوفاخا ہوتا ہے اسی طرح انسان کے اعمال اور اقوال و اعتقادات کا اثر اس کی روح پر بیخوبیا ہے اور جب قدر اخلاق اور اعمال بڑے ہیں وہ روح کو امراض میں مبتلا کرتے ہیں جن سے مرنے کے بعد سخت تکلیف ہوتی ہے +

اسلام

کا ایک زندہ اصول تقویٰ بھی ہے کہ جس سے اسکو مجمع مذاہب پر شرف ہے رضا بالقضاء اور شکر نعماء اور اطاعت احکام قرآن اور قہر و باد آہی میں مصروف نہ رہنا۔ کبار و صغائر کو کیا شبہ چیزوں سے پرہیز کرنا الغرض زبان اور دل اور ہاتھ پاؤں کو خدا کے حکم کی موافق صرف کرنا جو اصول تقویٰ میں اسلام کے کچھ طرح سے تعلیم فرمایا ہے جس کا اثر اسلامیوں پر یہ ہوا کہ غیر محرم عورت کو دیکھنا اور بے فائدہ بات نہ سننے سے بولنا بھی دل کی سیاہی کرنی چیزوں میں شمار کیا گیا۔ افسوس آج کل یورپ کے الحاد کا اثر بعض بے دینوں کی وجہ سے ہندوستان کے اہل اسلام میں بھی نمودار ہوئے لگا۔ اسوقت تو تعلیم یافتہ عبادت ریاضت تقویٰ و طہارت کی باتوں پر قہقہہ اڑاتے ہیں جس کا اثر بے برکتی اور ناسمجی درودوار سے نمایاں ہے ابھی ہم اہل اسلام کو کہ جن کی آنکھوں میں دار آخرت کے مقابلہ میں سلطنت سکندر بھی ناچیز ہے کسی سلطنت کی دین پر بلو کر کے دو سو چار سو روپیہ کی نوکری تو کیا ہے اپنے بنی عربی ستیلمتھین کے طفیل سے اس تاریکی روحانی اور سوداویہ جاودانی سے بچاؤ +

جو کچھ مذہب میں نفوس کا دعویٰ ہے۔ اور ہر شخص اپنے خیالات فاسدہ کی پیروی کو قہقہے سمجھتا ہے اور باعث نجات جانتا ہے اس لئے خدا ہی تعالیٰ نے اس بات کو کھول دیا اور متقین کے اوصاف اصلی بتا دیے فقال +



الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ

متمی وہ ہیں کہ جو ایمان لاتے ہیں غیب پر اور قائم کرتے ہیں نماز اور کچھ ہمارے دے میں حج کرتے ہیں (اللہ کی راہیں)

ترکیب

الذین یوصلون الی نون بالغیب جملہ معطوف علیہ لایقیون الصلوۃ فاعل یوصلون جملہ مکرر معطوف اور یفقیقون فاعل یافعل اور ما زرت قیاساً علیہ
مقدم فعل اپنے فاعل یفعل و مفعول سے ملکر معطوف ہوا جملہ ابقہ پرست تینوں جملہ کو جو ایک کے سر پر معطوف ہے صلہ ہوئے موصول اپنے حصے کے ملکہ صفت بنی تینوں کے

آف

تقویٰ کے دو جز ہیں ایک اچھی باتوں کا عمل میں لانا دوسرا بُری باتوں سے بچنا۔ ہجرت اچھی باتوں کی (یعنی اعمالِ صالحہ کی) و قسم میں ایک دوسری آئے۔ اعلیٰ قسم ایمان ہے کہ جو قلب کا کام ہے اور بدن سے روح جدا ہونے کے بعد بھی اور دراکات کی طرح روح کے ساتھ رہتا ہے اور جس طرح قلب کو جمیع اعضاء، بدن پر شرف ہے اسی طرح قلب کے عمل کو بھی اعضاء کے عمل پر شرف ہے۔ اعلیٰ درجہ کو نظری کہتے ہیں اور قسم اعمالِ صالحہ میں۔ ہجرت اچھی بھی دو قسم میں بدنی اور مالی۔ بدن کے اعمال میں سب سے بڑھ کر نماز ہے اور مال میں کوہ۔ اور اس دوسرے مرتبہ کو عملی کہتے ہیں پس خدا تعالیٰ نے قوتِ نظریہ و عملیہ کی تکمیل اس آیت میں بیان کر دی۔ تو سنو ان الغیب سے قوتِ نظریہ یعنی اعتقادات کی درستی، جان کر دی اور جب عقائد اور دراکات صحیحہ سے روح پاک ہو گئی تو قوتِ عملیہ کے اعلیٰ جز کو تقویٰ من الصلوٰۃ سے بیان کیا اور مافرا قیام نیفقتوں سے مالی عبادت کو ظاہر کر دیا پس قینوں جملوں سے ترتیب قینوں باتوں کو بیان کر دیا۔ اب ہر مہر مہر باتوں سے باز رہنا سو تقویٰ من الصلوٰۃ سے سمجھا گیا کس لئے کہ جب انسان خدا تعالیٰ پر اور اس کی ذات و صفات اور مالک اور قیامت کے دن پر اور جن چیزوں کے اس نے اپنے رسول کی معرفت خبر دی ہے (اور یہ سب باتیں یوسنون ان الغیب سے بھی جانی ہیں) ان سب پر صادق دل سے ایمان لاتا ہے اور روح اور جسم اس کی عبادت میں مصروف ہوتا ہے کہ جسکو نماز کہتے ہیں تو اس پر وہ انوارِ اقی فائز ہوتے ہیں کہ جن سے اس کی بہیمیت بالکل لپٹ ہو جاتی ہے اور ماضی کی طرف نفس بھی کو نہیں جلتے نہ اپنے چنانچہ خود اودہ تعالیٰ بھی فرماتا ہے اِنَّ الصَّلٰوةَ تَنْفَعُنِي عَنِ الْفَحْشَاۃِ وَالْمُنْكَرِ کُوْنْتُ مِّنْ غُفٰرٍ اور بڑی باتوں سے روکتی ہے اور اسی لئے صوفیہ محققین فرماتے ہیں کہ بقدر نفس بہیمیہ کھو تھوڑی سی دیر کی بات دینی اور ذکر قلبی سے بڑھ کر حاصل ہوتی ہے وہ بہیمت ہی مدتِ مجھو کے اوپر سے مرنے سے بہیمت حاصل ہوتی اور یہ ظاہر ہے کہ کس لئے کمکیت اور بہیمیہ کے دو متضاد طریقے حضرت انسان کی ترکیب میں رکھے گئے ہیں جب ان میں سے ایک غالب ہو گا تو اس کا اندہ قطعی مغلوب ہو گا۔ اور اس عالم غمصری میں باوجودیکہ فاعل و منفعل دونوں ضعیف ہیں بقدر راگ کا اثر لوہے پر اور مچھول کا مٹی پر ہوتا ہے اس سے ہزار درجہ روح کو ذاتِ باہمی کے انوار سے اثر حاصل ہوتا ہے اس کا تقدیر اور تجر و سمیع پیدا ہوتا ہے پس تقویٰ من الصلوٰۃ میں بُری باتوں سے باز رہنا بھی ذکر دیا اور تقویٰ

یوں بیان ہو گیا +
یا بول کر کہو

صرف شرع میں منافق کہتے ہیں۔ اب یہ تصدیق خواہ اسکو تھیں یا نہ ہوں (اسکو ایمان انقلابی کہتے ہیں) یا تحقیق سے (اور اسکو ایمان تحقیقی کہتے ہیں) اور خواہ یہ تحقیق استدلالی ہو یا کشفی سب رنگوں میں تحقیق کے نزدیک ایمان معتبر ہو گا۔

یہ بحث کہ ایمان کم زیادہ بھی ہوتا ہے یا نہیں اور اس قسم کے دیگر اجاث محض نزاع عقلی ہیں ان کے بیان کرنے سے بڑا کسے کس کا دماغ پریشان کر دے گا۔ نیز

بالغیب یہ غائب غیب کا مصدر ہے غائب کی جگہ اسکو بالغ استعمال کیا گیا ہے۔ اس مراد وہ غیبی چیز ہے کہ جو نہ حواس سے معلوم ہو نہ اجتہاد عقل اسکی منتفی ہو اسکی دو قسم ہیں ایک وہ غیب کہ جس پر کوئی دلیل بنو حسیہ کا اس آیت میں مراد ہے و عِندَكَ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ کا کلمہ اگھو

کہ خدا کے پاس غیب کی انکشافیں ہیں جبکہ اس کے سوائے اور کوئی نہیں جانتا۔ البتہ اس قسم کے غیب کی غلبہ محض حکم الہی کی وجہ سے سما لالہ صدف کر سکتا ہے دوسرا وہ کہ جس کے لئے دلائل عقلیہ یا زائد ہوا ہی لئے رہے ہیں جیسا کہ خدا تعالیٰ کی ذات و صفات اور خیر اور شر کا دائرہ غیر انک

اس میں کچھ شک نہیں کہ گویا انبیاء اور مکالم اطاعت بندہ کی جیسے کہ وہ انبیاء علیہم السلام کے فرلے سے ان چیزوں پر ایمان لاوے کہ جو اسکے مشاہدہ سے باہر ہیں و جس کے مشاہدہ کی اسکو طاقت نہیں ورنہ آنکھ سے دیکھ لے مٹے اور ہاتھ سے ٹٹولے مٹے اور زبان سے بکھی ہوئی چیز کی توہر شخص تصدیق کرتا ہے اور یہی حکم ہے کہ کفر کے وقت کا (جبکہ بندہ کو اس عالم کی غائب چیزیں ملا کر اور دوزخ و جنت دکھائی دیتے ہیں)

ایمان قبول نہیں اور اسکو ایمان با مبس کہتے ہیں اور اسی وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ آئندہ آئینوں کی ایمان کی زیادہ قدر دانی کرتے تھے چنانچہ مسند احمد بن حنبل وغیرہ کتب حدیث میں مذکور ہے کہ ایک روز حارث بن قیس نے جماعت صحابہ میں بیان کیا کہ اے صحابہ

مصلی اللہ علیہ وسلم کہو نہایت حسرت و افسوس ہے کہ ہم آنحضرت کے دوار سے شرف نہ ملے ہمارے اس واسطے محروم رہ گئے عہد المعمرین سے سوئے نہ دیا یہ مسیح گمر لیکر گئے ہم محروم رہ گئے وہ گمراہ ہو گئے و کیا تم بے دیکھے آنحضرت پر ایمان لائے خدا تعالیٰ کی قسم جس نے مصلی اللہ علیہ وسلم

کو آنکھ سے دیکھ لیا انکے نزدیک آپ کی نبوت آفتاب سے زیادہ روشن ہو گئی ایمان متبالیہ کہ بغیر دیکھے ایمان لائے۔ طبرانی نے بن عباس سے روایت کیا ہے کہ شرف میں صبح کے وقت ایک بار قافلہ میں منو کو بانی نہ تھا آنحضرت نے دوشنبہ یا بالو ایک دی کے پاس صرف ایک حجرہ بانی کا تھا

آپ نے اس میں بیٹھ لیا دین تو وہ آنحضرت کو فارہ کی طرح جوش مارنے لگا لالہ کو حکم ہوا کہ بیکار دوسرے آلو نہ کہو کہیں مسیکڑوں صحابہ نے منو کو لیا اور خوب بیٹھ بھر کر بانی پر واجب نماز سے فارغ ہونے کو آپ لوگوں سے پوچھا کہ تمام مخلوقات میں سے کس کا ایمان عجب تر ہے لوگوں نے کہا

کہ آپ نے فرمایا انکے ایمان میں کیا عجیبہ وہ بارگاہ الہی میں حاضر ہیں انکے احکام کی تعمیل کرتے ہیں وہ کہو کہ تو ایمان نہ لاتے لوگوں نے پھر عرض کیا کہ آپ کے صحابہ کا آپ نے جواب دیا کہ میرے صحابہ ہا سجز دیکھتے ہیں انکے ایمان میں کیا عجیبہ البتہ عجب انکا ایمان ہوگا جو میرے صحابہ

پر ہوا ہو گئے اور کالے کا خدو دیکھ کر پھر صلی اللہ علیہ وسلم سے ایمان لاو گئے وہ میرے بھائی ہیں و قرعہ صحابہ ابو داؤد و ملیسی نے روایت کیا ہے کہ ایک شخص عہد المعمرین عمر بن عمر کے پاس آیا اور کہہ لے ابو عبد الرحمن تم نے ان آنکھوں سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عہد ہے

عبد اللہ نے کہا ہاں پھر اس نے کہا تم نے اپنی زبان سے آنحضرت کا نام کیا ہے؟ انہوں نے کہا ہاں پھر اس نے کہا تم نے اپنے ہاتھوں

حضرت باہنوں میں دیکر رحمت کی ہے ہم انہوں نے کہا ہاں۔ یہ سنکاوہ شخص حضرت کے شوق میں نزار زار رونے لگا اور ایک حالت وجہ کچھ پیدا ہو گئی عبد اللہ بن عمرؓ نے کہا میں نے کچھ ایک خوشخبری سنا تاہوں کہ وہ میں نے آنحضرتؐ سے سنی تھی وہ یہ کہ اپنے فرمایا ہے خوشحال ہے اسکو کہ جس نے کچھ دیکھا اور کچھ بیان کیا اور اس سے بھی زیادہ خوشحالی ہے اسکو کہ وہ بغیر دیکھے پھر بیان لایا۔ یہ روحانی جذبہ جواب تک پہنچا آئے حضرت کا معجزہ ہے +

یقیناً الصلوٰۃ اقامت سیدنا کھڑا کرنا یعنی تعیل ارکان اور نہایت خشوع و خضوع اور صف و قلب سے نماز ادا کرتے ہیں وہ ہر جگہ قرآن میر نماز کو ملحوظ اقامت علیک یا ہے تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ نماز پڑھنا اور چیر ہے اور اسکو قاعدا کرنا اور بات ہے۔ اس کا قاعدا کرنا یہ ہے کہ حدت آخر واکبر کے کلمات نکلی ہے اور غیب و حیا وغیرہ سے کہ جانتا ہے حقیقی ہے ایک ہو کہ وہ کچھ اس سے مدح کو صفائی اور خطرات دفع ہوتے ہیں اسکی طرف بہت توجہ ہو کہ اللہ اکبر کہہ اور ہاتھ اٹھانے تاکہ اس طرف اشارہ ہو کہ دین و دنیا خیر الہ سے ہے ہاتھ اٹھا کر اس کے دہار میں حاضر ہوا ہوں پھر ثنا و اصلی مع کرے پھر الحمد پڑھتا کہ جہاں کئی ثنا اور اپنے لئے دعا ہے اسکو اب کس قدر اور قرآن مجید پڑھے کہ اس سے ہر کلامی کا شرف حاصل ہو پھر زیادہ شوق میں آ کر اسکو کھمے کھمے اور اسکی بایں الفاظ سبحان ربی الاصلی نہایت حمد و ثنا کرے پھر کھڑا ہو کر اسکی حمد میں بنا کر کہے اور نہایت ادب و محبت سے اسکو پاؤں میں (وہ پاؤں سے پاک ہے) سر ہٹا کر عجز و نیاز سے سبحان ربی العظیم کہے تاکہ نفس کا نام کروغ و رماک میں نہ جائے پھر اس لقب کے خلاف میں دوبارہ سجدہ کرے اور پھر دوسری رکعت اسی طرح ادا کرے اس کے بعد ادب اس کے روبرو بیٹھا اسکی نہایت توجہ اور شکر ادا کرے اور اپنے لئے دعا مانگے اور سلام پھیر دے کہ ایک سفر باطنی سے بارگاہِ نبوت ہو جائے یہ مختصر نماز اہل اسلام کی نماز کہ ہے اور اس کے صحیحہ اور کاملین کا سجدہ میں رونا اور تمام عاشقانہ سلیبت بنا کے اس کے ساتھ اسکی جناب کبریائی میں جانا بیان سے باہر ہے۔ ایس میں نماز کو سیانیوں اور نہاد و غیر ہم مذہب کی نماز سے مقابلہ کر کے دیکھئے تو دین الہی اور دین الہی میں سی وقت فیتر ہو جائے منہ و مجوس کے ہاں تو عناصر اور آفتاب وغیرہ مخلوقات کی پرستش ہے اور حضرت عیسیٰؑ کی اہمات گرجا میں جا کر جا جاتے اور جو کھاتے ہیں آجکل دہلی میں بادریوں نے ایک پرچم سما قلم کی ہے کہ جس میں تلید سانگی اور آلات اہم واجب جائے اور حضرت مسیح کے پھرن گئے تاکہ میں جس سے کان کے رسا دور سے سننے لے اور مرے سناتے ہیں یہ میں تفاوت رواں کجاست تا کجا +

نجات

۱۔ مومنون اور یقینون اور متقون کی صفات میں تین جملہ فعلیہ آئے کہ جو حمد اور حدوث پر دلالت کرتی ہیں تاکہ یہ بات بھیجے جائے کہ صرف ان کے ایمان باتوں سے مصمت ہو جاتا متقی ہونے کے لئے کافی نہیں بلکہ وقتاً فوقتاً ان اوصاف کو بالاختیار کام میں لانا چاہیے جیسا کہ جملہ فعلیہ حمد و حدوث پر دلالت کر رہے ہیں تاکہ یہ کہ نفعی کیسے کا ذاتی اور غائی حصہ نہیں جیسا کہ بعض لوگ سمجھتے ہیں بلکہ کسی بات سے جو ایسے کام کر لیا متقی ہوگا اور جو نہ کر لیا تو جناب کبریائی سے اس لقب سے محروم رہیگے خود بہر میں ہو خواہ نبی اسرائیل ہو خواہ کیمانی ہو خواہ بنی زادہ ہو

خواہ ولی زاد یا پسر زادہ کیا خوب کہند ہے کسی نے **۵** ذات بھانت پوچھے ناکہ ہر کو مجھے سوہنہ کا بڑا +

۲ ان تینوں جملوں میں ترتیب طبعی کو ملحوظ رکھا ہے وہ یہ کہ جس کام پر مقدم تھا اسکو مقدم اور جس کا موخر تھا اسکو پیچھے ذکر کیا نہیں اسکی یہ تہہ کہ تمام عبادتوں اور سب نیکیوں کی طہر ایمان ہے چند وجہ سے (۱) یوں کہ عقل قلیب جو تمام بدن کا بادشاہ ہے (۲) یہ قوت نظریہ سے متعلق ہے جو قوت عملیہ سے مقدم اور اشرف ہے کیونکہ موت کے بعد رادراکات انسان کے ساتھ باقی رہتے ہیں اور تحلیل نفس کرتے اور جبل کی غلط سے آزادی بخشتے ہیں (۳) تمام نیکیوں اور اعمال صالحہ پر جو چیز انسان کو حیرت کن ہے اور متوجہ کرتی ہے وہ صرف ایمان ہے لہذا شریعہ نے ایمان والے کو گوارا اس کے عمل خراب ہوں ادبی ہنم سے محفوظ رکھا ہے اور جبکہ ایمان نصیب نہیں مل سکے اعمال صالحہ کا بھی افسانہ نہیں ہے پس ایمان کو سب پر حلیہ و نقول بالغیب میں مقدم کیا پھر اعمال میں ممانہ مقدم ہے کیونکہ (۱) یہ اسکے جناب میں حصہ دہی اور اسکے برابر عالی میں باریابی ہے (۲) اس میں روزہ اور دیگر عبادات بھی شامل ہیں کیونکہ یہ ایک مومن نماز میں رہتا ہے نہ کھاتا ہے نہ پیتا ہے نہ جماع کرتا ہے اور نہ باغی بھی ہواں غیر ذرا لگی سے بندہ جتنی ہے اور دل اور تمام حواس ملکہ یا قیادوں سرسبز عشا بھی مصروف ہوتے ہیں اور نماز کے لئے کھڑا اور مکان اپنی مسجد وغیرہ میں الکر کے نام بھی صرف ہوتا ہے (۳) یہ دن رات میں کم از کم پانچ بار اور اگر فی ثبوتی ہے اور زکوٰۃ اور صدقہ کا کو کبھی کبھی اتفاق ہوتا ہے (۴) اس میں غنی اور فقیر سب شریک ہیں اسکے اسکو زکوٰۃ اور صدقہ پر مقدم کیا +

۳ ممانہ تمام نیکیوں میں من جنہود نہ کہ پوچھے ذکر کر کے یہ جیلا دیا کہ ہم یہ نہیں جانتے کہ تم اپنے تمام مال کو دینے فقیر ہو جاؤ اور پھر آپ مانگتے پھر اور حیرانی اٹھاؤ کیونکہ یہ بات قانون شرع کے برخلاف ہے نہ عام طبع اسکو قبول کر سکتے ہیں بلکہ یہ کہ اسقدر خدائی راہ میں دو اور باقی اپنے نفس اور دل و عیال کے لئے نکلو۔ پس اگر ایسا رختہ اسراف اور فساد و خرابیوں سے منع کر دیا اور اس کو نہ اندیشی سے روکا کہ بیا دشاہی یا کسی اور فاضل اور نامداری کے کام میں یا لڑکوں کی لہجہ لہغہ غتہ عقیقہ دودھ بڑانے میں نہ جا بلکہ صرف سحر و کھیر آج جتنے رو بہ و ترائے ہو کل کئے آگے ہاتھ پھیلاتے پھرو۔ اپنی جائداد و تنخواہ یا کسی اور آمدنی کو کسی سود خور جہا جن کے پاس گرو رکھا تمام عمر لئے اچھو اور اپنی اولاد کو اسکا غلام بناؤ۔ ہم کل ہندوستان میں کہتے ہیں کہ ان فساد و خرابیوں سے مسلمانوں کے باغات اور دیہات اور مکانات ہندوں کے قبضہ میں گئے جا بتدایں گئے لازم تھے اور اب وہ آقا میں کئے نہ نکال دیں اور سود کی بلایں گرفتار خیر الدینا والاخر مال کا صرف کرنا اور خدا کی راہ میں دینا بڑی جو اندری کا کام ہے۔ ہر سب لوگ ایسے کٹر میں کینکاڑوں روزے رکھو اور شیانہ نماز پڑھو

مگر دینے کا کچھ ذکر نہ پڑی جائے گرو مری نہ جائے۔ اور یہ خیال ناؤ آخرت میں مصرف نہ کیا کا یہ ضرر ہے کہ جب قارب اور ماں باپ پر سختی ہوئی ہے اور وہ اسکی طرف احتیاج لاتے ہیں اور یہ موزی ملا ہے تو انکو نہایت رنج بلکہ صدمہ اور کینہ ہوتا ہے جس سے اسکے ان کاروبار میں کوجہ غریزہ اور دوستوں کی دوا و رعایت سے متعلق ہیں فرق آتا ہے اور سب کی آنکھوں میں حقیر اور گروہ دکھائی دیتا ہے اسکے مرے کی آرزو لوگ کیا کرتے ہیں ان میں نہیں جو ہر ایک اس بڑی مشکل پیش آنے میں دھندلوں کی بدعا میں گئے لئے معاصی بخائی میں غلام اسکے

وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمِمَّا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَيُواخِصَّةَ هُمْ يُؤْمِنُونَ

اور انہی وہ ہیں جو ایمان لائے ہیں تم پر اور ان کے ساتھ جو ایمان لائے ہیں اور قیامت کا یقین کرتے ہیں +

موجب یہ عزیزوں اور دوستوں اور پیروں پر طبع و کرم کرتا ہے تو کو یا ان کے دلوں میں بھی محبت کا سکھ جا دیتا ہے اور نبروں کو بھی میں لے لیتا ہے اسی لئے بھی کہ ہزار سچے دوست اور پیروں کے اپنے عزیز و اقارب بھی دشمن ہوئے ہیں اسکے علاوہ جب عزیزوں اور پیروں کے پیروں کی پرورش کا دستور نہ ہوگا اور نہ قوم کی درستی اور فساد عام کے لئے اور مخالفوں کے دفع کے لئے کچھ سبب لکھا جائے گا اور ان کے لئے تو یہ تمام قوم مسیت میں گرفتار اور مخالفوں کے غلام اور تابعدار بن جائیں گے اور یہ ذات شخصی بھی رہیں گی اور آخرت کی قیامت کے جب ہلال کی جھلک نظر ہو جائے ہے تو جب روح اس حرم کو چھوڑ کر اس عالم میں جاتی ہے تو اس محبوب کی جدائی میں بڑے ہی اٹھتا ہے اور یہ محبت کے عالم میں باپ اور بچہ اور لڑکی و لڑکے کو بھائی ہے پس اس لئے اس ہم قسم کو بھائی کیل آسان کر دیا گیا ہے اور ان کے لئے غلاموں اور غلامیہ کے لئے یہ کلفت مل آسان ہوئی (۱) من تیضیہ ذکر کر کے یہ بتا دیا کہ لڑکے یا لڑکی نہیں بلکہ خود اس صفت کو (۲) رزقنا کہہ کے یہ بتا دیا کہ یہ کچھ تو دیتے ہو کچھ اپنے گھر کا نہیں دیتے ہو یہ ہم نے دیا تھا ہم بھی دیتے ہیں ہم پر تو دل کر کے دو ایک دوسری بھی دیتے ہیں وہ یہ کمال کے علاوہ جو علم و برہم عقل و تدبیر و قوم و ملک کا آدھ ہوا سکو بھی ہمارا رزقنا شامل ہے! سکو بھی صرف کرنا چاہئے +

فائدہ - اس رزقنا ہم سے مراد عام ہے خواہ صدقہ جو خواہ رزقہ مفروضہ اور رزقہ کار و اس کے فضائل اور فوائد ہم کے بیان کر دینا انا اللہ اعلم

ترکیب

الذین وصول ثانی ہے اور انزل الیک محط علیہ اور انزل من قبلک محط۔ یہ محط اور محط علیہ دونوں جملہ مفعول ہوئے یؤمنون کا۔ یؤمنون اپنے فاعل ضمیر اور مفعول سے ملکر جملہ ضیہ خبر یہ ہو کر صلہ والذین کا الذین موصول اپنے صلہ کے ساتھ ملکر محط ہوا پہلے الذین بر یا متیقین پر +

تفسیر

چونکہ یؤمنون بالغیب سے تباد اور قرب العہد خدای تعالیٰ کی ذات و صفات اور اکر کئے اور کتب الہیہ اور قیامت کے دن پر بھی ایمان لانا ضروری تھا تو اس لئے اس عام بات میں سے انکو خاص کر کے ذکر کیا اور یہ فصاحت و بلاغت کی عمدہ بات ہے کہ کسی مطلب ضروری کو دو گونہ پہلی عبارت سے سہا جاتا ہو) جدا گانہ بعد میں بھی خصوصیت کے طور پر ذکر کر دیا جاوے۔ یا یوں کہو کہ جب یہ سورہ نازل ہوئی (یعنی مدینہ میں) تو صاحب تقری دو گونہ ہے ایک قدیم عرب کہ جو منیر شریک و کھڑ میں گرفتار تھے اور پھر اسلام لائے۔ دوسرے اہل کتاب عبد اللہ بن سلام وغیرہ کہ جو پہلے مذہب یہودی یا نصرانی میں تھے اور پھر دولت اسلام لائے اور دو گونہ ہوں کو ان صفات میں شامل کرنا ضرور تھا اس لئے اول جملہ تو اہل قرین کے لئے اور دوسرا دوسرے کے لئے لکھا گیا تھا کہ ہمیں ہو۔ لادھی گئی کہ تقویٰ غیر تمام نہیں ہونا کہ جب تک

خدا کے تمام صحیفوں پر ایمان نہ لائے یعنی منہی وہ ہیں کہ جو پیر تجھ پر نازل ہوئی اور جو کتابیں تورات و انجیل وغیرہ پہلے انبیاء پر نازل ہوئیں مگر

برحق ماننے میں +

متعلقات

ما نزل الیک سے مراد عام ہے خواہ وہی متلو ہو کہ جسکو جبریل علیہ السلام خدا کی طرف سے الفاظ مقررہ میں لکھ کر آئے تھے جسکو قرآن کہتے ہیں خواہ وہی غیر متلو ہو کہ جو آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام پر آیا تو سلا جبریل یا بغیر الفاظ مقررہ نازل ہوئی یا جو کچھ انکشاف روحانی کے طور پر آنحضرت کو عام کر لیا گیا اور پھر آپؐ اسکو ارشاد فرمایا سب پر ایمان لانا ضرور ہے۔ جو ایک بات پر بھی ایمان نہ لایا تو کافر ہو گا +

و ما نزل من قبک سے مراد پہلے انبیاء علیہم السلام کے صحیفہ میں یعنی حضرت ابراہیم اور موسیٰ اور داؤد اور عیسیٰ علیہم السلام وغیرہم انبیاء کی کتاب جو انکو خود الٰہی طرف سے ملی تھیں اور مسلمانین الہام ہوئے تھے اپنی عبارتوں میں انہوں نے جمع کر کے لکھوا دیا تھا یا عبادتیں بھی یہی ہی عطا ہوئی تھیں برجہ باشد و اعظم عند اللہ تعالیٰ مگر سب کو حق ماننا لازم ہے کہ وہ سب صحیفے تھے بہتے انہیں ایسے ہیں کہ جتنے ہم بھی باقی رتبہ اور رتبہ کے نام اور کثرت صحیح اور اثبات پر مضاف میں ایک بھی باقی ہیں۔ مشہور رتبہ بقہ میں سے یہ ہیں۔ تورات جو حضرت موسیٰ پر نازل ہوئی تھی زبور جو حضرت داؤد کو عطا ہوئی تھی و انجیل جو حضرت عیسیٰ کو ملی تھی اور حضرت ابراہیم علیہم السلام کے صحیفے +

سوال یہ اخیر علیہ السلام وغیرہ علمائے نبی اسرائیل کی مع میں واقع ہے کہ وہ قرآن پر بھی اور اس سے پہلے کتابوں پر بھی ایمان رکھتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ جن کتابوں پر وہ ایمان رکھتے تھے وہ برحق تھیں اور اس زمانہ تک موجود تھیں جس لئے اور مواضع قرآن میں بھی تورات و انجیل پر عمل کرنے کی تاکید اور انکا عمل نزع میں طلب کرنا بیان ہوا ہے۔ اور جو اسوقت کتابیں مل کتاب میں موجود تھیں وہ یہی ہر ایک کو اب میں جتنے مجھے کبھی بائبل اور اسکے دونوں حصوں کو عبیدلیق اور عہد جدید کہتے ہیں بل اسلام پر اسوقت کی تورات و انجیل زبور اور نامہ حارین اور پولوس کے انجات کی تصدیق ضرور ہوئی اور انہیں کفارہ اور الوہیت مسیح اور تثلیث موجود ہے پس اس کا ماننا بھی مسلمانوں پر فرض ہوا۔ اور پھر باوجود اس اقرار کے کیوں قرآن نے ان مسائل کو رد کیا جس سے معلم متلے کو آئن آسمانی کتاب نہیں

جواب اس سوال کا کہ جس پر بہت سے پادری دے ازال ہیں) یہ ہے کہ وہ کتابیں بیشک برحق تھیں ہمارا بھی یہی ایمان ہے ہاں یہ بات کمال زمانہ میں بھی وہ کتابیں موجود تھیں غیر مسلم کہ کیونکہ انجیل کی نسبت تو تمام عیسائیوں کو بھی اقرار ہے اور خود انجیل میں لکھا ہے کہ دیکھئے تے بھی معلوم ہوتا ہے کہ یہ انجیل موجود حضرت مسیح (علیہ السلام کی تھیں) نیز نازل ہوئی نہ انہوں نے اسکو تصنیف و تالیف زمانہ میں تالیف ہوئی بلکہ ساہا سال ای لوگوں نے سنئے انکا کثرت۔ دیکھئے جوئے حالات حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ابتداء و ولادت موت کے تاریخ کے طور پر جمع کر دیے ہیں۔ اور بہت سے لوگوں نے جمع کئے تھے چنانچہ جنس کا اب نام و نشان بھی نہیں جیسا کہ یونانی انجیل کے اخیر سے ثابت ہے اور بہت سی انجیلیں (تاریخ کی کتابیں) اب بھی موجود ہیں جیسا کہ انجیل برتناس وغیرہ مگر پھر باحال انفریساوی انہیں چاہوں کو زیادہ ماننے میں وہ بہت سے عیسائیوں نے اتفاقاً انکا بھی کیا ہے چنانچہ پولوس مقدس (کہ جبکہ عیسائی بڑا رسول اور حضرت ماری علیہ السلام سے

یہاں پر اس وقت تک کہ یہ کتابیں موجود تھیں

بھی بڑھ کر سمجھتے ہیں) اپنے اس خط میں کہ جو ظالموں کو لکھا ہے اس کے پیش باب میں یہ کہتا ہے کہ لوگوں نے انجیل کو الٹا پٹا کر دیا اور اسے گونام اور جعلی انجیلوں کی طرف کیوں مائل ہو گئے اصل انجیل ملائکہ وسط کسی انسان کے حضرت یحییٰ سے جو بکھڑکی ہے اس کے سوسے جو کوئی اور انجیل نہیں سنا ہے اس پر علت انتہی ملے گا۔ اور یہ ثابت ہے کہ یہ چاروں انجیلیں پولوس کی مدافیل نہیں ہیں۔ پس یہ بھی ناقابل قبول و مردود ہیں جو شخص پولوس کے کام کو الٹا مائل ہو جائے اور اس پر لازم ہے کہ وہ ان انجیلوں کو مانتا ہے نہ لکھا ہے۔ یہاں سے ثابت ہوا کہ پولوس و برناباس اور شمعون ابطرس و دیگر ائمہ ایمانی ان چاروں انجیلوں کو تسلیم نہیں کرتے تھے نہ حواریوں کے زمانہ میں ان پر کچھ عمل درآمد ہوا ہے۔ اور اسی طرح جب کو تورات کہتے ہیں اس کے بھی صد ہا مقامات سے یہ ثابت ہے کہ یہ کتاب حضرت موسیٰ کے صد ہا برس کسی نے مانجھنے کے طور پر جمع کی ہے چنانچہ جس کے متعلق اصل کتاب بھی اس بات کے قابل میں۔ اور زبور میں بھی ایسا ہی اختلاف ہے اور یہی حال در کتابوں کا ہے اور ان کا عمل نزاع میں طلب کرنا اور ان پر عمل کی معویہ سوائے عقائد کتابوں میں بیشتر عمدہ اور اصل کتابوں کے مضامین بائے ہائے میل و زخیر مخاطبین انکو تسلیم کرتے تھے۔ اور اگر یہ کہنے کا کہ وہ اصلی کتابیں موجود نہ تھیں تو ان پر ایمان کیونکر لاسکتے تھے تو اس کا جواب یہ ہے کہ انھوں نے انبیاء موجودہ نہیں ان پر کس طرح ایمان لائے تھے اب ہم حضرت موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام پر ایمان رکھتے ہیں حالانکہ وہ موجودہ نہیں پھر کیا کوئی ہمارے ایمان لانے سے یہ کہہ سکتا ہے کہ جب الحق مولود نفی حقان کے زمانہ میں حضرت موسیٰ و عیسیٰ موجود تھے۔ اور اگر انھیں حضرت کے عہد میں اصلی تورات و انجیل موجود ہو تو اب حضرت عمر فاروق پر تورات کے اوراق پڑنے سے ناخوش نہ ہوتے اور نہ لائقہ قبول الکتاب والا کتبہ جو ہم فرماتے۔ پس سب اصل کتابیں اس عہد میں موجود نہ تھیں بلکہ ان کے نام پر اور کتابیں لوگوں کی تصانیف تھیں کہ جن میں اصل کتابوں کے مضامین بھی مندرج تھے تو ان میں کفارہ و فلیٹ و الوسیٹ مسیح اگر کوئی لوگ بہتر ہو سکتی ہے نہ ان پر ہم اہل اسلام کو ایمان لانا فرض ہے بلکہ ان کے مضامین سے احتراز واجب ہے۔ اگر قرآن نے انکو رد کیا تو خوب کیا انکا اقرار کیا تھا؟ یہ قرآن کے حق ہونے کی دلیل قوی ہے۔ اس بحث کی تحقیق مفید دینی باب میں جو پیش ہے جو چاہے وہاں دیکھ لے +

نکات

[۱] ایمان کے بارہ میں مہم و مہم کو بہتر تب اس آیت ذکر کیا۔ اول یونسون باغیب سے ذات و صفات باری کی طرف اشارہ کر دیا۔

و بالآخرہ ہم یونسون میں قیامت کو بیان کر دیا اور اس عالم کا ابتدا و انتہا بھی اشارہ کیا +

[۲] بالآخرہ ہم یونسون میں صلہ کو مقدم کر کے اور یونسون کو ہم پر مبنی کر کے اور اہل کتاب کی پشت پر ایک تازیانہ سمار دیا کہ آخرت یقین کرنا انہیں کا حصہ ہے کہ جو قرآن کے ذریعے تمام تقاضا خیر پڑھنے ہو گئے ہیں اور پھر ہر ایمان کو آخرت دکھائی دیتی ہے دینا اور اس کے منصب پر ہم کو اس کے مقابل میں کچھ بھی نہیں سمجھنے کے منصب دینا اور کبھی اس کے خوف سے ہم نہیں کہ ہم میں لائے بخلاف تمہارے + اول تو تمہاری کتب جو ہم میں خیر اور اس عالم کی قوری کیفیت نہیں ہے اس تورات میں بنی اسرائیل کا دور رخ اور جنت دینا کی ناکامی (موت مرض قحط وغیرہ سے

{ اُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ }
وہی لوگ (متقی) اپنے خدا کی طرف سے سچی ہدایت پر ہیں اور وہی فلاح پانے والے ہیں +

یا کامیابی بتلائی ہے۔ اور جو پہلے حصہ میں کہیں کچھ ہے تو مہاسا ہے اور اسپر دنیا کی محبت اور قوم اور رسم کی پابندی سے بے لگائو کر کے اُس نبی اور کتاب کو تم جھٹلاتے ہو کہ جو تمہارے انبیاء اور کتبِ اعلیٰ کی تصدیق اور مدح کرتے ہیں جب تک ہے تو تمہارا آخرت پر کیا نکال تمہیں ہے اگر آخرت انھوں کے سامنے ہوئی تو یہ باتیں بکھرنے۔ جب خدا تعالیٰ متقیوں کے اوصاف بیان فرما چکا یعنی سعادت کی تشریح ہو چکی تو اب سعادت کے اُس فیچہ کو ذکر کیا ہے کہ اُس پر ترتیب ہوتا ہے تاکہ سامع کو رغبت پیدا ہو +



ترکیب

اولئک مبتدا اور علی ہی من ربہم ثابت کے متعلق ہو کر اس کی خبر بتا رہا خبر مکرر ملتا ہے۔ وادعوت عطف اولئک ثانی مبتدا اور ہم المفلحون اس کی خبر یا ہم مبتدا المفلحون خبر دونوں ملکر اولئک کی خبر ہوئے۔ یہ بت لاجبی خبر سے ملکر جملہ اس میں ہو کر معطف ہوا +

تفسیر

پہلے کہا تھا کہ قرآن بتائے متقیین پر نیز گارہاں کے لئے ہدایت ہے اُس کے بعد پر نیز گارہاں کے اوصاف بیان کر دیے کہ وہ ایسے ایسے اوصاف حمیدہ رکھنے والے ہیں اور یہ اوصاف قرآن سے حاصل ہوتے ہیں کیونکہ طبع طرح کے پر نیز گارہاں سے قرآن نے انسان کو ان اوصاف کا مشتاق کروا دیا اور جس سے یہ اوصاف ہوتے ہیں وہ ہدایت پر نیز گارہاں ہے یہی باتیں ہیں یہی متقیین ایک دعویٰ تھا اسکا ثبوت تقویٰ کے حنی بیان کر کے کر دیا جسکا خلاصہ یہ ہوا کہ قرآن سے پر نیز گارہاں حاصل ہوتی ہے اور پر نیز گارہاں کی ہدایت ہے۔ یہاں تک سعادت کا بیان تمام اور کلام بدل ہو گیا کہ قرآن سے ہدایت حاصل ہوتی ہے پھر ہدایت کا ثمرہ اولئک ہم المفلحون سے بیان فرما دیا کہ جو ہدایت خدائی نصیب ہوئی وہ فلاح دارین ہوتا ہے +

نکات

- [۱] پہلے الذین کے مقابلہ میں اولئک علی ہی من ربہم لایا گیا اور جس طرح دوسرا الذین اسکا متہ تھا اسی طرح اُس کے مقابلہ میں تیسرے طور پر اولئک ہم المفلحون ذکر کیا تاکہ بالآخرہ ہم یفلحون کی جزاء دیاں کی فلاح مستند سامع کا دل متناش ہو جاوے +
- [۲] جس طرح بالآخرہ ہم یفلحون میں ہانڈاری کا پڑھ کر چاہتا اُس کے بعد فلاح کا بھی ہم صبر مقدم کر کے انہیں پر چھڑ کر دیا جس سے معلوم کہ فلاح بھی انہیں کا حصہ ہے کہ جو ایسے لوگ وہ ان اوصاف سے مستعد ہیں اور جو ایسے نہیں وہ کسی ہی ریاضت کریں جو چاہتے اور راست پر نہیں کسی شہر فلاح کو نہ پہنچیں گے بس جو راستی کا اسلام کے مقابلہ میں ہیں اور اس کے بغضات ہیں اُن سے کبھی مشغول و حاصل ہو گا خواہ کوئی کمی ہی مشقت اٹھائے اسی لئے ایک جگہ فرمایا ہے کہ ان الذین ہنوا فی الاسلام اور تہو چہ خیرہ و مستقیم نہیں +

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ٥

البتہ جو کافر جوئے اس کے حق میں پاک (لے محمد) دراصل اللہ اور رسول پر ایمان نہ لائے اس لئے اس نے
ختم اللہ علی قلوبہم وعلی سمعہم وعلی ابصارہم عیشۃ وھو عذاب عظیمہ
اور کافروں کو کھری چھڑیں سے جلائے گا۔ جس میں اللہ تعالیٰ کا دھوکا دیا اور اس کے لئے عذاب ہے

بھی نہیں ہے تبسم زسی بچکے اے اعرابی۔ کہیں رو کہ تو میری تبرکات ہے

۴ اس بات کے بتانے کو کہ اہل تقویٰ کو کامل ہدایت نصیب ہے اور وہ ہدایت مذکور کی طرف کی ہے۔ لفظ علیٰ اور ایسا نا کر استعمال اور نمکین چرکات کیسے اور پھر بدی کو منہ پریم کے ساتھ عقید کیا کا مذکور کی طرف سے ہونا ہدایت کا ایسا جاوے۔ اور پھر اور انک سلم شارد اور اور خبر کو معرفت بنا کر اور بیچ میں ہم فصل ذکر کر کے بتا دیا کہ ہدایت اور صلاح متعین کا حد خاص ہے کہ جن میں اوصاف مذکورہ ہائے جائے ہیں +

قائدہ

فلاح اور خیر و فود کرو کر یہ دیکھا کہ بلکہ خیر و فود سے بھی ادبی و فہم کا متعلق بناتے ہیں (عسائیوں کا بھی اسی کے قریب عقیدہ ہے) اس لیے اس کے علاوہ
 دینیوں کے فلاح کا مفہوم بھی ان پر جم کر دیا ہے پس جو ان پر پہنچا کہ زکوٰۃ مذہب کا حاج اور ایمان ہو کر ہمیشہ جنہم میں جاوے گا لیکن بعض ظاہری
 بھی انہیں کے شریک ہیں۔ انکا مہم جو اہل اسلام کی طرف سے جو جواب ہے کہ فلاح سے مراد نہ رعب الف لام فلاح کامل ہے یہ جہان و ممالک سے
 منصف نہ ہوگا تو اسکو فلاح کامل نصیب نہوگی نیز کہ سلطان فلاح سے محروم ہوگا کیونکہ انفا و فلاح کامل (یعنی عقیدہ) سے انفا و فلاح مطلق الف لام
 نہیں آتا۔ علاوہ اسکے وہاں و احادیث کے متعدد موضوع سے ظہار گار ان اسلام کا فلاح یا جنت میں جا نا ثابت ہے +

جبکہ خدا تعالیٰ نے اہل معصیت کا حال اور اہل ایمان کا حال بیان فرمایا تو ضرور وہ اہل کمال شقاوت کا بھی حال اور اہل ایمان کا بیان کیا جاوے تاکہ حکم معرفت
الایثار باندہ ایمان و کسالت کا مقام خوب سمجھ میں آجاوے۔ سوا اہل شقاوت و دوطرح کے ہیں ایک وہ کہ جن کا راز و اہل باطن کے مخافت میں لنگھ
وہ کہ راز و اہل باطن میں حق کے سخت مخالفت میں ورا لنگھنا مفتی کہتے ہیں وہ دوسرے قوموں سے
جو ہر مضافات (یعنی راز و اہل باطن مخالفت) کفار سے جدا ہے۔ لیکن یہاں پہلے خدا کا حال بیان فرمایا ہے،

کریب

[illegible]

[illegible][illegible]

میں ہاتے ہیں۔ اب جس طرح یہ سوال چاہیے کہ خدانے اپنے بندوں کو مختلف استعداد پر کیوں بنایا اور بعضوں کی جبلت میں یہ تاریکی کیوں رکھی اور بچہ انکو خدا پر کیوں دیا؟ کس لئے کہ کسی قدر اختیار پر مبنی ہے۔ اور مختلف استعداد اور رنگ رنگ کی قابلیت نے میں وہ خود مختار ہے بلکہ جو کچھ دیا اسکا فضل بنا دیا کیونکہ انکو سب کو غلظ نہیں کیا۔ کیا برتن کہاں سے کہہ سکتا ہے کہ تو نے جو غلظ کیا کہ جو آبدست کر نیکی بہتی بنایا خدا ہل اور خود توں کے بننے کا بار نہ بنایا یا اس مسئلہ جبر و قدر میں زیادہ گفتگو کرنے سے مانع نہ ہو کیونکہ اسکے اسرار پورے پورے عقل میں مشکل سے آتے ہیں اس لئے میں بھی قلم بند نہ کروں کہتا ہوں +

قلب لغت میں ایک گوشت صنوبری کو کہتے ہیں کہ جو بائیں جانب پہلو میں اٹا اٹکا ہوا ہے اور اسی لئے مسکو قلب کہتے ہیں اور اس میں گل سے ان کو ان پستانہ اور بچہ اسکے لطیف انجڑہ روح حیوانی میں بنتے ہیں و شراکین کے ذریعہ سے تمام بدن میں دوڑنے میں درجن حرکت کا فضا بھی یہی روح ہے جس عضو میں وہ روح نہ جالے تو وہ جیسے وحر کہتے مگر جالے۔ اور یہ روح ہوائی کہلاتی ہے اور اسکو نسوید بھی کہتے ہیں اور روح حقیقی یعنی نفس نامقدس کا اصلی مرکب ہی ہے اور اس کا مرکب تمام جسم ہے جب اس روح حیوانی میں رکھ کر کھور روح حیوانی اور روح طبعی بھی کہتے ہیں) نعمت خدا آج ہے تیرے حقیقی کا تعلق ٹوٹ جاتا ہے اور قطع تعلق کا نام موت ہے۔ اور اصطلاح شریع قلب لطیفہ انسانی کا نام ہے کہ جس سے انسانیت قائم ہے اور جس سے شوق و محبت پیدا ہوتی ہے اور جس سے شریعت کے اوامر و نواہی بحال ہوتے ہیں۔ اور کبھی قلب سے عقل میں مراد ہوتی ہے جیسا کہ اس آیت میں اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَذِكْرًا لِّمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ اور کبھی نفس یا روح بھی مراد ہوتی ہے۔ اس آیت میں یہی لطیفہ مراد ہے کیونکہ استدلال کر اسی کا کام ہے اور یہی الہام الہی کی جگہ ہے اور یہی حق شناسی کی دور بیت پس جب یہ مہر پر ہوگی تو یہ سب باتیں مفہوم ہو گئیں +

نکات

[۱] کلام مدلل کیا کیونکہ اول دعوے کے طور پر فرمایا کہ کافروں کو برابر ہے آپ عقد سنائیں یا نہ وہ ایمان نہ لا دیگے۔ بظاہر اس دعوے کا ثبوت سمجھ میں نہیں آتا مگر اسکے ثبوت میں فرمایا کہ اسلئے کہ خدانے انھیں دلوں اور کانوں پر مہر کر دی ہے اور انھی آنکھوں پر پردہ پڑا ہے یعنی انھی جبلت میں تاریکی ہے اور یہی سبب ہے کہ اندھیروں نے انکو ہر طرف سے محیط ہو کر اس کے قابل ہی نہ کیا +

[۲] کسی چیز کو دریافت کرنا مومن طرح سے ہونا ہے یا جس سے معلوم کرے یا خبر صادق سے حال سمجھائے یا جو عقل غمخیز کے دریافت کر لے پس چونکہ ہوا آخرت اور خدا کی ذات و صفات جس سے نہیں معلوم ہوتی انکو باخود عقل یقین کرے یا خبر صادق سے انکی تصدیق ہو اور ایمان و کفر یعنی سعادت و شقاوت میں اور آخرت اور خدا کی ذات و صفات پر یقین کرنے یا انھیں پر مدار ہے اور ان لوگوں کی بدبختی بیان کرنی ضرور یعنی توسلے پر مشتمل علی قلوبہم علی جمہم فرمایا اور قلب اور سمع کو بصیر پر قدم کیا انھیں دلوں پر مہر ہے عقل سے ان امور پر کیونکہ یقین کر لیں اور انھیں کانوں پر بھی مہر ہے وہ مخبر صادق کی خبر کیونکہ سنیں و کس طرح ایمان لاویں۔ لیکن یہ قدر جس سے بھی ایمان حاصل ہوئے کہ طریق خدا و دیہ کہ نبی علیہ السلام کے معجزات کو دیکھا کہ ایمان لاویں سو یہ بھی بات انکو نصیب نہیں وہ ہر چند شمار معجزات دیکھ چکے ہیں لیکن نہ بڑا دینا کے بڑے

{ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللّٰهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ }
 اور بعض لوگ ایسے بھی ہیں کہ جو کہتے ہیں ہم اللہ اور قیامت کے دن پر ایمان لائے حالانکہ وہ بالکل مومن نہیں +

میں لوگ انہیں کہتے ہیں انہی آنکھوں پر پردہ ڈال ہے کچھ دیکھتے ہی نہیں +

۳۴ [تہا ایسی چیز کہ کیا کرتے ہیں کہ جس میں ہر طرف سے تصرف ہو سکے پس تہا اسکو ہر طرف سے بند کر دیجی ہے چونکہ کان میں ہر طرف سے اور دل میں ہر طرف سے بات پر مستی ہے آئیں گے کوئی حجت خاص نہیں آئے آپ تو تہا لگا نافرما یا اور آنکھ چونکہ سامنے دیکھتی ہے اس کے لئے حجت خاص ہے تو اس پر پردہ ڈنا فرمایا کہ سامنے پردہ چڑھ گیا دیکھنا بھی ممانا رہا +

حجۃ خلیفہ تعالیٰ حکم اور اسکی دلیل بیان فرما چکا تو اب میں یہ جزا فرماتا ہوں اللہ وہ فرمایا کہ و اتهم غداً الیم یہ غداً خواہ آگ سے خواہ حقوق فریختہ خواہ کسی طرح سے کہ جسکی کیفیت معلوم نہ ہو جو کچھ ہو وہ سب وح یا کی بھی اور اس جہلی کج روی کا اثر فرماتے ہیں جس طرح بانی کا اثر برودت اور آگ کا اثر حرارت کا یہ یاد آکر ہے اسی طرح انسان کے مجھے اعمال کا اثر خاص ہے جو مرنے کے بعد معلوم ہوگا اعادۃ الدنہ + حجت خلیفہ تعالیٰ اس فریق اشقیاء کو بیان کر چکا تو اب دوسرے فریق منافقین کا حال بیان فرماتا ہے +

ترکیب

بقول فعل ضمیر موزاج سن کی طرف اس کا فاعل اور آتہا بالہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مقبول فعل اپنے فاعل اور مقبول سے لگا کر فعلیہ موزاج ہوئی لمن شرہ موصوفہ کی مین جار اناس مجرور باجوز متعلق ثابت یا نعت کے موزاج واقع ہے ممکن کا تقدیر کلام یوں ہوئی ومن الناس من لا یقولون یہ جملہ خبریہ ہوا اسکا عطف الذین یؤمنون الخ ہر ایک قصہ کفار مصرع پر ہے اور ممکن ہے کہ من کو موصول مانا جاوے بحکم ما کا اسم اور یؤمنون خبر اسم وغیرہ لکھ کر خبر ہو او او مالیک کے ساتھ لکھ کر حال ہوا فاعل القیول سے جو من ہے حسن افعل مفر سے مگر سخی میں متنبیہ اور جمع کے بھی آتا ہے اسی لئے علم اصول میں سکھایا گیا ہے پس باعتبار افعلا کے بقول صلی اللہ علیہ وسلم اور باعتبار معنی کے ہم اور آتہا جمع کے سینے بوسے گئے ، بعض یوں بھی کہتے ہیں کہ من بقول آتہا بالہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الناس ثابت کے متعلق ہو کر اسکی خبر ہوئی تنبیہ کفار کے حال کو بطور عطف کے آئے نہیں بیان کیا کہ وہاں متقین کا حال انہیں کتابتاً آئے مضادات مانع عطف ہوئی اور چونکہ لکھا حال مستقلاً بیان کیا دوسری قسم منافقین کا عطف اس پر نہ کیا ہوا +

تفسیر

مدینہ میں کچھ لوگ ایسے تھے کہ جب بظاہر تو یہ کہتے تھے کہ ہم اللہ اور رسول اور قیامت پر ایمان لائے اور مسلمان ہوئے تا کہ مسلمانوں میں لکھ سناغ دینا حاصل کر لیں و ربہ قیم کی سختی سے جو آپر پیش آنیوالی تھی اسلام کو اٹھنا کہ جبیں گے یہ ایمان و حقیقت ایمان تھا اور بغیر خدا سن ل کے زبان سے کہنا خدا تعالیٰ علامت النبوۃ کے آگے کچھ بھی وقت نہیں رکھتا اس لئے خدا تعالیٰ نے مسلمانوں کو تنبیہ کر کے لئے فرمایا کہ لوگ یہی میں

ہر گز مومن نہیں۔ ان لوگوں کو شرع میں منافق کہتے ہیں سب سرگروہ عبد اللہ بن ابی بن سلول تھا حضرت کے مدینہ میں شریف لائے سے پہلے لوگوں نے چاہا تھا کہ اسکو سرداری کی پٹری بند ہو جائے اور مدینہ کا سردار بنائیں لیکن جب حضرت تشریف لائے اور کچھ کو زندہ کر ڈالی باتوں سے تمام چال کی تارکیاں لوگوں میں سے دور ہو گئیں اور لوگوں کو ایک نئی زندگی کا مزہ آگیا تو پھر کچھ بڑے اس دنیا پرست کی کچھ بھی وقعت نہ رہی۔ اس لئے اس شخص کو حضرت اور اہل اسلام سے جدا اور پنج پیاہوا مگر غلبہ اسلام کی وجہ سے جنت بہشت کو خاطر نہ کیا اور لوگوں کے ساتھ بظاہر آپ بھی اسلام میں شمار کیا لیکن یہ اور اس کے رفیق مہوہ وجود مدینہ کے اس پاس بستے قسے اور اس با بیخ اور اسی کے ہر قوم غیبیہ و پردہ اسلام کی بیخ کنی کرتے رہے اور اس اتفاق کتاب پر گردا گرد لے اور اس جہل غ جاودانی کو بیچانے میں ہر طرح سے کوشش کرتے رہے اور اہل اسلام کو ہر منافعوں اور اس سورہ اور دیگر سورتوں میں اچھے اقوال و افعال ناخوشی سے جواب دیکھ رہے اور کچھ غزوات میں انہوں نے فتور پہلے میں وہ بھی مسطور جس سے خاندانے نفاق کی خبر کو باطل کاٹ دیا۔

متعلقات

نفاق کی جہان فہم میں اول یہ کہ زبان سے اسلام اور ایمان ظاہر کرے مگر درپردہ صاف منکر ہو۔ دوم یہ کہ درپردہ صاف منکر نہ ہو مگر مقلدین بھی نہ ہو بلکہ تیردا و مذہب ہو موم یہ کہ دل میں التمدین کو ہو مگر کامل نہ ہو اور گناہوں و ریش نیا اور غلبہ شہوات اسکو ایسا کر دیا ہو کہ یہ دنیا کے منافع کو ایمان پر مقدم سمجھتا ہو دنیا کی خاطر لشکر اسلام کا مقابلہ اور اہل اسلام کی برابری اور دین کی جوا اسکے نزدیک بچہ نسل نہ ہو یمینوں گروہ خدا کے نزدیک صحت کا فریں اور جہنم کے سب سے اسفل طبقہ میں گئے۔ اِنَّ الْمُنَافِقِيْنَ فِي الدَّرَجَاتِ الْاَسْفَلِ مِنَ النَّارِ ان تمون قسم کے منافق مدین میں موجود تھے چہاں ہم یہ کہ قال حال کے مطابق نبوزبان سے کچھ کہنے میں کچھ اور ہو جبکہ کہتے ہیں اچھا پس سے کافر نہیں ہوتا مگر یہ بھی انہیں منافقین کا غیبہ ہے اور سرسراستی ہے۔ لوز ایمان اور صداقت کی کوئی فراہمی فریب و مکر کو گوارا نہیں کرتی چہ جائیکہ اس باک مذہب کا رکن قرار دیکر اسکے نورانی چہرہ پر دھتہ لگایا جاوے بلکہ نبی صلعم کے فضل و جہت سے صحابہ و تابعی حالت قلبیہ میں ذرا فرق آئے تو بھی نفاق سمجھتے تھے چنانچہ امام مسلم نے روایت کیا ہے کہ حضرت بن مسیح اسدی حضرت ابو بکر سے ملے ابو بکر نے پوچھا کیا حال ہے اُس نے کہا میں تو منافق ہو گیا ابو بکر نے فرمایا تو یہ کیا کہتا ہے اُس نے عرض کیا کہ جب تم نبی صلعم کے پاس گھر میں آتے اور بیوی بچوں میں مشغول ہوتے ہیں تو وہ کیفیت جو میں ہوتی ہے اسکو قبول کرتے

۱۔ اہل اسلام میں اول صدی کے اخیر میں جو کچھ خلافت کی بابت زیادہ نزاع ہوئی تو ایک گروہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف راہی کا یہاں تک ہم رہنے لگا کہ حکومت و مذہبی دائرہ رکھتے تھے اور پھر رفتہ رفتہ ایک فریق ہو گیا جسکے شیعہ کہتے ہیں اور یہ فریق اکثر ایران میں پھیلا اور ایران میں جو مسک ہاں یہ عقیدہ تھی سے پیدا تھا چنانچہ دستارِ زمانہ ساسان اول کے (۶۰) جلا میں مرقوم ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے یہ سلسلہ گروہ بھی اپنے مذہب میں جاری کیا اور جہاں کہیں حضرت علی اور اہل بیت سے طغیان لانا کی مع مشغول ہے اس کے جواب میں اس عقیدہ سے کام لیا اور کہا یا کہ وہ تفیکرتے تھے اس نواب کو و دشمن باغ شیعہ بھی ہرگز نہیں تسلیم کرتے اور اہل کبار کی نسبت حق پرستی اور نفاق کا عیب لگاتے تھے لہذا حضرت نے اس نواب کو جواب دیا کہ وہ ایمان و کلمات و چش میں وہ اسکو مانتے ہیں ۱۱۲

{يُحَادِّثُونَ اللَّهَ وَلَئِنْ لَمْ يَأْمُرُوا بِكَ لَآتِيَنَّكَ الْفِتْنَةُ وَمَا لَيْسَ بِكَ بِمُحَادِّثِينَ} (اپنے نزدیک) وہ کہہ دے رہے ہیں اللہ کو اور سامان کو حالانکہ وہ خود اپنے ہی آپ کو دہکا دے رہے ہیں اور جانتے نہیں +

میں لوگوں نے کہا میرا بھی یہی حال ہے تب وہ دونوں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گئے اور خطبہ لے یہ حال بیان کیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ^{ملاحظہ} اگر تم جو عیسائی کی کیفیت میں رہو کہ جو میرے پاس ہوئی ہے اور یاد آ رہی ہیں رہو تو لاگو تم سے گلی کو چیل میں درختوں پر مصافحہ کیا کر کے ماریا بات کبھی کبھی ہوتی ہے +

نکات

[۱] منافقین عوی کرتے تھے ہم اللہ اور قیامت پر ایمان رکھتے ہیں خدا تعالیٰ نے بھی انہی کو اعلیٰ کے موافق باللہ وبالیوم الآخر کو قیاس کیا کہ معلوم ہو کہ ہمیں تم کو دعویٰ ہے تم سبھی تمہیں کہو بخود لا در قیامت کے دن پر ایمان رکھتے تو اس کو اور قریب کو خدا اور اس کے رسول سے جائز نہ کہتے پس وہ انوں میں تمہارے ایمان کا کیا اعتبار دیتی جہاں تم کو چاہی کہ دعویٰ ہے وہیں جھوٹے ہو گیا بیکجاں تم کو خود قیاس مقصود ہو [۲] اگر یہ سب کلام یہ چاہتا تھا کہ انہی جواب میں آتے کہ وہاں کہہ جانا کہ جو اسطابق ہوتا مگر عکس سکے ہم یونین فرمایا کہ آئے ایمان کی نفی اچھی طرح سے ہو جائے سکے کہ زائد ماضی میں نکو ایمان سے باہر بیان کرنا بیکار کہ آتے سے سمجھا جانا اس امر میں تنہا قائم نہیں ہوتا کہ جو کچھ عیسائی کے لئے ہم یونین سے ایمان سے باہر کر دیا بخود ہے علاوہ اسکے آتے میں بقابلہ جواب نہت اللہ اور قیامت کے دن پر ایمان لانے کی نفی بھی جاتی اور جبکہ ہم یونین کہا اور نفی کو آ سے ملو کہ کر دیا تو بالکل ایمان سے بے بہرہ ہونا ثابت کر دیا کہ انکا ایمان اللہ پر ہے نہ قیامت پر نہ نبی اور قرآن اور اسکے جواز پر اسکے بعد خدا تعالیٰ نے اس فعل سے جو غرض ہے اسکو بیان فرمایا

ترکیب

یخادعون فعل ضمیر تم جواز ہے منافقین کی طرف اسکا قائل اور لفظ اللہ والذین آمنوا (موسول صلہ مکرم معطوف ہو کر لفظ اللہ پر) فعل اپنے فاعل اور مفعول سے ملکہ جلیغیہ بنا کر کلام متانف ہوایا یہ حال ہے قائل قبول سے + اور ناحیہ جوعون فعل ناقص اس مفعول معذون مستثنیٰ نہ (اللہ انفسہم مستثنیٰ فعل ناقص اور مستثنیٰ نہ اور مستثنیٰ ہو کر زید و احوال ہوا قائل جہاں عون سے اور ناحیہ جوعون فعل ضلیہ زید واد کے اس ناحیہ جوعون الزم سے حال واقع ہے +

تفسیر

یعنی وہ منافقین جو یہ کہتے ہیں کہ ہم اللہ اور پچھلے دن پر ایمان لائے اپنے زعم میں خدا ہے اور مسلمانوں سے قریب باڑی کر رہے ہیں اور حال یہ قریب پٹے تئیں سے ہے میں کہو بخود خدا تمام العیوب سے اس سے کوئی بات معنی نہیں دیکھتی اور وہ مومنوں کو لگا کر لایا گیا ہوا نہت کچھ بھی اس مخادعت (قریب باڑی) کا اثر نہ پڑا انہیں پر لگا کر دنیا میں بھی سوائی ہوئی آخرت میں عذاب شدہ ہیں مبتلا ہو گئے مگر

{فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَذَرَهُمْ لعلَّ هُمْ يُعْصُوا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ}

(اُنہوں میں مرض ہے پھر چھوڑ دینے کے لئے ان کو خدا کا عذاب دیکھنے کے لئے ان کے جھوٹ بولنے کی وجہ سے)

اُن کے حواسِ سلیمہ میں فساد آیا کہ ان کو یہی بات بھی دکھائی نہیں دیتی کہ خدا تعالیٰ کو کوئی فریب نہیں دیکھتا اس کا انشا و الٰہی ہم پر پڑ گیا

متعلقات

شرح لغت میں بُری بات چھپانا اور اُس کے برعکس کھانا کہ کسی کو فریب دیا جاوے +

افس ذات شے کو کہتے ہیں خواہ جوہر ہو یا عرض یا دونوں سے بُری جیسا کہ ذات یا ربی تعالیٰ لقولہ تعلم فی نفسی ولا اعلم فی نفسک الا یہ اور روح کو بھی کہتے ہیں کیونکہ حی کو نفس ہی سے قائم ہے اور قلب کو بھی کہتے ہیں کیونکہ یہ محلِ روح ہے اور خون کو بھی کہتے ہیں کیونکہ نفس کا توام ہی سے ہے اور پانی کو بھی کیونکہ اسکی طرف نفس کو زیادہ جاذب ہے اور رائے کو بھی کیونکہ نفس سے پیدا ہوتی ہے

شعور احساس کو کہتے ہیں اور انسان کے مشاعرے کے حواس میں دراصل (اسکی شعور بال) ہے اور جو لباسِ جلد کے بالوں سے ملتا ہوتا ہے اسی لئے عرب کو شعور کہتے ہیں۔ اس مناسبت سے پھر اور وسیع معانی میں بھی اس لفظ کا اطلاق آتا ہے +

نکات

[۱] جو غیر منافقین یہ فریب بازی ہمیشہ کرتے تھے اور آج بھی اُن سے یہ فعل متوقع تھا تو اس رمز کے لئے مضارع سے اُن کے ارجاع کو تہمید کیا تاکہ تبتہ وارجوت پر اور آئندہ کے سدور پر دلالت کرے +

[۲] اُن کے پرے درجہ کی حماقت ثابت کرنے کے لئے کہ وہ انفعروان کہا جائے کہ ان کو کبھی کوئی شعور محسوسات کے لئے استعمال کیا جاتا ہے اور محسوسات معقولات دونوں کے ہیں جب انفعروان کہا تو گویا یہ ثابت کر دیا کہ اس کرکی بُرائی ایک محسوس چیز ہے مگر چونکہ علی البصائر غشاوۃ یعنی انکی آنکھوں پر پردہ پڑا ہے دیکھ نہیں سکتے + اب لکل آیتیں اس فعل کی وجہ بیان فرماتا ہے کہ وہ ایسی باتیں کیوں کرتے ہیں +

ترکیب

مرض مبتدا، مؤخر فی قلوبہم خبر دونوں ملکہ جملہ سببہ خبریہ ہوا۔ زاد فعل اللہ فاعل جم مفعول اول مرضا مفعول ثانی فعل فاعل اور دونوں مفعولوں سے ملکہ جملہ فعلیہ ہوا۔ عذاب موصوف الہم اسکی صفت پھر ما کا نوا یکذہون جملہ تاویلِ سہرہ کے ہو کر متعلق کائن کے ہوا اور الہم کی صفت ہوا۔ یہ موصوف اپنی صفات سے ملکہ مبتدا، الہم خبر مبتدا، خبر ملکہ جملہ سببہ خبریہ ہوا اور اسکا عطف کلام سابق پر ہوا

تفسیر

یعنی انہی یہ فریب بازی اسلئے ہے کہ انکی فطرت میں صحتِ سلامتی نہیں اور دل پر مرضِ ناراستی عارض ہے پس جوں جوں فطرت کو درست کرنے والی اور روح کو صحت بخشنے والی باتیں نبی علیہ السلام پر نازل ہوتی گئیں انکی یہ غلطی سے اُس اصلی مرض کو ترقی ہوتی گئی

سخ۔ مرض بڑھتا گیا جوں جوں دوا کی، جس طرح جسمانی امراض کا نتیجہ موت ہے اسی طرح روحانی امراض کا ثمر و اس عالم میں عذاب الیم ہے۔ آسمانی پانی ہر درخت اور تخم کی بالیدگی کا باعث ہے مگر کسی درخت میں اسی پانی سے کاٹے اور کڑے پل اُٹتے ہیں اور جب کا تخم اچھا ہوتا ہے اس سے عمدہ اور خوشبودار پھول و پھل نکلتے ہیں۔ اسی طرح قرآن جو تخم روح کے لئے آسمانی پانی ہے اس سے مومنوں کو شفا اور جنک جہالت میں کبھی ہے انکو زیادہ مرض پیدا ہوتا ہے مجبورہ مرض اس عالم میں بصورت عذاب الیم ظاہر ہوتا ہے۔

متعلقات

[مرض] لغت میں بدن کی اس حالت غیر طبیعی کو کہتے ہیں کہ جو افعال طبعیہ میں خلل انداز ہوتی ہے اور مجازاً ان اعراض نفسانہ کو بھی کہتے ہیں کہ جو نفس کے کمالات میں محفل ہوتے ہیں جیسا کہ جبل اور بقیدت اور کینہ اور حسد اور شہوت اور حب دنیا اور صحت اور ظلم وغیرہ کیونکہ جس طرح مرض سے کمال بدن یا حیات زائل ہوجاتی ہے اسی طرح ان اعراض سے حیات ابدی اور اس کے کمالات زائل ہوجاتے ہیں اور روح پر تاریکی پیدا ہوتی ہے۔

[الیم] اسے مولم۔ الیم (جسکو درد کہتے ہیں) اور اک ناماعلم ہے ہر چند بدن میں ناماعلم حالت تفرق اتصال زخم و شکاف ہو مگر صحت و اک اور اک نہ ہوگا ہو گیا کہ دوا و ہوشی کو کھانا فارم میں ہوتا ہے کچھ دکھ نہ معلوم ہوگا۔ اسی طرح اس عالم میں روح کو طلسم دنیا کی کھورام لئے ہوش کر رکھا ہے جب موت کے بعد ہوشی دور ہوگی تو ہر شخص کو اپنے روحانی امراض کا دکھ معلوم ہوگا اور اس عالم کی عذابت کا لازم ہوم ہوگا۔ باش تا بندوسی بختا بند + باش تا با تو در حدیث آئندہ تا کیاں را نشاندہ بر درہ تا کیاں را گرفتہ و برہ۔

[الکذب] یعنی جھوٹ اس خبر کو کہتے ہیں کہ جو خلاف واقع ہو بعض کہتے ہیں کہ جو خلاف اعتقاد ہو بعض کہتے ہیں کہ جو اعتقاد اور واقعہ دونوں کے خلاف بیان ہو اس کو کذب کہیں گے۔

نکات

[۱] اس آیت میں بھی خدا تعالیٰ نے امر واقعی کی رعایت رکھی فی قلوبہم مرض سے یہ بات بتلا دی کہ دنیا میں ہدایت و گمراہی اور سعادت و شقاوت کچھ نہیں آتا ہے وہ اصلی استعداد اور جبلتی قابلیت کو مافق پیش آتا ہے جوازلی مض ہیں اور انکی روح کا مزین فاسد ہے اس عالم میں عیسے ہی افعال نامطلوب سرزد ہوتے ہیں اور قوا جم اندم ضا سے اسبات کی طرف اشارہ کر دیا کہ ان امور کا اصل خالق خدا تعالیٰ ہے گو گمان سورہ یاسی اور کہ طرف بھی اسناد ہوتا ہے اور وہم عذاب الیم ہا کا اذاکہ بون سے یہ بات بتلا دی کہ زندہ اپنے افعال میں مجبور محض نہیں بلکہ اختیار رکھتا ہے کہ جبکی وجہ سے اس کے افعال بہتر اور جہرام تب ہوتی ہے۔

[۲] ہر طرح اس آیت کا تفسیر و تفسیر کے خیال باطل کے رد کی طرف اشارہ ہے کہ جو کہتے ہیں کہ عالم محض توہیات و خیالات ہیں کسی چیز کی کج حاصل نہیں نہ کوئی کرم (اصل) نہ کوئی عمل آخرت میں نافع ہے نہ مضر دنیا و کما سوفی طامیہ اور یہ اقبول

وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ قَالُوا لِمَ لَا نَعْبُدُ إِلَّا اللَّهَ وَنَحْنُ بِأَعْيُنِنَا قَالُوا لَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَكُنَّا لَكَ شَاهِدِينَ ۖ فَوَضَعْنَا مَائِدَتَهُمْ وَأَنزَلْنَا فِيهَا طُفْرًا ۖ فَتَوَلَّوْا عَنَّا بِنِعْمَةِ اللَّهِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ۚ فَنِصَّبُوا بِدِينِهِ الْغَيْبَاتِ ۚ وَكَانُوا بِرُؤُوسِهِمْ لَهَا سَوَاقِدَ ۚ فَنَلَسُوا بِأُعْيُنِنَا ۖ فَنَحْنُ بِالْأَعْيُنِ ۚ وَكَانُوا جُنُودًا لِّلْغَيْبِ مُطِيعِينَ ۚ وَكُنَّا لَهُمْ شَافِعِينَ عِنْدَ رَبِّكَ فَكَرِهُوا ۚ فَأَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ ۖ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسٍ ۚ فَلْيَدْعُ عَصَاكَ قَالُوا لَمَّا بَلَغْنَا فِي الْحَيَاةِ عِشْرَانًا قَالَ يَسُوءُ زَكِيَّا أَنْ يَقُولَ رَبِّي يَسَاءَ لَكَ الْبَدَنُ ۚ قَالَ أَأَنتَ زَكِيَّا ۚ قَالَ أَتَسْمَعُونَ ۚ قَالَ لَا يَسْمَعُ بَلْ يُرْسِلُ الرُّسُلَ فَهُوَ غَافِلٌ ۚ قَالَ فَذَاقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ كَافِرِينَ ۚ

اور جہان (منافقوں) سے کہا جاتا ہے کہ میں میں فساد کروں گے میں ہم تو اصلاح کر رہے ہیں۔ دیکھو وہی منافق خیراں کر رہے ہیں مگر سمجھتے نہیں

مذہب ہے اور عیسائی بھی بموجب فتویٰ پولوس شریعت سے آزاد ہیں۔ اسی طرح فرادہم اصراف سے اس فرق کے خیال باطل کی طرقت
اشاہدہ کہ جو افعال یا اکرم جی کو مؤثر بالذات جانتے ہیں وہ خدا تعالیٰ کے جوہ و قدرت کے منکر ہیں عیا کہ بود و ہما انسانا اہل ہند میں اس کے معنی یہ

۳۔ ہمارا کتا سے عذاب آخرت کی طرف اشارہ کر دیا تاکہ جو لوگ بطور تخاص یا بطور ترقی مال و بہار اسی عالم میں جزا و سزا کے قائل ہیں ان کا خیال باطل و جوہائے ف غلاب کہ جو کذب سے متعلق کیا اس سے جھوٹ کا حرام و موانعت ہو اپیل مسئلے اہل اسلام میں بالاتفاق جھوٹ بولنا حرام و قبیح ہو گیا۔ یہ وہ فعل ہے کہ جس کے قبیح پر اکثر نبی آدم متفق ہیں + اب اگلی آیتوں میں خدا تعالیٰ ان کے مرض قلب کو ثابت کرتا ہے کہ وہ بُری باتیں کرتے ہیں اور سُخو بخلی سمجھتے ہیں جس طرح کوئی مریض کڑوی چیز کو میٹھی یا بالعکس تصور کرتا ہے اور یہ جہل مرکب نے حکماء کے نزدیک یہ مرض لاعلاج ہے پس فرماتا ہے +

ترکیب

اذا حرف شرط قبل فعل مجبوز لہم تعلق قبل کے لافعل وافی الاضیاع مفعول بالهم لہم فاعل ہوا قبل کا یہ دونوں ملکر شرط ہوئے اور قالوا فعل
نہا مخبر صلیحین جملہ اسکا مفعول فعل اپنے فاعل ضمیر ہم اور مفعول سے ملکر جملہ خبریہ ہو کر جواب ہوا شرط کا شرط وجہ ملکر جملہ شرطیہ ہو کر موصوف
ہوا کیونکہ بقول یہ ان شرط پیدل ہم اسکا اسم اور ہم المصنف دون مبتدا خبر جملہ تنکراہی خبر۔ لیکن کلمہ استراک اسکا مابعد لایستعرون
جملہ استراک لایہ الا حرف تہنیہ جو صدر جملہ خبریہ مخاطب کے لئے آتا ہے۔ یہ جملہ خبریہ مستانفہ ہے جواب میں اسنے قول کے +

نفس

یعنی مرض قلب اپنے بہانے تک غالب آگیا ہے کہ آنسو نیک و بد میں بھی تیز نہیں جی کسے کہ جب کوئی مومن یا رسول یا خود خدا پہنچے اسے یہ فرمانا ہے کہ تم ملک میں فساد نہ ڈالو جی گناہ اور جیغ و زاری اور غمازی نہ کیا کرو تو اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ ہم تو پہلانی کر گئے ہیں اس غمازی اور گناہ کو پہلانی سمجھ گئے۔ خدا فرما رہا ہے دیکھو یہی لوگ مفسد ہیں مگر بے شعور ہیں کہ اسٹوا اپنے فساد اور صلاح میں تیز نہیں مصاددہ جب انسان اپنے عیب کو عیب نہیں سمجھتا تو بڑی غرابی میں پڑتا ہے اور صد بآ آدمی دنیا میں ایسے اندھے ہیں کہ انکو حقیقت علم معلوم نہیں ہے چشم باز و گوش باز و اس دکانا و خیر و اہم پر چشم بند ہی خدا ایک عالم اس جہل مرکب میں گرفتار ہے کوئی خدا کا تقرب سمجھ کر قبول کو چاہتا ہے کوئی توحید سمجھ کر غفلت کی دلدل میں گرفتار ہے کوئی بائید سلطنت آگ کی دھوئی راے بیٹھا ہے کوئی کسی بوس فلام کو دل میں نہ نہ کر کے دیا کہ اسے اسے گناے بیٹھا ہے ہزاروں لوگ گناہ میں غوطہ لگا لگا گناہوں سے پاکی سمجھ کر دوسرا

وَإِذْ قِيلَ لَهُمُ امْكُتُوا لَنَا وَأَلْزَمْنَا كُنُوزَكُمْ فَأَصْرَأُوا إِلَيْنَا إِنَّهُمْ طَغَوْنَا ۚ لَئِنْ كُنْتُمْ عَلٰىٰ وَعْدِكُمْ لَسْتُمْ بِفَاعِلِينَ ۚ

اور جب نے کہا جاوے گا اور لوگوں کی طرح سے تم ہی ایمان لاؤ تو کہتے ہیں کیا ہم یہ جو قوفوں کی طرح ایمان لیں گے جو ہی لوگ جو قوف ہیں لیکن جانتے نہیں +
اور اسے آتے اور شفقت اٹھاتے ہیں اہل دنیا شب و روز لیں بن بیج و شرابیں غرق ہیں نمونے کی مہلت و عینیت کی ذمت ۔ صدہا دینا پڑ
حکام کی خوشامد اور ترقی مناصب میں شب و روز گرم اور اسی کو فخر کبیر اور مقصود اصلی سمجھتے ہیں لغرض ہر کس خیال خوش خطے داد
لیکن جب اس طرف سے آنکھ بند ہوگی اور اس عالم کی چیزیں کھائی و پینکی و حشرت و اخسوس ہوگا اللہم ارنا حقائق الالہیہ یا کما ہی +

مشعلقات

[فنا] کسی فتنے کا اعتدال سے باہر ہونا اور جو فتنے کس سے تصور ہے اسکے قابل نہ رہنا اسکی نقیض صلاح ہے یعنی جس طرح فواید
چھڑا ہے ویسا ہی صلاح کے معنی میں سونامو متبر ہے ۔ اس جگہ فنا سے مراد بقول ابن عباس حسن و قنارہ حاسی ہیں کیونکہ جب نیا نیا
گناہ گاری چوری قتل زنا فتنہ انگیزی شرک و کفر کی اشاعت ہوتی ہے تو انتظام عالم میں خلل آ جاتا ہے اور قیل کا فاعل یعنی ہے
والے اس جگہ مؤمن یا رسول یا خدا لیتا ہے نہ نفار و شرار +

نکات

جس طرح کہ منافقین نے بزعم فاسد اپنے فساد کو صلاح بنایا اور ایمان کو ہضم و خوراک میں صلاح کا انحصار اپنے ہی نفس پر کیا تھا اسی طرح اسکے
میں لفظ الامار انہم ہم المفردان کلہما انحصار فرمایا کہ بلاشبہ ہی مفرد میں کہ کلام مقتضی حال کے مطابق متوجہ ہے ۔ ان منافقوں کی دوسری گت
ناشائیت یعنی اب تیری حرکت شاید یہ ہے کہ +

ترکیب

اواخر حرف شرط قیل فعل مجہول قول اسکا مفعول المکمل یوم فاعل معذوف اور لہم متعلق ہے قیل کے اور انما و اعلیٰ با فاعل اسکی تفسیر کیا آں اناس
بتاویل انما انما مثل ایمان اناس مصدر معذوف کی صفت ۔ قالوا فعل با فاعل اور انما انما مثل اسکا مفعول جواب ہوا شرک الافرہ بتنبیہ
انہم الخ اسم خبر ان کی ہو کر علیہ خبر یہ مستأنف ہوا اور لوگ حرف استنساخ الایمون حملہ استدراکیہ +

تفسیر

یعنی جب اجماع نے یہ کہتا ہے کہ ایمان حقیقی لاؤ کہ جس سے ترک فتنہ و فساد اور فتنہ بنا اور اعراض الزلات فانی حاصل ہوا اور وہ ان ذلک کے

لہ پس وجہ تفریق ان کے صفوہ میں یہ ہے کہ بعض نے اس فقرہ و اذ قیل لہم ان آیاتوں میں اس لنگاہ اناہ سے جو منافقوں کا فواید ہیں کہتے تھے یعنی کہ فہم کہتے تھے کہ
منافقوں کا اس طرح ظاہر میں اپنے عین سلمان بنانا اور انہے تو وہ کہتے تھے کہ منافقوں کو اوائے عین سلمان مت بنانا و اس طرح اور لوگ بیچ و بیچ سلمان
ہو گئے جس طرح ہی ہوا (الخ) سر سر علیہ ہے چند وجہ سے اول تو یہ کہ منافقوں کے اس ایمان کو فلو نہیں سمجھتے تھے بلکہ عین صلاح کہ سلمانوں سے غریب کہتے تھے
رازدانہ تھے نہیں دعویٰ تھے کہ انہی میں اپنی عقل و دال ہے حالانکہ یہ منافق تھے ۔ دوم کا قول کہ ہر گز جزی نہ دے کہ بیچ و بیچ کے سلمان ہوا و منافق
انکے کو نہ سزا کا فاعل نہیں کہنے کی یہ ہیں اس لیے کہ یہ قول صحت و لا یجوز ان یکن افاضل بلکہ ان یفعلن لایون و التیو لایون خافہ کی ۔ ایضا روف تہا تو فہم کہنے کی کیا ہوتی

ایمان کی مثل ہو کر بقیع و قصاصان دنیا کو آخرت کے مقابلہ میں کچھ بھی نہیں جانتے اس عالم کو فانی سمجھ کر عالم باقی کے لئے جان و مال خرچ کرنے میں کچھ دریغ نہیں کرتے اور حقیقت یہی آدمی ہیں ورنہ جو لوگ کہ عالم باقی کے مقابلہ میں ان چند روز غمخوار پر مفتون ہیں مجبور میں ہیں اسکے جواب میں وہ منافق کہتے ہیں کیا ہم جو قوتوں کی مانند ایمان لائیں خیالی جنت و دوزخ کے لئے سحاب و مقاصد دنیا چھوڑ بیٹھیں؟ یہاں دنیا بدین سے مقدم ہے عالم آخرت اور وہاں کے نفع اگر کئے دیکھیں جسکو یہاں عیش آرام ہے اسکو ہر نگہ آرام ہے جس طرح ہو سکے دنیا ہاتھ آوے ہر مس باش و خاک باش و اسگب مر دار باش + ہر حوجہ باشی باش عرفی اندکے زردار باش + اور کسی نے کہا ہے ہر جہو معلوم ہے جنت کی حقیقت و اعطاء دل کے بہانے کو یہ خیال بوجھا ہے + یہ لطفت زندگی اور یہ مرضے اور یہ جلے کون چھوڑے؟ آہ صابر نقد کون ہاتھ سے دے؟ اور کیا ہم ان لوگوں کی مانند ہو جاویں کہ جو دنیا اور ہر طرح کے عیش چھوڑ کر شب و روز خدا کی یاد میں مشغول ہیں اپنے منافع پر بھی نظر نہیں کرتے نہ سب کہ دنیا سازی کی جائے لگے ان مسلمانوں کا دور دورا رہا تو ان کے بارے میں دور در دور مدعاغلوں سے بھی سازش رہی کیونکہ اگر ان کا وقت آگیا تو بھی ہمارا عداوت سے نہ جائیگا۔ ایک ملذہ ہو جائے عقلوں کا کام نہیں اسکے جواب میں خدا تعالیٰ فرماتا ہے خدا را یہی لوگ حق اور بیوقوف ہیں کیونکہ ہر روز دنیا کی آنگھوں سے دیکھتے ہیں کہ کیسے کیسے نوجوان حسین اور کیسے کیسے باقیال اور ذی اقتدار اور کیسے کیسے بادشاہ ہفت کشور اور کیسے عیش آرام آٹھائیلے ہزاروں من مٹی کے تلے آگے جاتے ہیں ہر مقدور ہو تو خاک سے پوچھوں کہ لے لیٹیم + تو نے یہ گنہائے گرانایہ کیا کئے + اب نہ آئے وہ سامان عیش میں نہ وہ ابلاب باطلہ میں نہ وہ مال و زر آگئے پاس ہے پھر جب خوراک ایک روزیہ تمام عیش و آرام ہاتھ سے جانے (غایۃ الامردس میں برس بعد) تو اس چند حظ دنیا پر دل لگا کر عیش کے قابو میں ہوں میں تیرے گلاب جیا تو بھر کیا نہ خیر نے کونے تک دم لیا تو بھر کیا نہیں اس عالم کا کھانے کا میں کہ جن کا زنا نہ غیر تنہا ہی ہے ان لذائذ حسیہ پر مفتون ہو نا اور اس یقینی امر کے لئے کچھ بند و بست نہ کرنا نہایت حماقت اور پرے درجہ کی سفاهت ہے جس طرح نادان بچہ ذرا سی ٹٹلی سے بہل جاتے اور عمدہ چکر کو ہاتھ سے دیتے ہیں سی طرح ہر لوگ ہیں اور جب عالم آخرت حق ہے اور وہاں جانا بھی حق ہے اور اُسکے دی بھی برحق ہیں و ان کا وعدہ بھی سچا ہے تو بھر نہ ڈب رہنا اور بھی حماقت ہے مگر وہ امراض قلب میں گرفتار ہیں انکو اس امر کی خبر نہیں +

مشعلقات

[سفر] ہلکا بن عرب بولتے ہیں سہنت الریح لیسے آٹھائیگی اس چیز کو ہوا۔ پھر اس کا اطلاق ہو قوتی اور حماقت میں بسبب خفیت ہونے عقل کے آتا ہے۔ سفیہ روزن ذیل اسم فاعل یعنی بیوقوف سفہاء اسکی جمع ہے۔ سفاہت کے مقابلہ میں نارت (کہ جسکو نارتی بھی کہتے ہیں) اور حلم آتا ہے جسکے معنی سچا اور سچو کہ ہیں +

[الناس] میں لام یا منس کے لئے ہے جس سے مراد کامل میں کیونکہ جس بولکلر و کامل مراد لیا جاتا ہے ہمارے محاورہ میں بھی کہتے

وَإِذْ أَقْبَلُوا الذِّينَ آمَنُوا فَاذْخُلُوا إِلَىٰ سَبِيلِنَا مَعَكُمْ ثُمَّ

اور جب ملے میں ایمان والوں کو تو کہتے ہیں ہم بھی ایمان لائے اور جب تمہارا میں ملے میں اپنے شیاطین (دشمنوں) سے تو کہتے ہیں تمہارا ہم تمہارا (میں) سے

فَخُذْ مِنْهُمْ مَّتْرَعًا وَلَا تَنْصَرِفْ لَهُمْ فِي طَعْنِهِمْ يَعْهَدُونَ

ہم صوف دل لگی کر لیتے ہیں۔ اور کہنے لگی کر رہا ہے اور وہ ملے سے پہچان لگتی کرتی ہیں کہ جو وہ ہے وہ ہے میں

کہ فلاں انسان ہے اور فلاں آدمی نہیں یعنی کامل انسان ہے اور کامل آدمی نہیں۔ اور عرب میں بھی اس معنی کے لئے استعمال آیا ہے
ایک شاعر کہتا ہے ہلاڑیا نکتا و نکتا مجاہد اذالتنا من ناس و الزنا من ناس یعنی ہمارا وطن عمدہ تھا ہم وہاں جا کر گئے اور اس سے مجھ سے کتنے
تھے جبکہ آدمی آدمی تھے اور زمانہ زمانہ تھا یعنی جہاں جہاں زمانہ اور جہاں لوگ تھے وہیں اس تقدیر پر اہل ایمان کو آدمی فرمایا کیونکہ جو ایسے نہیں
وہ آدمی نہیں یا لامعہ ہدیٰ سب سے استخفاف معہودہ میں یعنی صحابہ کبار رضی اللہ عنہم +

نکات

[۱] فساد کے ذکر میں تو منافقین کو لایعرون کا لقب دیا اور ایمان نہ لانے کے بارہ میں لایعلون فرمایا اس میں یہ نکتہ ہے کہ فساد
ایک مجموعہ ہے اور لایعرون بھی خصوصیات میں لونا ہوتا ہے بخلاف ایمان کے کہ اس پر مطلع ہونا یا قسم علم نہ نہ کہ جو فساد داخل سے
حاصل ہوتا ہے۔ دوم نہ ایک قسم کا جہل ہے اس کے مقابلہ میں علم کا اکمال یا اخت ہے +

[۲] منافقوں کے قبیح میاں بارے میں ایک دستہ عربی رکھتا ہے وہ یہ کہ لایعرون اور لایعلون کے مفعول کو ذکر کیا تاکہ انہی نے نہ ہو
اور جہالت عام طور پر ثابت ہو جائے یعنی یہ بات نہیں کہ وہ فلاں بات نہیں جانتے بلکہ کچھ بھی نہیں جانتے +

[۳] نصیحت کو پورا کر دیا اول جملہ میں انفسدوا اور دوسرے میں آمنوا فرمایا کیونکہ انہی کے دو جہ میں برسی باتوں سے بچنا اور نصیحت
باتوں کو صحت میں لانا + ارب خدا تعالیٰ انہی جو بھی نصیحت نازیبا بیان فرماتا ہے +



ترکیب

و حرف عطف کے جو کلام سابق پر ہے۔ اذ ا حرف شرط لفظ اور حمل اقیوا تھا فعل با فاعل اور الذین آمنوا موصول و صلہ جملہ اس کا مفعول
یہ اپنے فاعل اور مفعول سے ملکر شرط ہوا۔ قالوا فعل با فاعل آمنوا مفعول سب ملکہ جواب ہوا بشرط کا اور جملہ شرطیہ ہو کر معلقون علیہ ہوا۔ اذ
حرف شرط قلموا فعل با فاعل الی شیاطینہم متعلق ہوا خدا کے یہ سب شرط ہوئی اور قالوا فعل با فاعل آمنوا مفعول سب ملکہ جملہ اس کا مفعول
مستتر ہون جملہ اسمیہ اس کی تاکہ یا بدل سب ملکہ جواب ہوا بشرط کا اور جملہ شرطیہ ہو کر معلقون علیہ ہوا۔ لفظ الذین ہذا مستتر ہوا
جملہ اس کی خبر معلقون علیہ و حرف عطف بعد جملہ معلقون فی طعنہم متعلق ہے تاکہ یہ جملہ جملہ معلقون علیہ ہوا جملہ اس کی خبر معلقون

تفسیر

یعنی جب وہ منافق مسلمانوں سے ملنے تھے تو انکے خوش کرنے کو یہ کہتے کہ ہم بھی ایمان لائے اور پھر جب اپنے سرداروں کے پاس جاتے تو نہایت تاکید سے کہتے کہ ہم تمہارے ساتھ ہیں ہم تو مسلمانوں سے بطور دل لگی کے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کہہ دیتے ہیں وہ جو خوفِ سید سے سادھے لوگ ہیں ہماری اس بات کو جیج مانکر ہمیں اپنے رازوں اور دلی ارادوں سے مطلع کرتے اور فرائض میں شریک بناتے ہیں خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ وہ مسلمانوں سے کیا دل لگی اور مخبر بن کر رہے ہیں خدا تعالیٰ اُن سے دل لگی کر رہا ہے کہ ان کو اس حالتِ خراب میں چھوڑ رکھا ہے کہ جس کا تیج دین و دنیا میں خراب اور آخرت میں روح کو ستم و عذاب ہے +

متعلقات

اللہ ہی بہیم استبصار اور کراہی و خداع وغیرہ اوصاف کو جو آیات قرآنیہ میں خدا تعالیٰ کی طرف منسوب کیا گیا ہے تو چھارے ایک ایک پر کس لئے کہ یہ اوصاف ذمہ میں آئے وہ پاک ہے مگر محاورہ میں ایک فعل پر کسی مناسب سے دوسرے فعل کا اکثر اطلاق آتا ہے ہوتے ہیں جس قدر کوئی چیز ظلم کرے اس قدر تم بھی اس پر ظلم کرو حالانکہ ظلم کے مقابلہ میں کچھ جزا مناسب ہی جائے وہ ظلم نہیں مگر وہ دونوں فعل باہم مناسبت رکھتے ہیں سئلے سپر بھی ظلم کا اطلاق آیا حال تعالیٰ۔ و جزا سنیہ یہ سنیہ۔ پس وہ لوگ جو بنداروں کے ساتھ کراہی شصت کرتے ہیں خدا تعالیٰ ان کو اس فعل پر کی جزا دیتا ہے لیکن اس جزا پر ایک مناسبت کراہی شصت کا اطلاق آیا اور خدا تعالیٰ کی طرف منسوب ہوا اور یہ ایک محاورہ کی بات ہے! ہر معنی کرنا سراسر بیوقوفی ہے۔ بعض پادری اور ہندو مسلمانوں کو ان آیات اُن الزمات کا جواب دیا کرتے ہیں کہ جو شئی کتبِ بنیہ سے ثابت ہوئے ہیں جن میں خدا تعالیٰ کی ذات مقدس میں جہانیت اور صدف اور جہل وغیرہ ملے کو ثابت کیا ہے مگر یہ سراسر انصاف ہی ہے ان آیات کے مطالعہ سے لاطمی ہے یا عدا کیجی رہے +

اطیمان بالضم و اکثر ایک جگہ قرآن سے تجاوز کرنا بولتے ہیں طینی الماء حبوبت کہ پانی اپنے حدود سے تجاوز کرنا اور حد سے بڑھنا یا جی یہاں اس سے مراد سرکشی اور کفر میں حد سے بڑھنا ہے۔ لفظ شیطان کی تحقیق مقدمہ کتاب میں پہلی جگہ یہاں اس سے مراد کفر کے سردار ہیں محمد اور عی دو انوکے معنی انصاف اور ایمانی کے ہیں گمراہی کا اطلاق ظاہری نہیں انصاف اور ایمان کے انوکھے معنی انصاف اور ایمان کے

نکات

۱۔ منافقین اپنی چالاک سے ایمانداروں کو اُنکے پہولے پن سے بیوقوف سمجھا کر ایمان جنالانے میں قسم اور کلام نوکد کی ضرورت نہ سمجھتے ہیں سو اُس کو تو خدا نے اُنکے ساتھ تعبیر کیا اور کھاربا مخصوص کفر کے سردار تو بڑے چلتے پڑزے اور پرے درجہ کے ہوشیار و دیگر قسم اور کلام نوکد کے کاہیکو اعتبار کرنے آئے اُن کے اس حکم تاکید کہا اور مجا سے کفر کے محبت کو جنالایا +

۲۔ خدا تعالیٰ کے مقدس لوگوں سے منہی کرنا خدا تعالیٰ سے منہی کرنا ہے۔ اور انکا ادب و رُائے محبت کرنا خدا تعالیٰ کا ادب و رُائے سے محبت کرنا ہے اس بات کے تلافی کو خدا نے یہ فرمایا کہ تم میرے بندوں سے منہی کرنے ہو انکی طرف سے میں تمہارے ساتھ منہی کرتا ہوں

أَطِيعُوا اللَّهَ وَالْطَّلَاةَ بِالْهَدَىٰ فَمَا رِيحَتْ تَحَارَهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ

یہ (منافق) وہ لوگ ہیں کہ جنہوں نے ہدایت دیکر گمراہی کو خرابی پس کچھ نفع نہوا انہی چاہے میں اور نہ وہ تجارت کرنا جانتے تھے

کہ تم کو گمراہی میں چھوڑ رکھا ہے جس کو تم بھلا سمجھتے ہو اور فیہ کس کا بڑا ہے +

[۳۳] اللہ سب سے بڑی جہم میں لفظ اللہ کو مقدم کر کے یہ بات جلدی کہ کوئی اور نہیں بلکہ خدا تم سے سنہی کر رہا ہے پھر دیکھو اسکی

ہنسی کسی سے جلیج کوئی بادشاہ اپنے نکمال کو کر بیٹھ اس کے مخالف کو یوں کہتے کہ تیرے بادشاہ مقابلہ کر رہا جو تاکہ سلو فوج پیدا ہو اور اپنی حرکت

ناشائستہ سے باز آئے [۳۴] اللہ سب سے بڑی نہ کہا کہ جفاہر میں مطابق بتا گراں سختہ کے لئے سب سے بڑی جہلہ خلیہ فرمایا کہ تیرا داؤ

حدوث پر ولالت کرے اور وقتاً فوقتاً خدا کی طرف سے مصائب کا نازل ہونا انکو معلوم ہو جائے گا قال اولایہوں ہم یقینوں فی کل

عام مرہ اور مرتین آیہ + اب اگلی آیتوں میں خدا تعالیٰ منافقوں کے اس فعل کا نتیجہ بڑے لطیف حکم بیان فرماتا ہے کہ ان لوگوں

نے عمر عزیز صرف کر کے کیا حاصل کیا +

ترکیب

اولئک مبتدا الذین موصول اشتراک جمیع فعلیہ اس کا مصلہ مجموعہ بنکر خبر ہوئی۔ فافترعہ محرف نفی رحمت فعل تجارتہم فاعل مجموعہ

جملہ خلیہ خبر یہ معطوف علیہ اور ماکانوا متعین جملہ اس پر معطوف +

تفسیر

یعنی وہ جوہر انسان کو خدا کی طرف سے ایک فطری ہدایت دے گا اگر اس پر کوئی عوارض و مواقع پیش آئے تو اسکی وجہ سے نیکی اور حیات ہی

کے رستہ پر چل سکے ان منافقوں نے اپنے اندر اخلاق زہیلہ اور ملکات فاسدہ پیدا کر کے اس نور فطرت کو چھایا (جبکہ خدا تعالیٰ نے

ہدایت کے بالعوض گمراہی خریدنے کے ساتھ تعبیر کیا ہے) ان لوگوں نے اپنے نزدیک بڑی عمر و نفع لینے والی تجارت کی جتنی کہ مدت سے

کھڑے ہو کر سود کھانا اور ماسک بدولت منافع دیا کو حاصل کیا خدا تعالیٰ فرماتا ہے اس تجارت میں نفع نہوا کیونکہ عمر عزیز اور نور فطرت کہ

جس کی کوئی قیمت نہیں من کو صرف کر کے دینا چند روزہ اور شہوات نفسانیہ حاصل کرنا اور بے بہا دیکھ بڑی کا کھلوانا نہایت بے حیا اور خف

اور رشک کرتے ہیں آئے ہیں کس کام کو کیا کر چلے + ہمیں چند سرباپنے دھڑلے + اور نہ سرے سے ان لوگوں کو تجارت کرنی آئی

کیونکہ تجارت یعنی کراہی جان و مال کو خدا کی راہ میں صرف کر کے حیات ابدی حاصل کرتے ہیں کہ وہ خود متعین فرماتا ہے کہ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَجَادٍ يَخْبِيَكُمْ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ ۖ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِوا عَنْ ذُنُوبِكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ

فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَا مَعْزِلُكُمْ عَنْ ذُنُوبِكُمْ ۖ لَكُمْ أَنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۚ

مَنْ لَمْ يَحْشَ الْإِذَى اسْتَوْقَدَ نَارًا قَلْبًا أَصْأَتْ مَا حَوْلَهُ ذَٰلِكَ اللَّهُ
 اَعْنِي مَنْ لَمْ يَحْشَ الْإِذَى اسْتَوْقَدَ نَارًا قَلْبًا أَصْأَتْ مَا حَوْلَهُ ذَٰلِكَ اللَّهُ
 يَنْوِيهِمْ وَيَزَكِّيهِمْ فِي طُلُوعِ الْبُصْرِ وَنَحْمُكُمْ عَلَىٰ قَهْمِهِمْ
 بِنَهْدِي اَوَّلًا نَحْمُكُمْ عَلَىٰ قَهْمِهِمْ بِنَهْدِي اَوَّلًا نَحْمُكُمْ عَلَىٰ قَهْمِهِمْ

اور نفع بھی نہ ملا اب خدا تعالیٰ ایسی حالت کو اور زیادہ تشریح سے بیان فرماتا ہے +

ترکیب

شعیر متباد کشتل البوموسول وصلہ سے ملکر کسی خبر کا توجہ یعنی مثل ہے اور ممکن ہے کہ مخدوف کے متعلق ہو۔ لما حوت شرط اضافت
 فعل تار اسکا فاعل ما حولہ سے حول البوموسول اسکا مفعول ممکن ہے کہ اضافت لازمی ہو پھر اسکا فاعل قرار دیا جاوے و تارینث اضافت
 کی طمانہ معنی آہو کہ جس سے مراد اشیاء یا اماكن میں سے تقدیر پر با طرف ہوگا۔ لفظ آہی تین صورت میں یکساں یعنی الذی دوم مکہ موصوفہ
 اسے نکالنا حولہ موصوفہ راہدہ۔ وہب فعل العدا فاعل بنور ہم بواسطہ بائی تقدیر مفعول۔ ہم ضمیر جمع راجع ہے طمانہ الذی کے کہ جو یعنی جمع
 یہ سب جملہ معلول علیہ و ترکہم فعل با فاعل مفعول اول فی طمانہ مفعول ثانی کس لئے کہ ترک مضمون یعنی متیر ہے لایسرون جماعہ ضایعہ
 ہے ہم مفعول سے یہ سب جماعہ معلول علیہ و مخطوف ملکہ جواب ہوا لہذا کا ضمیم الخ خبر مت مخدوف کی جو ہم سے ہم متباد لایرجون خبر مت

تفسیر

یعنی ان منافقوں کی مثال ایسی ہے کہ حیاتی نے آگ جلائی اور جب کسی روشنی بجلی توجہ ہی گل ہو گئی اور وہ شخص بہت بگاڑا ہوا
 پر انہیں رگیا اسی طرح انکا حال ہے کہ انکا وہ نور فطرت (کہ جو خدا نے ہر انسان میں ودیعت رکھا ہے) دراجھکا تھا یعنی بر خیر و خیر کے
 پہچاننے اور سعادت و شقاوت پر مطلع ہونیکا وقت آیا تھا تو اسیوقت اسکو خدا نے بجا دیا یعنی انکے فحاشی اور تعصب و عناد اور حب جاہ و مال
 کے اندھیاء و ظلمت خیر نے اس جراثیم فطرت کو بالکل گل کر دیا پس اب یہ بہرے میں کسی بادی کی بات نہیں سن سکتے اور گونگے بھی
 ہیں کہ اپنی بیماری دل کو حکیم روحانی سے بیان کر کے علاج پذیر بھی نہیں ہو سکتے اور خود اندھے بھی ہیں کہ خود خدا کے آثار قدرت کو ٹھیک
 راہ پر نہیں آ سکتے جب یہ تو اب انکے ہدایت پر لے کر کوئی صورت نہیں دیا یوں کہ انہوں نے آگ جلائی اور ارد گرد روشنی ہوئی
 یعنی دنیا میں کلہ توجہ کو اربابا کر غنائم اور حفظ جان و مال وغیرہ فوائد حاصل کے مگر مرتے ہی یہ جراثیم فوائد گل ہو گیا تو جھوٹا و ظلمتی
 اور سب ملکہ و قہر کی اندھیروں میں ہاتھ ملنے لگے اب انکے اسباب حسنت کا کوئی ذریعہ ہے نہ وہاں سے رجوع کر کے پھر دنیا میں آ سکتے ہیں

متعلقات

مثلاً لغت میں معنی مثل اور مانند ہوتے ہیں مثل و مثل مثیل جیسا کہ شنبہ و شنبہ و شنبہ ایک ہی معنی کے لئے آتا ہے پھر

مفضل اُس کہادت مشہور کو کہنے لگے کہ جس کی مغزبت (حملگی) کی وجہ سے موقع بیان کو اصلی حال کے ساتھ تشبیہ یا منقولہ ہو جس طرح ہمارے معاشرہ میں جہاں کوئی برعکس معاملہ ظہور میں آتا ہے تو یہ نفل کہتے ہیں بل نہ گوہر گوہی گون یہ نامانہ دیکھ کون + یعنی جس کا حق کرنے کا تھا اُس نے یہ کام کیا۔ اب اس موقع کو اُس اصلی حال کے ساتھ کہ جہاں گون گوہر نافرصا کیا گیا ہے تشبیہ ہی گئی ہے۔ اور نفل میں شرط یہ ہے کہ کوئی نادریات ہو اس لئے اصلی کلام کو نہیں بدلتے +

تشبیہ و نفل میں علامہ بلاغت کے نزدیک یہ فرق ہے کہ نفل کلام مرکب ہو مگر تشبیہ مفرد کو شامل ہے جبکہ اگر یہ کوئی چیز یا جاوہر اشغال کے بیان کرنے سے دل میں معافی کا عدم طور پر جاوہر بنا ہے کیونکہ ایک خیالی اور معنوی بات کو محسوس بنا کر دکھایا جاتا ہے تو کیونکہ اگر ایک بکا ضعف یوں ہے بیان کیا جاوے تو وہ اس قدر زور نہیں ہوتا جتنی کہ اس کو کلمی کے بالے کے ساتھ تشبیہ و نفل بیان کرنے سے ہوتا ہے اور اسی فرق کے لئے علامہ اور اخبار اپنے کلام میں اکثر اشغال لاتے ہیں اور اسی غرض سے کلام آہی میں بھی اسکا اکثر استعمال ہوا ہے اب تک بائبل میں بھی بیشمار اشغال میں قرآن میں بھی ہیں +

[نار] آگ کو کہتے ہیں اور نور اسی سے مشتق ہے جسکے معنی روشنی کے ہیں + [خلقات] خلقت کی جمع ہے جس کے معنی انصاف ہے۔ اور چونکہ نار کو نور لازم ہے اس لئے ایک کادوسرے کے معنی میں استعمال ہوتا ہے +

نکات

[۱] استوفانار کے بعد جواب شرط میں ذہب اللہ نور ہم فرمایا اور نار ہم نہ کہنا یہ بات بتلا دینا ہے کہ آگ جلا لے سے انکا مقصود روشنی تھی اُس مقصود کو خدائے فوت کر دیا۔ انکار لازم سے انکار لازم کو خوب ثابت کر دیا۔ اور ذہب کو آب کے ساتھ متعدی کیا نہ کہ ہر ذکے ساتھ تاکر اس کے بالکل ٹھہر جانے پر دلالت کرے کہتے ہیں ذہب سلطان بالہ حکم بالکل کچھ نہ چھوڑے اور اسی لئے شوق کو نہ کر کیا کیونکہ اگر ذہب اللہ نور ہم کہتے تو احتمال تھا کہ اصل نور باقی رہ گیا تصور جاتی رہی ہو +

[۲] مثال میں نور کے گم ہونے کو خدائے تعالیٰ کی طرف منسوب کیا ذہب اللہ نور ہم یعنی خدائے ان گلابیہ والوں کی آگ جہادی حال میں اسی موقع پر آگ جو ٹھہر جاتا ہے تو خود یا ہوا سے جلتا ہے) اسی + ایک نکتہ ہے کہ دنیا میں جتنا جہیزل ہے اسباب علیہ تہیز ہوئی ہیں جسکی آنکھ میں نور حقیقی نہیں وہ تو اس چیز کا مرزد ہوا اسی سبب روایت سے جانتے اور اسی کو قافل حقیقی یا موجد سمجھتے ہیں مگر جبکہ چشم صیرت عطا ہے وہ اپنی نظر کو قاصر نہیں کرتے بلکہ جہیزل ان اسباب و علل کا سلسلہ تمام ہوتا ہے یعنی جو ان اسباب و علل کا پیدا کر دینا اور ان سبب کی علت ہے اسکی طرف نظر دالتے اور ان درمیانی اسباب علیہ کو واسطہ محض جانتے اُس فعل کو اس واسطہ کی طرف منسوب کرتے ہیں پس اس سر تھلانے کے لئے خدائے ذہب اللہ نور ہم فرمایا اور اسی طرح دیگر مقامات پر بھی ان اشغال کو جو لفظ کسی اور فاعل سے سرزد ہوتے ہیں اپنی طرف منسوب کیا ہے لہذا آگے و بارئیت اذ ریت و کین الدرمی ہے کیا خوب کہلے کسی

اَوْ كَصِيبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمٌ وَّرَعْدٌ وَيُجَعَلُونَ اَصْنَانًا

۱) انہی مثالوں کو لوگوں کی اسی طرح جنہاں آسمان کی عینہ برباد کہیں انہی ہر ایک کو ان کو کہیں ہے۔ یہی کہ ان کو کہیں کے ڈر سے

فِي إِذَا أَنَّهُمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ ط وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ

اپنے کانوں میں اُنٹکیاں کرتے ہیں اور جلد اُنافروں کو گھیرے ہوئے ہے

حافظ نے **۵** گرگزندت رسد ز خلق مریخ، کہ نہ راحت رسد ز خلق نہ بچ + از خدا و اس خلافت دشمن و دوست + کہ دل ہر دو تو حضرت اوست + گرچہ تیر از کماں ہی گرزد + از کماند از بین ابل خرد + **ف** بعض مغیرین یہ کہتے ہیں کہ ذہب اللہ الہ الگ جملہ کا مثال اس سے اول تمام ہو چکی یہ جامعہ صفت منافقوں کی حالت بیان کرنے کے لئے آیا ہے۔ اب خدا تعالیٰ ان منافقوں کے لئے ایک اور مثال بیان کرتا ہے تاکہ اس حال کی اور بھی وضاحت اور توجیح قباحت ہو جائے لیکن فرماتا ہے +

ترکیب

مستلزم مبتدا مخدوف کصیب اسکی خبر تہہ۔ سلام یوں ہے۔ اور مستلزم نقل اصحاب صیب عطف جملہ کا پہلے جملہ ہوا اور یہ کاف مفعول رفع میں ہے۔ میں اس کا کن کے متعلق باعلیٰ صیب کی صفت۔ ظلمات وعدو برق ہوا و علف مبتدا مفعول فیہ خبر مقدم اور ضمیر فیہ کی راجع ہے صیب کی طرف یہ جملہ صیب کی صفت ہوا۔ یجملون فعل با فاعل اصحاب ہم مفعول فی اذا ہم ظرف اصحاب من الصواعق متعلق یجملون کے۔ جملہ الموت مفعول لہ یجملون کا۔ یہ جملہ متنافی ہے جو ان کا حال ظاہر کر رہا ہے اور ممکن ہے کہ حال ہوشمیر فیہ سے۔

العد مبتدا معطوف بالکافون خبر جملہ مترفعہ ہے۔ جملہ اصل میں نحو ہذا حاطو حاطو سے کسر ہوا و حاکم کی طرف نقل ہوا تو و یا ر نگلیا +

تفہیر

یعنی ان منافق و گویخی یا ان لوگوں کی مثال ہے کہ جو بارش سے ڈر کر (کہ جس میں سراسر نفع ہے گو نظا ہر جلی اور کڑک اور بادلوں اور بارش اور رات کی اندھیراں بھی ہیں) کبھی قطع سالی کی جگہ میں بیٹے جاویں اور اس ظاہری تکلیف کو اصلی فائدہ کے مقابلہ میں محاط کر دیں پس اسی طرح یہ لوگ ہیں کہ قرآن سے کہ جو آسمانی بلکہ روحانی پانی اور روح کی تر و تازہ کنیولی بارش ہے اس کے وامرو ناجوی اور عجب واحکام کی مستحقوں سے ڈر کر کفر کے گھر میں اور نفاق کی اندھیری کوٹھری میں چھپنا چاہتے ہیں اور تفرقہ کی نفس کش باتوں سے کہ جو کہک کے منشا بہ ہیں اور اسکی قدرتی اور روحانی روشنی سے کہ جو برق کی مانند ہے ڈرتے اور اسکو موت کا باعث خیال کر کے اتفاق اور غفلت کی انگلیاں اپنے کانوں میں ڈالتے ہیں تاکہ یہ آواز نکال میں نہ پڑے اور اس سے مرعہ جائیں اول تو یہ موت نفسانہ ہر ہے نہ موت روح بلکہ اسکے لئے زمین کے سبز و کی طرح تازگی اور حیات ابدی ہے اور جو موت بھی ہو تو خدا سے کہ جو نہ بھاگ سکتے ہیں اسکے احاطہ قدرت سے

کوئی باہر نہیں اور بالخصوص ان کفار کو تو وہ ہر طرف سے گھیرے ہوئے ہے۔ پھر یہ حرکت سرسراہٹ اور نہایت درجہ کی سفاہت

مستحقات

[اَوْ] اصل میں شک کے لئے وضع کیا گیا ہے کہ جہاں دو باتوں میں شک کے طور پر برابری ہو وہاں اسکا استعمال ہوتا تھا چنانچہ اسکا مطلقاً دو چیزوں کی برابری بیان کرنے میں استعمال ہونے لگا کہ جہاں شک مقصود نہیں حدیث کہہ دیتے ہیں جالب الحسین اور ابن سیرین کہ خواہ تو جن کے پاس ٹھیک جایا ابن سیرین کے دونوں کے پاس بیٹھنا برابر ہے اس مقام پر بھی یہ کلمہ اسی معنی میں متعلیٰ ہوا ہے کہ نہایت کو خواہ آگ جلاسنے والوں سے تشبیہ و خواہ دینے سے جھگڑنے والوں سے دونوں برابر ہیں +

[صِیْب] فیعل کے وزن پر صوب یعنی نزل سے مشتق ہے جبکہ معنی بارش اور بادل میں مگر یہاں مراد بارش ہے +

[السماء] چند معانی میں متعلیٰ ہوتا ہے اُفق کو بھی کہتے ہیں اور بادل کو بھی اور آسمان کو بھی اصل میں سما کا اطلاق اُپر والی چیز پر ہوتا ہے خواہ وہ بادل ہو خواہ آسمان۔ اس جگہ بادل مراد ہے کیونکہ بارش میں سے نازل ہوتی ہے اور آسمان مراد لینا بھی ممکن ہے +

[رعد] اُس آواز یا گرج کو کہتے ہیں کہ جو باہم بادلوں کی رگڑ سے پیدا ہوتی ہے جبکہ وہ ہوا سے چلتے ہیں +

[برق] وہ چمک اور روشنی ہے کہ جو بادلوں کی رگڑ سے پیدا ہوتی ہے جسکو بجلی کہتے ہیں + حکماً کہتے ہیں کہ تو اسی فلکیہ عین اس تسخیر کر کے ہیں تو عناصر باہم مخلوط ہو جاتے ہیں پھر اسے گونا گوں مخلوقات پیدا ہوتی ہے چنانچہ جب قباب کی گرمی پانی اور زمین پر پڑتی ہے تو دیر سے آنچل اور زمین سے دھواں سا اٹھ کر آسمان کی طرف جاتا ہے پس ہواں کہی کرہ ہوا سے ہی گزرتا اور کرہ آتش تک پہنچتا ہے تو اسیں آگ لگ جاتی ہے پس وہ شعلہ ہو کر کہی تورات کو دیر سا ستارہ سا نظر آتا ہے اور کہی نیزہ اور کہی کئی اور جانور یا وحشت کی صورت میں دکھائی دیتا ہے پس اگر وہ قدر قلیل ہے تو حد جگہ تمام ہو جاتا ہے اور جو مادہ زیادہ ہے تو مدت تک دکھائی دیتا ہے اور اسکی راگدھی دیراوقات بھرتی ہوتی لوگوں نے دیکھی ہے اور کہی اس دھواں میں شعلہ نہیں پیدا ہوتا تو آسمان و زمین کے درمیان ایک عجیب سرخی ہنودار ہوتی ہے اور بخارات جو پانی سے اُٹھتے ہیں تو کہی وہ لطیف ہوتے ہیں اور اس قدر کونچے جاتے ہیں کہ ہانکنا زمین کی گرمی نہیں پہنچتی ہیں وہاں کی سردی سے وہ بخارات ٹھہر جاتے ہیں اور انکو امیر بادل کہتے ہیں اور زمین سے جو قطرات ٹپکتے ہیں انکو بارش کہتے ہیں۔ اور جب کہی وہ قطرات بروقت کی وجہ سے اُٹے ہوئے منجمد ہو کر گرے ہیں تو انکو اولے کہتے ہیں یا یوں کہو اگر سخت سردی (مجموع ہونے کے بعد) ان بخارات پر پڑتی ہے تو وہ برف بن کر زمین پر گرنے لگتے ہیں اور جو پانی ہی سے سخت ٹھنڈک پہنچتی ہے تو اولے بن کر گرتے ہیں۔ اور کہی وہ بخارات طبقہ ٹھہرنا تک نہیں پہنچتے بلکہ نیچے ہی کسی جگہ سردیوں بروقت کی وجہ سے بادل بن جاتے ہیں جیسا کہ لوگوں نے بلند پہاڑوں پر دیکھا ہے کہ نیچے بخارات سے بادل بناوا رہے لگا۔ اور جب وہ آنچل سے بہت ہی کم ہونے میں تو شب کی سردی سے شبنم بن جاتے ہیں۔ اور جب ان بخارات کے ساتھ زمین سے دھواں بھی مل کر اُپر چڑھتا

يَكَادُ الْبَرْقُ يُخَفِّفُ أَبْصَارَهُمْ كَمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشْوَفُهُ ۖ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا

جبلِ انبی میں ایسا نور کی جیسے ایسی ہے جب تک نور و شمع معلوم ہوئی ہے تو اس میں جہنہ لگتے ہیں اور جب تک نیرانہ ہوا چلا جاتا ہے تو ٹھہر جاتے ہیں

وَكُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتْلَةُ إِذَا حَارَبُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۚ

اور اگر خدا چاہے تو مٹا دے اور مٹانے والوں کے لئے عذاب ہے

اور طبقہ دہر یہ میں بخارات تہہ سدی کی وجہ سے ہم کر اہل ہو جاتے ہیں اور وہ دھواں اپنی حرارت سے اُپر یا نیچے بادل کو توڑ کر جانا چاہتا ہے تو ایک سخت آواز پیدا ہوتی ہے کہ حکمو رعد کہتے ہیں یعنی گرج اور ٹکر اور جو اس مہو میں دُہشت (چٹکانا) کی وجہ سے اس حرکت عظیمہ سے شعلہ نکلتا ہے بلکہ آگ و آبیضت تو اسکو برق کہتے ہیں یعنی بجلی اور جو کثیف ہے تو اسکو صاعقہ کہتے ہیں جسکی جمع صواعق آتی ہے۔ یعنی وہ بجلی کہ جو زمین پر گرتی اور آدمی کیا بلکہ درختوں کو بھی جلاتی اور پہاڑوں کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیتی ہے اور اسی طبع زلزلہ و چیزوں کے جاری ہونے اور پہاڑوں میں سے آگ نکلنے اور دیو عجائبات قدرت کے اسباب بھی بیان کرتے ہیں لیکن غور کرنے سے یہ معلوم متا ہے کہ ان چیزوں کے پیدا ہونے کے بھی اسباب نہیں بلکہ انکے ساتھ اور بھی اسباب و علل ہیں اور وہ یہ کہ خدا کی طرف سے کہ جو سب اسباب و علل کا پیدا کرنا والا ہے اس نے ان مواد اور صورتوں پر ارواحِ مبراہ موعّل کر رکھی ہیں کہ حکمو بران شرع میں ملا کر کہتے ہیں میں انکے ارادہ اور اختیار سے یہ چیزیں پیدا ہوتی ہیں ورنہ خدا بارے یہ بخارات اور صاعقہ اٹھتے ہیں پھر لیا وجہ ہے کہ یہ چیزیں نہیں پُچھا جوتیں؟ پس وہ جو حدیث میں آتا ہے کہ ملائکہ بادلوں کو کینچتے ہیں اور صاعقہ فرشتہ کا کوڑا ہے اس سے بھی مراد ہے پس جو عقل کہ نور الہام سے مستور نہیں وہ تو انہیں اسباب ظاہر و مکنون پہنچا کر بتاتی ہے اور اسی لئے سینکڑوں عقل خالص کے منکر ہو کر دہر یہ ہو گئے مگر عقل الہامی ان اسباب و علل کا سلسلہ جناب باری تک پہنچا کر ہر ایک چیز کو ان کے بقدرت جانتے اور پھر ان عجائبات قدرت کے اسکی عظمت و جلال پر ایمان لاتی ہے انبیاء و حکماء میں یہی توفیق ہے اب اس آیت میں خدا تعالیٰ اس مثال کی تباہہ تشریح کرتا ہے۔

ترک

یگانہ فضل البرق اسم یکاد مختلف البصار جم حله فیدلہ سکی خبر۔ یہ اپنے اسم و خبر سے ملکر جملہ مستانفہ ہوا گویا کوئی پوچھتا تھا کہ اس کرشمے میں انکا کیا حال ہے فرمایا گویا بجلی کی چمک سے اندھے ہی ہو جاوینگے، کھلا کر بشرط اذہم یعنی جمع اہم شرطیہ شوافیہ جملہ جواب شرط۔ فیہ لے فی ضوا البرق ہے جملہ ہی مستانفہ ہے گویا کوئی سؤل کرتا تھا کہ اس کچنے اور تم جانے میں وہ کیا کرتے ہیں؟ فرمایا درشنی ہوئی

ملکہ کلن بہک کر چلا اور عہدہ و صافۂ اسوجہ سے بھی ہونے ہوا دریا ہم بادلوں کی باجی تخت گر رہے تھے ۱۲ سنہ ۱۷۷۵ء بعض حقدار نے جو علم طبعی کے دوچار سارے لے لئے تھے میں نے ہمارا خدا کی کیا وسعت اگر تو یکے بہرہ زور فرما کر دیے ماسوں تو وہیں نکال دینا بلکہ جس نے گناہ چاہا کر دیکھیں فلاں نے ایسا کیا اور یہ مہنے لے لے فلاں مرے لے ایک انجانا کیا ہے اگر آئیں تو اسی دلی جانی ہے تو یہ بتانا ہے انھو افسوس کہ روپ کی بددستی نے ان حقدار کو بھی اندھا کر دیا ۱۲ سنہ

تو بے پڑے ورنہ وہیں کھڑے رہے۔ اذاکمہ شرط اعظم علیہم بشرط کا سوا جملہ غلیہ جواب شرط۔ لَوْ حَرَف شرط ثانی فعل العذاب فعل لَدَرْبِ الخ جملہ اسکا جواب اور مفعول ثانی اَنْ یَّسْبِیْہِم مَّعْذُوْنٌ کَسَلَتْ کہ جواب سبب دلالت کرتا ہے۔ اِنْ مَثْبُیْہِ فَعَلُ الْعَذْرِ اس کا اسم اور

تفسیر

علیٰ کل شیء قدیر اس کی خبر و

یعنی جس طرح بارش میں بجلی کی چمک سے آنکھیں چونے دیاتیں اور بند ہوئی جاتی ہیں اور جب بجلی کی چمک ہوتی ہے تو انسان چلنے لگتا ہے ورنہ خوفِ راہ سے اندھیرے میں ٹھہر جاتا ہے یہی حال ان منافقوں کا برقِ ایمان اور نورِ قرآن سے ہے کہ اپنی آنکھیں خیرہ اور چنڈ بیال جاتی ہیں اور اس روشنی حق کے دیکھنے کی تاب نہیں لاسکتی ہیں۔ جب اسلام کی بجلی پہنچی ہے تو چلتے ہیں یعنی جب فوالمظاہرہ غیبت و غیرہ باطن آتے ہیں تو راہِ اسلام پر چلنے لگتے ہیں ورنہ ہجرا اپنی جلی کجروی سے رک جاتے ہیں۔ یا یوں کہو کہ جب آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے معجزات و آیاتِ مینات کی برقِ بجلی تھی ہے تو اس وقت اضطرابِ ازل سے تصدیق کر لیتے ہیں ورنہ پھر تاریکیِ شکوک و شبہات میں اگر رک جاتے ہیں۔ اور برقِ قرآن کی روشنی سے آنکھیں بند کرنا بیافہ ہے اول تو اس سے بصیرت دور نہیں ہوتی اور جو خدا چاہے تو آنسو یوں بھی اندھا اور بہرہ کر سکتا ہے کس لئے کہ وہ ہر بات پر قادر ہے

نکات

[۱] لفظ لَوْ سے یہ بات ثابت کر دی کہ ہر چند انسان کے آلات اور اک خدایتعالیٰ کی طرف سے عطا میں مگر جب وہ آنسو اس کے حکم کے موافق استعمال میں نہیں لاکتا تو خوف کرنا چاہئے کہ خدایتعالیٰ آنسو سے وہ کدے اور تہنی دیر وہ معدوم نہیں ہوئے ہیں غرہ بخونیا ہوئے کہ گناہ کی سزا میں جو دیر ہو تو سفر و رہنما چاہئے کہو بخود وہ سزا اسکی قدرت ہے اہر نہیں یہ دیکھ مصلحت یا حرج ہے یا کچھ بد اس کے حق میں شدنی ہے + [۲] اس جملہ ولو شاء اللہ الخ کو ذکر کر کے بعد میں ان اللہ علی کل شئے قدیر کہنا دعویٰ کے دلیل سے ثابت کر دیا ہے اور اس کا اظہار اب فہم پر مبنی نہیں +

[۳] اگرچہ کلام و اذاکمات شرط میں مگر تاہم باہم فرق ہے کلام میں معنی شرط اور اذاکمات میں اس کو لانا اہم کے ساتھ اور اذاکمات اعظم کے ساتھ ذکر کر کے اس طرف اشارہ کر دیا کہ آنسو اس اہر جس سے بھاگنے کی نہایت حرص اور سخت رغبت تھی اور ذرا مینہ میں ٹھہرتے تھے تو بجز جاہل اور قصرِ قاصورہ بالطبع اس حیاتِ ابدی کے مینہ سے بھاگتے تھے +

رابط

سب سے پیشتر نبی کو یہ ضرور ہے کہ اپنی کتاب کا کتاب الہی ہونا ثابت کر دے اور جب اسکو حکمِ لائل سے ثابت کر چکے اور یہ اول علیہ طے ہو چکے تو پھر جو کچھ مقصود اصلی ہو اسکو بیان فرماوے کہ جسکے لئے وہ دنیا میں بھیجا گیا ہے اور جس لئے اسکی طاعت بنامگانِ خدا فرض ہوئی ہے اسلئے خدایتعالیٰ نے اہم ذلک کتاب الخ میں قرآن کا کتاب الہی ہونا بیان کیا اور اسکی یہ خاصیت بتلائی

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ الَّذِينَ

لے لو کہو عبادت کرو اپنے رب کی کہ جس نے تم کو اور جو تم سے پہلے تھے انکو پیدا کیا تاکہ تم پر ہدایت ہو جاوے جس نے
جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ
کہ تباہ سے لئے زمین کو فرش اور آسمان کو ڈھیر بنا یا اور آسمان سے پانی برسا یا جو اس سے تباہ سے کھلنے کے لئے چھا لیا پیش بناؤ کہ عبادت کا ذکر کیا تاکہ تم جانے ہو

اور اس سے انزل کیلئے جنہوں یعنی متقیوں کو ہدایت ہوتی ہے اور وہ ان اوصاف سے تصف ہوتے ہیں اور جب ان نیکیوں یعنی متقیوں کو
ذکر کیا تو اس کے مقابلہ میں حکم تعریف الاستیفاء باضداد یا بدجنوں کے دونوں گروہوں کفار اور منافقین کا بھی ذکر کیا تاکہ تقویٰ اور
ہدایت کی بھلائی اور کفر و فساد کی جو تمام گناہوں کی جڑ ہے مغالطہ کے سامنے محسوس ہو جائے پس جب یہ مرحلہ طے ہو چکا اور بعد
کوسعادت اور ہدایت کا از بس مشتاق کر دیا تو مقصود اصلی یعنی عبادت کا ذکر کیا اور یہ بتلادیا کہ اس عبادت وہ وصفت تقویٰ کہ جس کے
فہم مشتاق ہو اور جو سعادت ابدی اور ہدایت قرآنی کا ذریعہ ہے تم کو حاصل ہو جاوے گا پس فرمایا +

ترکیب

یا حرف ندا ایہا الناس منادی عبدوا فعل با فاعل ربکم اسکا مفعول موصوف الذی موصول خلقکم صلیہ فعلیہ معطوف علیہ -
والذین من قبلكم لے والذین خلقکم من قبل فاعل ربکم موصول جلیہ ہو کر معطوف ہو معطوف علیہ معطوف مکملہ دونوں صفت ہوئے
ربکم کی لعل شبنہ بفعل کم اسم متقون جلیہ اسکی خبر الذی موصول جعل فعل با فاعل کم متعلق بجلل الارض مفعول اول فرشاء
مفعول ثانی واو حرف عطف السماء معطوف برا الارض یعنی جعل السماء بنا مفعول ثانی یہ سب جملہ صلیہ ہوا الذی کا وانزل فعل با فاعل
من السماء من ابتداء تعلق ہے انزل کے امر مفعول ہے انزل کا فاعل فعل با فاعل یا ہی بالما متعلق ہے اخرج کے من الثمرات
میں من بیضیہ معنی بعض الثمرات مفعول ہوا اخرج کا اور رزق لکم مفعول اموا یا رزق مفعول بیہ اخرج کا اور من الثمرات اسکا
بیان ہے فلا تجعلوا فعل با فاعل لکم متعلق ہے لا تجعلوا کے انما مفعول ہے اور انتم تعلمون جلیہ فعلیہ خبر یہ حال ہے ضمیر فاعل
لا تجعلوا سے پس انزل معہ جمیع تعلقات معطوف ہوا جعل برا و رسل میں داخل ہوا۔ اور یہ موصول و صلہ دوسری صفت رب کی

تفسیر

یعنی لے لو گو اپنے رب کی عبادت کرو کہ جس نے تم کو اور تم سے جس قدر پہلی چیزیں ہیں سب کے معدوم سے موجود کر دیا پس جو مقدر
قدر و عظمت رکھتا ہے وہی مستحق عبادت ہے نہ کہ تمہارے خیالی معبود اور وہی پروردگار اور عبادت اسلئے کرو کہ اس سے تمکو صفت تقویٰ
حاصل ہو جائیگی (کیونکہ عبادت ہمہ تن جناب باری کی طرف بجز و انحصار متوجہ ہونے کے کہتے ہیں پس جب بندہ اپنی روح سے اور اپنے

جسم سے اسکی طرف متوجہ ہوا اور اسکے آگے سر عز و نیاز رکھتا ہے تو اسکی روح برائے باری تعالیٰ کی ایسی چمک بڑتی ہے جیسی آفتاب کی آئینہ میں پس جب یہ حال ہوگا تو باضر و شفعی ہو جاوے گا اور حادث ابدی کا حصہ پاوے گا۔ دنیا میں کیجئے جب گھڑی دو گھڑی ہو یا آگ میں رہتا ہے تو اسکی صحبت سے گرم بلکہ لگا رہتا ہے اور جب پھول کو کبھی کپڑے میں رکھتے ہیں تو وہ خوشبو سے رہتا ہے الغرض ہر مؤثر کا متاثر میں اثر آتا ہے پھر جناب باری کا اثر روح پر نہ پڑنے کی کوئی وجہ نہیں بلکہ ضرور قوی اثر پڑتا ہے کہ جس سے کہی کہی بندہ قانون اسباب کے برخلاف کوئی کام بھی اسی روحانی قوت سے کرنے لگتا ہے اور چونکہ عبادت بندہ اور خالق میں ایک عجیب رابطہ اور نسبت شریفہ ہے تو اسلئے ضرور ہوا کہ فعل کسی اور کے ساتھ نیچا جاوے لہذا مجبور کی حقیت بھی بیان کر دی کہ رب وہ ہے جس نے تمکو اور تم سے سب پہلوں کو پیدا کیا اور وہ ہے کہ جس نے تمہارے آرام کے لئے زمین کو فرش بنادیا یعنی اسکے ایک ٹکڑے کو چاروں طرف پانی سے بھر لایا اور پھر کرسکون اسیاںزم کیا کہ حبیب کا لایا ہوا نہ ایسا سخت و مہلک کیا کہ جس پر انسان لڑک پڑے بلکہ ایسا کہ اس پر تمام لوگ رہتے اور سوتے اور بیٹھے چلتے پھرتے میں یہ بھی بڑی بھاری نعمت ہے اور رب وہ ہے کہ جس نے آسمان کو تمپر خیمہ کی مانند بنادیا گویا زمین فرش اور آسمان اسکی چھت ہے اور پھر اس نے اس گھر میں رکھ کر تہہ بکار روزمرہ دعوت و ضیافت کا بھی عجیب سامان کیا کہ اوپر سے پانی برسا یا اور اس سے رنگ برنگ کے پھل و میوے پیدا کئے کہ جنکو تم کھاتے آرام و راحت پاتے ہو اور جنہیں یہ زمین و صفت نہیں وہ حقیقی رب نہیں اول تمام مخلوق کا پیدا کرنا دوم آسمان کو خیمہ اور زمین کو فرش بنانے اس پر تکلف مکان میں رکھنا سوم قسم قسم کے کھانے کو بلانا اور جو رب نہیں وہ عبادت کے قابل نہیں اس لطیف بیان سے تمام خیالی مجبوروں کی عبادت اور بتوں کی پرستش کو باطل کر دیا۔

متعلقات

[الحق] نیاں عرب میں اس جگہ بولتے ہیں کہ جہاں کسی چیز کے حاصل ہونے کی توقع اور امید ہوتی ہے اور یقین نہیں ہوتا ہے گویا اس لحاظ سے جناب باری تعالیٰ کا اس کلمہ کو استعمال میں لانا محال معلوم ہوتا ہے مگر خدا تعالیٰ کا استعمال کرنا جب محال ہوتا کہ جب تک کو کسی چیز کی علم میں شک و تردد ہوتا لیکن چونکہ وہ بندوں کے محاورہ میں کلام کرتا ہے اور جس موقع پر بندے اس کلمہ کو استعمال کرتے ہیں وہ بھی کرتا ہے جس طرح کہ رحمت و غضب ساق و غیرہ الفاظ کا استعمال ہوا ہے۔ تو اب یہ تاویلات کرنا کہ اصل معنی کے ہے یا توقع بحال مخاطب ہے بیجا نہ ہے۔

[اغدا] مذکور کی جمع ہے اور نذر اسکو کہتے ہیں کہ جو بزرگ کا مخالف ہو یہ شرکین کو کہ خدا کی برابر ذات میں نہ سمجھتے تھے مگر عبادت و استغانت مذکور نیاز و ادب و تعظیم بھی اسی طرح کرتے تھے کہ جس طرح خدا کی تو گویا انہوں نے اپنے مجبوروں کو خدا کی برابر سمجھا۔ [علکم تنقون] اگرچہ بظاہر عبادت اور تقویٰ ایک ہی چیز ہے اور اس تقدیر پر کلام کی یہ صورت ہو جائیگی عبادت کرنا کہ تم عبادت

کرنیوالے ہو جاؤ لیکن ابتداء کے لحاظ سے تقویٰ اور عبادت دو چیز ہیں کسلنے کے عبادت کے معنی نسبت مجہودیت کی تفسیر کرنا ہے اور اسکا درجہ اخیر تقویٰ ہے۔ اور ممکن ہے کہ تقویٰ کے لغوی معنی مراد لئے جاویں یعنی عبادت کرو تا کہ روح کو قوت اور نفس ہمہ گیر کو ضعت حاصل ہو جس سے گناہوں سے بچو اور غضب الہی سے امان و محفوظ رہو اور اسی لئے ارباب کشف نے فرمایا ہے کہ جس قدر زیادہ تم اپنی اور اسکی طرف توجہ کرنے سے روح کو صفائی اور گناہوں سے نصرت ہوتی ہے وہ وہینوں کی ریاضت اور نفس کی اور فاقہ سے حاصل نہیں ہوتی چنانچہ کلام تباری میں بھی آیا ہے **إِنَّ الصَّلَاةَ تَنفِي عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ** کہ نماز نا اور بری باتوں سے روکتی ہے مثلاً اور فوائد عبادت کے ایک بڑا فائدہ انسان کے لئے یہ بھی ہے اسلئے خیالئے اسکو فرض کیا +

نکات

[۱] اللہ تعالیٰ نے بندوں کو اس آیت میں عبادت کا حکم دیا کہ جو خدا اور بندہ میں نہایت عمدہ رابطہ ہے اور جو سچے عبادت نفس پر نہایت شائق اور سخت گراں گزرتی ہے۔ اور علاوہ اسکے آنحضرت علیہ السلام کے عہد میں تمام عالم میں مخلوق پرستی کی اندھیریاں ابرسہا کی طرح غیبت میں بالخصوص مکہ میں عموماً بت پرستی تھی اور متعدد لوگ الجاد و دہریت کے وادی ضلالت میں حیران و سرگردان تھے نہ عالم کی ابتداء انتہا مانتے تھے نہ اس عالم کے بانی کا وجود تسلیم کرتے تھے نہ عالم آخرت کے ثواب و عقاب جزا اعمال کے معتقد تھے جیسا کہ آج کل یورپ میں ایسے ہزاروں آدمی ہیں میں ان لوگوں کو مخاطب بنا کے ملا دفع شکوک عبادت کا حکم دینا اپنی ذات و صفات کا ثبوت ضررنا مفید۔ ہاں تعالیٰ نے اسی لئے خدا تعالیٰ نے اسی آیت میں ان باتوں کا تذکرہ کر دیا یعنی پورا سنجھا کہ میری عبادت کرو یا خدا کی عبادت کرو بلکہ یوں فرمایا کہ اپنے رب یعنی ہر وقت ہر وقت پرورش کرو یا اللہ کی عبادت کرو اور یہ جلی ہے کہ جب کسی شخص سے طاعت یعنی مقصود ہوتی ہے تو اسکو اپنی نعمتوں اور بخششوں کو یاد دلانے میں سوقت آفاولی السعۃ کے طاعت کرنے کو از خود دل چاہا کرتا ہے پہل سئلے اعبدا و انعم فرمایا اسکے بعد نفس کو اور بھی نعمایہ کو یاد دلانا کہ عبادت کا شائق کیا اور شقت عبادت کو آقا ناما را کے بعد لسانوں کے مقابلہ میں نہایت سبک کر دیا کہ الذی خلقکم و الذین من قبکم تمہارا رب وہ ہے کہ جس نے تمہاری انسان کیا کہ تم کو اور تمہارے نزدیکوں کو پیدا کیا نہ یہ کہ کچھ دام دیکر رسول لیا پس جس حالت میں کہ چند روپے بچہ خرید لینے سے غلام پر کیسے کچھ حقوق عبادت و طاعت فرض ہو جائے ہیں چہ جائیکہ جس نے زندگی عطا فرمائی اور ہاتھ پاؤں ناک وغیرہ صد ہا بے قیمت نعمتیں عطا کیں اور یہ غایت نصف تم پر بلکہ تمہارے آباء و اجداد پر بھی ہے یعنی تم قدیمی خانہ زاد اور پروردہ نعمت ہو پس جب بندہ ان معانی کا لحاظ کر لیا تو اس پر سو جان سے فدا ہو گا ۱۰۰ ایں جان عاریت کہ جافاظ پروردہ است روزے رخص بینیم و تسلیم سے کلمہ ۱۰۰ اسے خدا قربان احسانت شوم ۱۰۰ ایں چہ احسان است قربانت شوم ۱۰۰ اس جملہ سے جملہ نفس کو شقت عبادت اٹھانے پر آمادہ کر دیا اسی طرح اسے یہ بھی ثابت کر دیا کہ عبادت خاص اسی کا حق ہے کہ جسے خدا کے سوا

جس چیزوں کی تم عبادت کرتے ہو ان میں کسی نے بھی نہ تم کو پتہ کیا ہے نہ تمہاری پرورش کی ہے کیونکہ جس طرح تم محتاج اسطرح وہ چیزیں بھی پھر تم کو ملاؤ گی کسی امر کا الگ سمجھ کر عبادت کرنا خیال باطل اور ظلمت ہے اولانیکہ کا تقاضی ہے سبکیاں جابل اولیا و انبیاء ملا کر و دیگر غیر محسوس چیزوں اور ارواح غیر مریہ و جن و شیطاں کو یہ سمجھتے ہیں کہ وہ ہماری حاجات کو پورا کرتے ہیں اگر ہم انہی پرستش نہ کریں تو ہمارے کاروبار میں فرق آجاوے اور وہ لوگ ہم کو مضرت پہنچائیں اور اس پر اتفاقاً مراد کا حاصل ہو جائیگا کسی عبادت میں اتفاقاً کوئی حادثہ پیش آنا انہی خیال باطل کی اور بھی قوی دلیل ہو جاتا ہے مگر حقیقت یہ قوت و تمہیک کا رنگری ہے کچھ نہیں جس طرح کہ شب کو تمہارا مکان میں مڑوہ سے ڈرائی اور بلند مکان پر پٹنے سے پاؤں اڑھرائی ہے اسی طرح ان لوگوں سے نفع و نقصان پہنچنے کا اعتقاد بھی یہی رلائی ہے ورنہ اسکان میں دونوں برابر عبادت نامن ہے اور اس طرح اس پرانے شرک کی جڑ کو کاٹ دیا اسی طرح اسے لٹا دیا اور دہرے کے درخت کو بھی بڑھنے سے کھڑا کر دیا کیونکہ اپنا حادث ہونا اور عالم سے کسبت میں آنا تو ایسا بدہی امر ہے کہ جس میں کسی مفید دہرے کو کچھ بھی ٹھک نہیں جس دہرے سے چاہے پوچھ دیکھے کہ تمہاری کتنی عمر ہے وہ ضرور بیش تر جالیں بچاں کوئی عدد یقینی یا تخمینی بیان کرے جسے یہ سنی کہ ہم کو موجود ہونے لگے برس ہو اب اس سے پوچھئے کہ آیا آپ خود بخود پیدا ہوئے یا کسی نے تم کو پیدا کیا ہے اور پھر یہ پکارو لا اکلن ہے یا واجب تو ظاہر ہے کہ وہ خود بخود پیدا نہیں ہوا ورنہ واجب الوجود ہو جاتا اور دنیہ سے پایا جاتا اور پھر بعد از مدہم ناکوئی جس کا وجود اپنا ہوتا ہے وہ جوشہرہ تابا ہے یہ بھی بات ہے اور یہی ظاہر ہے کہ پیداکرنا و الاکلن نہیں ورنہ تسلسل لازم آوے اور پھر اس ممکن کے پیدا کرنا ہونے اور پھر کسکے پیدا کرنا ہونے میں کلام کیا جائے لاپارہیز سلسلہ کسی واجب الوجود کی طرف منتہی مانا جاوے گا بل وقت میں ورنہ میری نفس میں واجب الوجود کا ضرور ماننا پڑا جس پر ہم کو اس غولی اور محبوبی کی شان میں پیدا کیا جس کا ہر زبان میں ایک ہندام ہے کوئی اسکو ادا کوئی خدا کوئی اللہ کوئی کا کہتا ہے وجہ و خالق ہے تو میں غم و قدرت خجیات آراوہ وغیرہ وغیرہ صفات بھی ہیں خواہ وہ عین ذات ہوں یا غیر خواہ لایعین و لا غیر +

۲ خدایے پاک نے مسکوکہ رو بر واس آیت میں چند دلائل سے اپنا وجود اور اپنی صفات کا ثبوت نہایت خوبی سے ثابت کر دیا اور یہ ہے کہ وہ دلیل بیان کریں کہ جو اس کا علم ہے اور لطف سرور کو بیان کرتی ہیں اور وہ دلیل ہیں (۱) سکافین کا پتہ (۲) ان کے بزرگوں کا اور ان سے پہلے جعفر چیزیں ہیں کہ جنکو اسکے وجود سے نہایت تعلق ہے اور جنکو جابل خالق یا شرک خالق سمجھ میٹھتا ہے پیداکرنا (۳) زمین کا اس ہیئت سے پیدا کرنا کہ جس پر لوگ زندگی بسر کرتے ہیں (۴) آسمان کا پیدا کرنا کہ جسکی تاثیرات سے زمین کی چیزیں نشوونما پاتی ہیں (۵) بارش سے ہر قسم کا غلا و حبیل اور اناج کا پیدا کرنا کہ جو جانوروں کی زندگی کا سبب ہے +

۳ ان دلائل کے بیان کرنے میں بھی ایک عجیب لطف رکھتا ہے وہ یہ کہ خطاب کے ذہن میں جو چیز مقدم تر قابل استدلال تھی اسکو مقدم کیا اور جو مؤخر تھی اسکو بعد میں ذکر کیا پس سب سے مقدم انسان اپنی ذات اور اپنے حالات پر بخوبی غور کر سکتا ہے اور

نہایت
بہت

بہت

اسی لئے کہی عانت فرمایا من عرفت نفسه فقد عرفت ذہبا جس لئے سب سے بیشتر و فرمایا الذی ظلمکم پس انسان جب اپنے حالات پر غور کرے گا اور یہ دیکھے گا کہ میں ہمیشہ سے نہیں ہوں بلکہ آنا فنا میرا وجود اور اس کے متعلق سب باتیں کہیں اور سے عطا ہوتی ہیں اور مجھ کو دے دے وہ مصلیٰ انسان ہے کیونکہ انسان باجم برابر میں نہ کوئی اور ممکن ہے کیونکہ ہر ممکن محتاج ہے اور ایک محتاج دوسرے محتاج کی حاجت والی نہیں کر سکتا پھر اسی طرح جب اپنے قوی باطن اور ظاہر میں غور کرے گا تو لامتناہی تسکین ذات و صفات کا یقین حاصل ہوگا اور اس کے بعد چلے لوگوں کا مخلوق بننا قویٰ بلفہم ہے پس جب یہ خیال کرے گا کہ نہ تنہا میں بلکہ مجھ سے پہلے از خود تھے بلکہ اسکے پیہہ کر لینے سے پیدا ہوئے اور کسی کے فنا کرنے سے فنا ہو گئے تو اور بھی یقین مستحکم ہوگا اور سب کو علیٰ ذاتی مخلوق ابھی جانے گا اور جب اقوال سے نفرت کرے گا کہ سب سے پہلے بنی کی ذات سے کنول کا پھول نکلا اور پھر اس لئے ہر جاکو اور ہر جہلے تمام خلقت کو پیدا کیا اللہ عز و جل انسان اپنے اور اپنے سے پہلے لوگوں کے حالات پر غور کرنے سے خوب سمجھ گیا کہ ضرور ہمارا خالق و مربی کوئی اور شخص ہے تو یہ بھی سمجھ گیا کہ اس قادر مطلق نے کہ جس نے ہمارے لئے بننے کو کوئی مکان بھی تجویز کیا ہے اور پھر کھانے پینے کا بھی کوئی سامان کیا ہے اور جبکہ انسان جیسے ذات شریفہ پیدا کرنے کی قدرت ہو اور اسکو اسے مکان و سبب معاش کا وہ سامان نہ ہو اور اس کے پاس کوئی سامان نہ ہو بعد از فہم ہے پس جب سب بات کا دل کو یقین کامل ہوا اور اس مکان و سامان کی طوط دیکھا تو ہم کو ایک نہایت پر رخصا اور وسیع کمرہ نظر آیا جس کا فرش زمین اور چھت آسمان ہے اور ارباب و بارش کے درجہ سے طرح طرح کی نعمتیں مہیا کر رکھی ہیں اور جو بخود فرش چھت قریب رہے اسلئے بیشتر زمین کا بنا اور اس کے ہی آسمان کا مخلوق ہونا اور اس کے بعد پانی سے ثمرات کا پیدا ہونا بیان کیا جس کو ہم یقین کامل ہو گیا کہ جس نے ہم کو بنایا اس نے آسمان و زمین کو بھی پیدا کیا اور وہی ہر روزہ و روزی کا سامان کرتا ہے اب ان دلائل کے بعد گو ہم نے اسکو آنکھ سے نہیں دیکھا (اور نہ وہ دکھائی دے سکتا ہے) لیکن آنکھ کے دیکھنے سے زیادہ یقین اس کے وجود اور صفات پر ہوتا ہے جس طرح گو ہم مکان کے بنا نیوئے ہمار کو آنکھ سے نہ دیکھیں لیکن دیکھنے کے برابر یقین ہے کہ ضرور کسی کا بچہ کرنے اسکو بنایا ہے جس میں علم و قدرت مہمی +

۴۳ جب انسان اور زمین و آسمان ہر چیز کا مخلوق الہی موعنا ثبت کر دیا (اور یہ بات ہر شخص جانتا ہے کہ عبادت کا سائل تو مختار کا حصہ ہے کہ جو ہر طرح کی نعمتیں عطا کرتا ہے) تو اس کے بعد فلا تتجملوا اندادوا انتم اعلمون فرمانا اور شرک کی نفی کرنا نہایت ہی واجب اور بڑی ذہن نشین تقریر ہے کہ جس سے سوائے مہمان یا جابل کے اور کسی کو انکار نہیں ہو سکتا کیونکہ جب یہ بات بیان ہو کر اس کے سوا کوئی خالق ہے نہ رائق ہے اور وہ پیدا کر کے غافل بھی نہیں ہو گیا بلکہ ہر وقت خبر گیری کرتا ہے پھر اسکی مخلوق میں آرو کیوں اسکا شریک قرار دینا اور اسکی برابر کا سمجھنا اور اس سے اسی عبادت اور تعظیم سے پیش آنا نہایت حماقت ہے +

جس طرح نفس آیت کریمہ میں عبادت کا حکم اور اسکا انکار بھی بیان کر دیا اور اس کے ضمن میں اپنی ہمت پر کئے کرنے کے مضامین

وَأَنذَرْتُكُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا كُنْتُمْ عَلَى الْعِبَادِ نَأْتِيكُمُ الْمَوْتُ مِن مِّثْلِهِ مَن ذُو الْعَرْشِ لَآتٍ ۚ وَتُجْعَلُونَ لَكُم مِّنْهُ حَزَنٌ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَكَنَّمُ صَاحِبُ
اور اگر تم کو اس چیز میں کہ وہ اپنے اپنے بندہ پر نازل کی جائے گی تو تم بھی ایسی ہی مانند کوئی سورہ ہمارا لاؤ اور خدا کے سامنے جو قدر رہا ہو گا یہی جس سے وہ لوگ اگر تم سے پہلے
كَانَ لَكُمْ تَعْلَمُونَ ۚ وَلَنُتَعْلَمَنَّ أَنَّا لَآتٍ ۚ وَفُودُهَا النَّاسُ وَالْجِبَرَةُ أَعِدَاتُ لِكُفِّرِينَ ۝
پھر اگر تم نہ جانتے ہو گے تو ہمارا اس سے کہ جس کا اندھن آدمی اور تمہیں تار کی گئی ہے کا فرض کے لئے +

بھی یاد دلانے اور اپنا استحقاق بھی جھلادیا اور آسمان و زمین بلکہ اس عالم کی ابتا بھی بیان کر دی اور اپنا وجود اور قدرت و علم صفا
کمال کو بھی ظاہر کر دیا اور یہ سب پرستی کو بھی ممنوع کر دیا۔ سبحان اللہ عجیب کلام ہے کہ ہر پہلو میں ہزاروں معانی ہیں +
تسبیح عطا کہتے ہیں کہ زمین گول ہے اور اسی طرح کل عناصر اور سیال کی شکل طبعی گول ہے اس طرح پر کر لیا ایک گول راجیم
رکھا کہ سب کو زمین کہتے ہیں اور پھر رکھے گرد و سر گولہ بان کا پٹیا کہ جسے اس کو ہر طرف سے ٹھاکا تھا یعنی سمندر نے لیکن زمین پٹیا پر
زمین اس پانی کے گولے سے اوپر کو نکل گئی ہے جب یہ آبادی ہے اور اس کی نسبت خدا فرض ہونا فرماتا ہے لیکن جب وہ نہایت وسیع
ہوتا ہے تو اس کی گولائی اس کے فرض ہونے میں مانع نہیں ہوتی اس پانی کے اوپر ہوا کا گولہ اور اس کے اوپر آگ کا گولہ پٹیا اور اس کے
اوپر آسمان اول پھر دوم سوم چارم پنجم ششم ہفتم ہشتم نهم خیر یہ کما کی تحقیقات ہیں لیکن خدا تعالیٰ کو نسبت بیان کرنا مقصود نہیں
صرف فوائد تبارنا مطلوب ہے مسئلہ خدا تعالیٰ کی عبارت فرض ہے نہ اس لئے کہ اس میں کچھ اس کا نفع ہے بلکہ نہ کے نفع اور نہ کے
لئے اور عبادت عام ہے خواہ جان سے ہو خواہ مال سے مسئلہ شرک حرام ہے خدا تعالیٰ کے سوا نہ کیسی عبادت کرنا چاہئے نہ کیسی
اس کی ذات و صفات میں حصہ دار ٹھہرانا چاہئے + ف چونکہ اعمال صالحہ کے لئے ایمان شرط ہے بعض علماء کہتے ہیں کہ اس وقت
میں یا ایہا الناس اعبدا و احوار دہے اور وہ کفار کو بھی شامل ہے حالانکہ کفار کی عبادت بلا ایمان درست نہیں تو اس لئے ہر ادا سے
توحید رہے کہ توحید اختیار کرو۔ مگر یہ توحید بعبادہ ہے بلکہ کفار بھی اعمال سے مغایر ہیں اور ان کا کفر ان عبادات مانع نہیں جس طرح کہ
حدث وجوب صلوٰۃ سے مانع نہیں بلکہ یہی اس کے لئے کفار عبادت کرو ایمان لا کر نماز پڑھو یعنی وضو کر کے خان من لوازم وجوب اسے وجوب
مالا تیمم لایہ ہاں یہ مسلم ہے کہ ایمان لانے کے بعد حالت کفر کی عبادت کی قضاء اس پر لازم نہیں آتی +

ربط

اس سے پہلے آیت میں خدائے عبادت کا حکم دیا تھا اور عبادت مقبول عن الہ و غیر مقبول عن الہ کا فرق صرف عقل سے نہیں
ہو سکتا اس میں نبی اور انہما کی سمحت ضرورت ہے جب تک نبی کا دامن ہاتھ میں نہ ہو گا کوئی شخص اس دریا کیلئے سے پار نہ ہو سکا
حال است سحابی کہ راہ صفا + تو اس رفت جزو پرے مصطفیٰ + یہاں سے ضرور ہو کہ جناب نبی علیہ السلام کی نبوت اس

دلیل سے ثابت کی جاوے کہ جو قرآن کا منجانب اللہ جو ناجہی ثابت کرے تاکہ نبی اور کسی کتاب کی پابندی اور اتباع سے خلیفہ کی عبادت مخرج بہ سزا ہو اور شریعتی مذکور دین میں صلح و فلاح پاوے +

یادوں کہو کہ نہ اور ضابطے میں کوئی نسبت نہیں نہ یہ اس سے بات کر سکتا ہے نہ اس کی مہر و غیر مہر کو دریافت کر سکتا ہے عقل اس مرحلہ کوٹے کر سکتی ہے وہ ہجر اور حالت صحت و مرض بدن میں جداگانہ طور گنتی ہے کبھی دھم اور سووم و تغلبہ کی پیچھے سے نجات پاتی ہے اور اسی لئے ہر امر نظری میں عقلا کا اجماع خلاف شدید ہے کسی عقل ستاروں اور غیر مہر کی مراح کی پتیل اور مانے پانسی کی یا فچہر کی تصویریں بنا کر انکو وسیا یا بخر عبادت کرنا بتلاتی ہے کسی عقل اسکو کفر کہتی ہے کون گوشت کھائے کو حرام کہتا ہے کون حلال مباح جانتا ہے انقرض بغیر کسی ایسے شخص کے کہ جو اپنی روحانی قوت میں فرشتوں سے بھی بزرگ اور وہ ضابطے کلام بھی کر سکتا ہو اور جس پر عالم غیب کے اسرار کشف ہوں کہ جسکو عرف شرع میں نبی کہتے ہیں ان امور کا فیصلہ نہیں دے سکتے یہ بات شرع میں قرار پانگی ہے کہ انسان کی نجات کے لئے اقرار نبوت بھی شرط ہے تنہا توحید یا اتباع فطرت کافی نہیں ہیں جب سعاد کے وہ جزو تشریع ایک توحید کہ جو پہلی آیت میں گزری دوسرا اقرار رسالت جناب محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام تو اس دوسرے جزو کا اثبات خدا تعالیٰ نے اس آیت میں اس خوبی کے ساتھ کیا کہ اس سے قرآن کا منجانب اللہ جو ناجہی ثابت کر دیا

مے شہر کلمہ میں عرصہ بخونیا جائیں برس کا اگر ایک دو تین تیر پنج راجہ رام و سن نام بنگالی نے اہل اسلام پادریوں کی کتابوں سے واقف ہو جائیں تو کم مذہب پستی اور عجیب پستی سے بیزار ہو انکو جو کہ وہ شخص باندھا تھا اسلئے اس نے مذہب حقانی اسلام کو قبول کر لیا قوم کے روبرو نہایت شاق بنا کر ایک اور مذاہب اسلام سے اخذ کیا اور اس میں کس قدر بڑے کیڑوں کے خیالات اور کچھ عجیبائیوں کی عبادات بھی ڈال کر ایک جھون مرکب بنایا اور بے نام اسکو قہم مذہب ہندو کا عطر کہے براجم و صرم نام رکھا اور حکیمانہ تقریروں پر اسکی شہرت اور شیوع کا دار مار لگا چھائے بعد ایک شخص درندہ فاجہ لکھے نفاذ میں سے کھڑا ہوا اور اس مذہب کو فروغ دینا رہا اسکے بعد شہر عام میں بابو کسب چند سین جو انگریزی میں خوب بطوری کہتے تھے اس مذہب کے سرپرست بنے اور لندن وغیرہ بعض یورپ کے شہروں میں اپنے خیالات حکیمانہ کو پھیلانے پھرے یورپ کے لوگ جو کہ مذہب یحوی کے پیروہ عقائد سے اور لغو فہم میں انہوں نے شاید انکو عنایت جاسکو قبول بھی کیا ہو۔ اس مذہب کے اصول میں آسمانی کتاب قرآن و ایدہ ابورات کوئی نہیں لکھا آسمانی دو کتاب ہیں اول طبی خیالات دوم وہ اصل صدائقین جو اخلاق خدا اور بقا کی بابت میں انبیاء علیہم السلام سے نہ معجزہ ممکن ہے نہ کبھی سزا دیا ہے اور نہ انے خدا نے بطریق وحی یا الہام کلام کیا ہے نہ اس قسم کی نبوت کی کچھ ضرورت ہے نہ عقل کافی ہے انیالہ اپنے اپنے وقت میں بزرگ اور نامح اور امورات دینی میں فائدہ بخش تھے مگر وہ مصوم تھے نہ اپنی ترقی کا خاطر ہو گیا بلکہ ہر زمانہ میں ایسے لوگ پیدا ہونگے جنہیں حضرات کوئی دھم داناگ و کیر سب شریک میں نبوت وحی اہل اسلام اور اہل کتب کے ذہن میں ہیں یہ اسکے منکر ہیں۔ اس مذہب میں ہندو سلمان عیسائی مجوسی جوان بالوں کے معتقد ہیں سب شریک ہیں۔ مرنے کے بعد صرف عمدہ کمالات کی خوشی کا نام نہنت اور بری کمالات سے اساعت کرنے کا نام جہنم ہے۔ دسیار عبادت عبادت ہے اور عبادت کے چار رکن ہیں مٹھائی رتھ اتھی کا پانی روع میں مطہر کرنا علق کار دم نگر کار رہنا۔ اور اسی سے دعا لگنا۔ یہ برہمن و سماج مذہب کے خلاصہ ہے اور جو تفصیل چاہے تو نئے رسائل اور کتب دیکھ جائیں رسالہ خلاصۃ الاصول کو دیکھئے اب چند رزم دھوکے کہ بابو کسب چند سین مرنے کے بعد کد با بنگالی اور مہرنگ بھی اسکی نصیحت

ترکیب

ان کثرت فی ریب الخ شرط فالوا بسورة من مثله اسکی جزا یعنی جواب - ما نزلنا موضع ہر میں صفت ہے ریب کی اسے
ریب کا کن ما نزلنا اور ما بعد حذف ہے اسے نزلنا اور اجمعی الذی ہے من مثله صفت ہے سورہ کی اسے بسورة
کا ثنہ من مثله - اور ضمیر مثله کی یا ما نزلنا کی طرف رجوع کرتی ہے اور من تبعضہ ہے یا یا نیہ اسے بسورة مائتہ القرآن نے
البلاغۃ یا ضمیر مثله کی عیدنا کی طرف رجوع کرتی ہے میں اس وقت میں من ابتداء نیہ ہے اب یہ معنی ہوئے کہ کوئی سورت

دعاغت سے انکو اس زمانہ کا بھی ملتے ہیں لغو بالعدتہ - اس مذہب کے ایجاد سے سوجد کی دو غرض تھیں ایک یہ کہ یہ مذہب صلح کل ہے - رعایا
کو رشتہ میں جسد رخنہ مخالف مذہب سے پیش آتے ہیں وہ سب فرہم ہو جاویں گے اور گوشت کی خوشنودی حاصل ہوگی دوم یہ کہ یہ
مذہب برائے نام وہی قدیم مذہب ہنود بھی رہا اور مخالفوں کے ان اعتراضات سے کہ ہم پیشتر اس مذہب پر پڑے تھے نجات حاصل ہوگی
کھانے پینے کی جو عبادت اس مذہب میں تھیں سب اٹھ گئیں سفر یورپ اور وہاں سے تعلیم لانے کے موافق جاتے رہے ۔

مذہب پنجری

شہر دہلی جب شاہ عالم بادشاہ کے عہد میں نہایت تنزل کو پہنچا اور وہاں کے علماء و شرفا اہل ہنر و عہد سلطنت حضرت شاہ جہاں سے آپاؤ سے
ادھر اور ہر دریاں ہو کر نکل گئے تو اس زمانہ میں خاص کشمیر یا کسی نواح کے لوگ یہاں آئے - فلاصین سول شاہی اور دیگر قلندر بنگ نوش
سب لڑائی والے آزاد آدمی قوم میں گزرے ہیں ان میں سے بعض نالضابطہ و بعض مزار اور بعض سید اور سید صاحب کہلاتے ہیں -
اس قوم کے بعض لوگوں نے اس پنجری سلطنت میں کچھ سوخ چل بسا کیا تھا اور کوئی معزز لقب بھی خریدا تھا پس اسی لقب سے میں سے ایک شخص
سید احمد خاں صاحب بہادر بھی پیدا ہوئے - یہ شخص ابتدا میں مولوی محمد حسن الدہ صاحب بنیر و حضرت شاد ولی الدہ محدث دہلی کی خدمت
میں حاضر ہوا کہ بقدر صبر و نحو سے آشنا ہوئے اور لغویہ گنت سے بھی سیکھے لیکن جب یہ بخند چلا اور گوشت برتن کی طرف رجوع کیا اور
اپنی لیاقت خدا داد سے کوئی اچھا عہدہ بھی پایا پھر تو بچے و بچی متبع مولوی اسماعیل صاحب مرحوم ہو گئے اور ایک کتاب تار العنابد لکھ کر
شہر کے اہل علم و فضل میں بھی شہرت اور عزت حاصل کی - اس عرصہ میں فخر مرچیا اور سید صاحب اپنی خیر خواہی اور احکام سی
کے ذریعہ سے بڑی ترقی کر گئے - اور اپنی خوش میانی اور عالی دماغی کی وجہ سے انگریزوں میں بڑے فاضل و افلا سرفارما رہنے لگے اور
سی ایس آئی کا لقب حاصل کیا - اور کچھ عہد بہنیں کچھ گوشت برتن عیش کے فائدہ سے کہ جس کا خدا صرف تو بہت دیا ہلا نہ تھے - پر حذر ہو
اور سید صاحب نے مسلمانوں کی طرف سے گوشت کھانا کو ایمان دلایا اور نہ صرف خیالات فاسدہ بلکہ اسلام قدیم کے کاسے کا بھی پروٹھا
ہو یا اپنی ترقی اور خیر خواہی کے لئے یہ خیال ان خود سید صاحب کو پیدا ہوا ہوا اور غالباً یوں ہی ہو گا کیونکہ گوشت کھانا کو ان باتوں کی طرف
چندان خیال بہنیں خیر عہدہ یا شاہ گزشتہ میں اسی ارادہ سے ایک کتاب تبیین الکلام یا ٹیل کی تفسیر میں لکھ کر صیاسیوں اور
مسلمانوں کو باہم ملانا اور ایک بنانا چاہا لیکن اس امر محال کے وقوع میں سید صاحب ناکام رہے اس عرصہ میں سید صاحب نے

کے لئے عہد میں عہد شاہ عالم سے آزاد افلاس و عبادت اور عہدہ دیوانی اور انقاب معززہ روایہ سے فروخت ہوا کرتے تھے
یعنی جو شخص سدر رو پیوے تو یہ عہدہ سرکار سے حاصل کرے چنانچہ ہر ایک لوگوں نے اس بات کو خدمت مانکر روپیہ دینے کے
یہ عہدے اور انقاب حاصل کئے تھے اور یہ بات آخر بادشاہ ابو ظفر بہادر شاہ مرحوم تک بھی مرصہ تھی - ۱۲۰۰ھ رجمہ اللہ علیہ

مثلاً محمد صلعم سے ہوا کہ لاؤ کہ جو آدمی ہو اور جس نے کبھی شعر و سخن کی مثالی بھی نہ کی ہو وادعو اس شہداء کہ حجاب الائمہ
محذوف ہے فالتوا پر من دون اللہ موضع حال میں ہے شہداء سے یعنی شہداء کہ مسفر دین عنہ ان کنتم صادقا
مشرط اسکا جواب محذوف ہے اس پر کلام سابق دال ہے اعمی فالتوا وادعوا فان لم تفعلا فاشترط اور فالتوا لئلا یخرج
اس کا جواب اور لن تفعلا جملہ معترضہ۔ اعدت الکافرین جملہ خبریہ موضع حال میں ہے۔ التار سے اور عا لاس
میں فالتوا ہے +

کلمتہ میں رمز ہوتا ہے مذہب کو ہونا ہمارا دیکھا اور اسکے اصول کو اور کسے فلاسفوں اور ایشیا کے معلموں کے مطابق خیال یا کر اسکو اس حد تک
اور جو حال میں مراد تھی اسکو بلا محنت و مشقت پایا لیکن یہ بات نہ تنہا اس کے دلی مقصد بلکہ اس کے شان کی بھی خلاف تھی کہ وہ کلمہ کھلا اسلام
کو ترک کر کے ایک بنگالی بابو کے مرید اور اہلست کہلاتے گردل میں یہ سوچا کہ اسے نام تو اسلام ہو مگر اسکو یہ ہوتا ہے کہ اس کے مطابق کچھ
الفاظ بھی اور مالک اور جبریل و جنت و دوزخ وحی و الہام و شیطان بلکہ سارہ جن کو تو بحال خود رہنے دیجئے اور ہر سامان سے کہئے
کہ میں ان چیزوں پر ایمان رکھتا ہوں تاکہ مسلمانوں کو مجال تکفیر نہ ہو اور ان الفاظ کے معانی بالکل لٹٹ دیجئے۔ نبی صرت رفاہ کر
جس میں تشریف لہا۔ کہ کام کی ابتدا اس وعظ گوئی کا ملک ہو اور نبوت ہر زمانہ میں باقی رہے بلکہ ہر قوم اور پیشہ میں دیکھو لفظی و
جانبی کو سمجھیں ان سخن کہتے ہیں۔ اس زمانہ میں بابو کسب چند کسین بھی بنی ہیں اور انگلٹڈ میں بھی فلاں فلاں شخص بنی ہیں۔
نبی کے لئے معجزہ یا کراست جسکو خرق عادت کہتے ہیں شرط نہیں یہ صرت پورے خیالات ہیں بلکہ خرق عادت ممکن ہی نہیں الہام یا
وحی خیالات فطری کا جوش ہے اور جبریل جو اسکو لایا ہے کوئی شخص خاص نہیں وہ اس نبی کی قوت ہے جو فطرت کے موافق خواہ
کی طرح اچھا لڑی ہو اگر ہی ہے اور یہی معنی نزول کے ہیں۔ تاکہ انکے اشخاص متبحرہ بالذات نہیں قرآن میں جو لفظ ملک یا ملک یا جبریل لیا
ہے اس سے انسان کی قوت لکیر مراد ہے جس طرح شیطان قوت بہیہ اور جن سے ایک جنگلی قوم کو جو نگلیں سے پوشیدہ رہتے تھے
اور جنت و دوزخ عن غوثی و غی کا کام ہے باقی حوریں اور نہرس اور سیوہ جات جو قرآن اور نبی اسلام نے بیان فرمائی ہیں وہ جس
عزت اور نفوذ والے کو اس خوشی و غم کی ان چیزوں کے ساتھ تفسیر یا تشریح کر دی ہے ورنہ کچھ نہیں آسان سے مراد نہ ہی اور تو ہے
اور چونکہ یہ بے خبر قضاہی اور متصل کی بعد دیکھو ہے اسلئے اسکو سبع ملکات کے ساتھ تفسیر کیا جس علی ہذا یہ باتیں سید صاحب کی تفسیر
اور پڑھ تہذیل الاخلاق میں موجود ہیں مقدمہ تفسیر میں اس کے حوالہ بقیہ صفحہ وسطہ مندرج ہیں اور آئندہ بھی جو اقوال کو نقل کرینگے۔ اب یہ کچھ
مشرور نہیں کہ سید صاحب حرف جوف بنگالی بابو کے معاد ہوں بلکہ ممکن ہے کہ اسے ہی ترقی کرادیں کیونکہ اول جو سید صاحب کی کہتے ہیں
وئے دوم من فاذان کے نہ ہونا (یا ب شجر کہند) کہ جو مذہب میں مٹیوا مولے کی جلی لیاقت رکھتا ہے ہر کیا ویدہ کہ ایک بنگالی دال ہجات
گھلنے والے سے کہ ہکا بڑا سرا ہے انگریزی ہے پیچھے رہ جائیں؟ اسلئے سید صاحب نے ایک جدید اسلام کی بنیاد ڈالی اور پڑھ تہذیل الاخلاق
مطبوعہ ۱۲۹۷ھ عہد مخمری سنہ ۱۳۷۳ء میں یوں فرمایا اسلام هو الفطرة والفقرة حی الاسلام یعنی اسلام جو ہے وہ فطرت ہے اور فطرت جو
ہے وہ اسلام ہے اور فطرت اسلام کا دوسرا نام ہے لامذہبی بھی و تحقیقت اسلام ہے کیونکہ لاد مذہب ہی کوئی مذہب رکھتا ہے اور وہی اسلام
ہے الخ اور وہی عین فطرت و پھر ہے جو آدمی کسی نبی کو مانا ہو اور نہ کسی آقا کو اور نہ کسی کتاب الہامی کو اور نہ کسی حکم کو جو اس مذہب میں مذکور
اور واجب ہے تعبیر کر گئے ہیں بلکہ صرف خدا کے واحد و یقین رکھتا ہو وہ آدمی کسی مذہب میں نہیں ہے مگر مسلمان ہے اور جو لوگ خدا
کے بھی قائل نہیں ہیں وہ بھی مسلمان ہیں کیونکہ الخ اس کے اہل جنت ہونے میں کیا شک باقی رہا انتہی۔ اسکی تائید میں سید صاحب نے

تفسیر

یعنی اگر تم کو ہمارے اس کلام میں کہ جب کو ہم نے اپنے بندے محمد صلعم پر نازل کیا ہے (قرآن) کچھ شک ہو کہ آیا یہ خدا کی طرف سے ہے یا نہیں اور یہ نبی برحق ہے یا نہیں تو قطع نظر اور معجزات و آیات بتیات کے کہ جن میں مہتار اعجاز ظاہر ہے تم خاص اس کلام کا ہی مقابلہ کر کے دیکھو کہ جسکی تعمیل (معجزات سے) مقصود بالذات ہے کیونکہ ہر قسم کے کلام مرکب کرنے میں تم آنحضرت صلعم سے کسی بات میں کم نہیں تم بھی اہل زبان ہو اور تم بھی خاص اسی شہر اور اسی ملک اور اسی

حادثہ کو پیش کرتے ہیں من قال لا الہ الا اللہ دخل الجنۃ وانزلہ وان سرق علی رعم العت ابی ذر سید صاحب کی تعریف اسلام جدید کے بموجب جو شخص جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا منکر ملک بے سخت مخالف ہو جیسا کہ ابوجہل وغیرہ وہ بھی مسلمان اور ضعیفی سے بلکہ کل نئی آدمی اول سے اخیر تک مسلمان اور ضعیفی میں خواہ وہ کیسا ہی عقیدہ رکھیں اور کچھ ہی کریں۔ اس اسلام جدید کی اس قدر حد و وسیع کرنے سے سید صاحب لکھ چہ اغراض و راہ و وجہ غرض اول یہ کہ نہ تنہا جنگی بابوئے اپنے مذہب کو ایسا وسیع کیا کہ کبھی ہندو دھرم میں سے باہر نہیں ہوتا خواہ گائے کا گوشت کھائے خواہ وہ یا اور اناروں کا منکر ہو بلکہ سید صاحب نے بھی اس سے بڑھ کر اسلام جدید کو وسعت دی کہ کفر مخصوص کو بھی اسلام کا مصداق بنا دیا تاکہ نئے مریوں کو ہر قسم کی آزادی حاصل ہے۔ دوم کہ جو چیزیں اسلام حقیقی کے بالکل برخلاف ہیں اور پراپیگنڈی کی سخت تاکید اور انجی مخالفت پر ٹہری ہیں۔ یہ سب اُنکے ترک و استعمال کچھ غمور لاعلم نہ آوے پس حکام کی خوشنودی یا نفس کی خواہش سے انکو عمل میں لاوے تو کچھ صفا گندہ پس کوئی خاندان کعبہ ہی کیل ڈر گئے اور قرآن مجید اور اسکی باتوں پر قہر بھی کیوں نہ اڑائے تو ذالمد آنحضرت علیہ السلام سے جھگڑا چاہے دشمنی کرے اور شور کھائے شراب پیے تو بھی پکا مسلمان نہیں رہتا ہے اسپر اور مسلمانوں کو کوئی اعتراض کا محل نہیں جو ہم سوقت جو عیسائی حاکم مبرا انکو غیر ناجائز مخالفت مذہبی نہ اُنکے تعصبات کو خیال میں لائیں کیونکہ وہ بھی تو مسلمان ہیں حقیقت میں حکام میں کا یہ عہدہ لویہ سید صاحب کے ہاتھ آیا ہے صرف بے نام مسلمان رکھ جو جابھو سو کرو اور وجہ یہ ہے کہ سید صاحب باوجود سید جندرسین کی تقلید میں لندن تفریف لیکھے اور وہاں خطبات احمدیہ ایک کتاب لکھا یا ہو صاحب کی طرح یورپین لوگوں کو اپنا مریہ بنانا چاہا تو لوگوں نے سید صاحب پر اعتراض کیا کہ نیچر اسکوپلیم نہیں کرنا کہ بغیر اتباع نبی عربی کوئی شخص مہذب اور نہایت علوم کا ماہر نہ بنائے اور آشتی اہل اسلام تمام یورپ بلکہ کل نئی آدمی جنہم میں جاہل سنے سینا سنے اسلام کی بدعت یہ یہ پہنچانے خالات کی طرف لکھے ہیں بلکہ یہ کہ کیا اور کیا اخبار تہذیبیہ الاصلاح جاری کیا اور اس پر بس نہ کر کے آؤن جمہور کی تقلید لکھا قرآن کو اپنے اسلام جدید کے موافق بنایا۔ اس زمانہ کے آمرانہ مریہ مریہ میں جہاں انکو سہرا رخ دکھایا (کہ اس مدرسے اہل اسلام کو دینی و دنیوی ترقی ہوگی) حبش معین و مدگار ہو گئے اور گورنمنٹ برٹش میں انکی سمیت کو عہدہ ذریعہ تقریب سمجھا اور بعض وہ لوگ کہ جنگو انگریزی خیالات نے بے قید کر دیا اور وہ بے نام مسلمان ہونا کافی سمجھتے ہیں اس مذہب کے معین و مدگار بن گئے اور بعض کو صرف کوٹ تیلون ہینڈر جنٹلمین کہلاتے تھے لے سید صاحب کے دین میں آئے + ایک یاد دہی صاحب نے ایک سالہ تنقید الخیالات مطبوعہ الرآدش برس مشتمل میں سید صاحب کے اسل بیاد خانی کو اور بات پچھل کرتے ہیں وہ یہ کہ سید صاحب کی نظروں میں یادریوں اور حکما یورپ کی روشنی علم و تحقیقات اصول اسلام نہایت کمزور اور لٹو معلوم ہوئے لیکن سید صاحب نے اسلام کا ترک کرنا سب نہ جانا بے نام اسکو قائم رکھا ایک یا اسلام ایجاد کیا کہ جو اصول حکما یورپ پر مبنی ہو اور جس پر کسی قسم کا اعتراض وارد نہ ہو اور وزیر اہل اعتبار و شفقت عمل و دی مصلح و حرام کی سہی بہت آسان ہو مگر سید نے نہ کام ہی

قوم کے لوگ جو کہ جسکے نبی صلعم میں بلکہ تم اُسے اس امر میں کہیں بڑھانے ہو کیونکہ اول تو تم شر و سخن کے متناقض ہو اور نبی صلعم کو تم ابتداء عمر سے عبادت و ریاضت اور گوشہ نشینی میں ساکت و صامت دیکھتے ہو و دوم ہر مجلس میلہ اور ہر ایک قسم کے مجمع میں کہ جہاں ہل چل سخن جمع ہو کرتے ہیں اپنے اشعار کو صلا دیتے اور اسکی مشافی ہم پہنچاتے ہو اور حضرت تو اس قسم کے مجامع میں امت العمرانیکار بھی اشراف نہیں لیکن۔ سوم تم کو مبالغہ اور زیادہ گوئی میں اور ترشہم کی لغافی میں کچھ بھی اندیشہ نہیں اور یہی امور فصاحت و بلاغت کے سامان اور خوش بیانی کے مصالح میں پس باوجود اسکے تم سے ایک

صاحب کا یہ خیال نام ہے کیونکہ سید صاحب کو مذہب عیسوی کی حقیقت معلوم ہے شاید حکما یورپ و دریان فرنگ کی طبع کار خیالات نے پریشان کیا ہو گویا ہوا اور انکی بے حاصل تقریروں نے انکی دماغ کو مضبوط بنا یا ہو تو بنایا ہو حسیہ کہ انکی بعض عبارات بالکل صحیح علیحدہ اخبار سے جو سفر پنجاب کے بارہ میں لکھا تھا ثابت ہے مگر ان ہیودہ اعتراضات سے اسلام کو کچھ بھی ضرر نہیں پہنچتا۔ اسلام میں کوئی ایسی بات خلاف عقل نہیں کہ جس پر مسلمانوں کو لکھنے رو برو یا دیکھنا پڑے اور جو معجزات انبیاء اور آسمان و زمین کی بابت کچھ لکھنا یا سیکھنا اعتراض ہے تو وہ یہی جیسا ہے اول تو انہوں نے ہنر کوئی تسلی بخش دلیل اپنا کہ اپنے تحقیقات پر بیان نہیں کی دوم قرآن نے نبوت یا طبیعت کے خلاف مسائل لکھے ہیں کیا سوم اسمعیل بن جابر صاحب سناوید شریک میں تورات و انجیل بھی اس حملہ کی مداخلت میں نہ سواوی میں یورپ کے عیسائی فلاسفوں پر بھی اسکی ذمہ داری ہے۔ اب میں پادری صاحب کے اقوال کو نقل کرتا ہوں تاکہ ناظرین کو یہی راستہ تصدیق ہو قولہ سید صاحب تہذیب الاخلاق جمادی الاول ۱۲۸۷ھ صفحہ ۲۰ و ششہ ہجری صفحہ ۲۰۰ وغیرہ میں فرماتے ہیں کہ اسلام کی وہ حالت مجموعی جو تیرہ سو برس سے دنیا میں گھول رہی ہے وہ اسلام نہ تھا وہ لو علمائے محمدیہ کا زنا تھا ہوا یا قرآن حدیث کے درست مطلب نہ سمجھ کر نکالا ہوا اسلام تھا اگرچہ اس میں درست بھی تھا تو اس قدر درست تھا کہ کچھ اعتراض نہ پڑتا ہوا و مثبتی باتوں پر علوم سے یا غیر اخلاص سے اعتراض واقع ہوئے ہیں وہ سب نقصان کی باتیں ہمارے بزرگ عالموں کی غلطی سے اسلام میں قرار پڑے ہوئے تھیں وہ تحقیق خیالات اسلام کے نہ تھے وہ گویا کھٹکی ہنڈیا بھی جو اسوقت جل رہی ہے +

مرا د انھی یہ ہے کہ جبکہ آج کل امت محمدیہ نے اسلام سمجھا وہ اسلام نہ تھا اسی لئے توجہ جو اعتراض دنیاوی علوم کی روشنی سے یا مخالفوں کے اس پر وارد ہوئی وہ سب برحق نکلے اور وہ اسلام پوری شکست کھا گیا فی الحقیقت جو تھا اسلام ہے وہ درست ہے اور مضبوط گویا وہ اس بات کی ہنڈیا ہے اور وہ آج تک سب محمدی علماء سے پوشیدہ رہا اب ہم سکویت پر سو برس بعد بھاڑ کر تے ہیں اور اسکا خیال اس زمانہ میں صرف محمد سید صاحب ہی کو آیا ہے اور میں بنا فرض سمجھ کر ان خیالوں کو ظاہر کرتا ہوں الخ لیکن سید صاحب یہ نہیں بتلا سکتے کہ کس عہد تک اس درست راہ پر مسلمان رہے تھے تاکہ ہم اس عہد کے خیالات کا مقابلہ سید احمد خاں صاحب کے خیالات سے کریں الخ پس میں نے سید صاحب کے خیالات پر حقے المقدور بہت فکر کیا کہ وہ کیا کہتے ہیں پر مجھے معلوم ہو کہ سید صاحب کی خیال ہرگز درست نہیں محض غلط بات ہے کہ اسلام قیام اسلام نہ تھا اور اسلام جدید جو سید صاحب کھلاتے ہیں درست اسلام ہے +

قدیمی اسلام جبکہ وہ کاٹھکی جلتی ہنڈیا بنالے میں لپٹا ہوا ہے حقیقی اسلام ہے جو محکمہ صاحب نے اپنی امت کو دیا تھا یہ وہی اسلام ہے کہو الخ انہوں نے اس زمانہ میں نکالا اور اہل ہند کے سامنے پیش کیا ہے وہ ہرگز اسلام نہیں ہے بلکہ اسمیں کثرہ و خیالات بھرے گئے ہیں جو ہندوؤں کے ایک پرہیزگار فرقہ کے ہیں اور وہ بھی چند روز سے شہرہ کائنات میں نکلے ہیں الخ بیانیان لوگوں کے بعض خیالات اسلام میں کے غلطی لکھے ہیں جو قدیم زمانہ سے آج تک انبیاء ہی سلسلہ کے مخالفت میں جبکہ دنیاوی عقل نہ کہتے ہیں۔ ان خیالوں کو سید صاحب

سورہ کے برابر ہی کلام مرکب نہیں کیا جاتا اور تم کو نہایت زور اور دعویٰ سے کہا جاتا ہے اور اس کے ساتھ یہ بھی اجازت دی جاتی ہے کہ ایک نہیں بلکہ سب ملکر بنا لاء اور اپنے اُن مجبوروں سے بھی مدد لو کہ جنکو تم ہر قسم کی قدرت اور تشکیلات کا مبداء اور ہر طرح کا حاجت روا چاہو پھر جب بھی تم سے ایک سورہ کی بار بار یہی تہنیں سکا اور نہ کہی ہو یہ کلام تو یقیناً کر لو کہ یہ اُس شخص کا کلام ہے کہ جو تمام لوگوں اور غیر اللہ سب معبودوں سے بڑھ کر ہے اور وہ خدا تعالیٰ ہے کہ جو ہر بات میں سب سے زالا ہے پس جب یہ ہے تو خلاق در کا مستابلہ اور اس کے کلام کو جھٹلانا جہنم میں رکھ جس کی

فقرات میں بدیث کرا سلام میں شامل کرتا تھا یہ دعویٰ سن کر شروع میں مجھے خیال آیا تھا کہ شاید صاحب اسلام کے وہ زوال جو پہلے سے اس میں پیدا ہو گئے تھے اس کاٹ چھانٹ کر دکھلا دیئے لیکن اب جو کچھ کہ انہوں نے دکھلایا اس سے معلوم ہوا کہ وہ تو کہہ رہے تھے کہیں چلے گئے حقیقی اسلام سے پھر سے نکل گیا اور ایسا چھوٹا کہ بہت ہی دور رہ گیا اس لئے علامہ محمد نے اُنہی نسبت سخت فتوے لکھے ہیں اسلام فی الحقیقت وہی ہے کہ جسکو مسلمانوں نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام کو کہہ کر اسلام وہ ہے کہ جو قرآن و حدیث سے تیار رہا بل زبان کے ذہن میں آیا اور اسے دعویٰ نبوت سے میں رس تک دنیا میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو لاؤ خدا اس کی تعلیم دی ہے وہ بات تو کہی جاتی ہے کہ کسی مرتد بڑی حق یا غیر بڑی حق کے خیالات پر اہل غرض اور بے احتیاط مغر کہی کہی اپنے خیالات کی تعمیری چڑھانیا کرتے ہیں الیگزسیسٹا زوالہ اسلام کو خارج کر کے خالص اسلام جو قرآن و حدیث میں ہے دکھلائے اور پھر ثابت کرتے کہ علوم کی روشنی اور مخالفوں کے اعتراض سے محض غائب ہو گئی یہ کوشش قبل تین تین و تکرر تھی لیکن سید صاحب نے عیوں اور لاف میں ان کے اصول انبیاء کے اصول اور ان کے بگاڑیوں کے خیال جنکے دلوں میں سے ثبت پرستی کو انگریزی تعلیم نے لگا لگا اور انگریزوں کے اصول کو جمع کر کے قرآن و حدیث میں چسپاں کرنے کا پورا بندوبست کر لیا اور یہی اس طرح پر قرآن و حدیث کے صاف و صریح مطلب کو تہذیب سمونی اور زنجبی تاویلوں سے دھکے دیکر وہاں سے نکالتے ہیں اور اپنے مغرب خیالوں کو وہاں جھٹلاتے ہیں جو ہرگز بیٹھ نہیں سکتے اور یہ کام اس مراد سے ہے کہ اسلام قیام کے اصول مخالفوں سے شکست کھا چکے ہیں لیکن تب وہ اس طرح کی کڑاٹ پٹ نہیں کر لینگے تو پھر اس اسلام بدید پر یہ اعتراضات نہو گئے کیونکہ سید صاحب کے لگان میں محدثوں کے خیالات انبیاء کی خیالات سے مضبوط و طاقتور ہیں اس صورت میں سید صاحب کو ایک بڑی مشکل پیش آئی کہ تمام کتب اسلام کو جو ہرگز نہ ہو سکتی تھی باتوں کو بھی تبدیل کر کے اپنے دل سے نئی تاریخ تصنیف کرنی پڑی تاہم ایک سخت مشکل باقی گئی کہ ان خیالات کی صورت جنکو وہ دکھلائے ہیں محمد صاحب تک نہ پہنچی گو کہ قرآن و محمد صاحب نے دیا اور معنی میں تیرہ سو برس بعد سید صاحب نے ڈالے اور سن ان معنوں کی نہ محمد صاحب تک مگر اہل الحاد تک پہنچی اسکے علاوہ اسلام جدید میں اسلام قدیم کے برخلاف نیا الہام اور نئی وحی اور نیا خدا اور نیا نبی تجویز کیا پڑا اور اسی طرح دفع اور نبوت اور اصولی باتوں میں بہت ہی بڑی تبدیلی کرنی پڑی اور جو اس کے اسلام جدید زیادہ پر عمل اعتراض ہے اپنی تصانیف میں جہاں تک سید صاحب نے علوم کی روشنی سے اسلام قیام کی شکست دکھلائی ہے میرے گمان میں یہ تو اسکی کچھ بھی شکست نہیں کیونکہ حکماء مخالفین انبیاء کے چند خیالات میں جن سے کوئی مذہب دعویٰ الہام و نبوت شکست نہیں کھا سکتا بلکہ وہ حکماء ہی طالبان حق کی نظروں میں حقیر ہیں اور میں گئے اور خدا خدا کا محالات عادیہ پر قادر ہو گیا کہ میں نے اسلام اسکا قائل ہے اس کو وہ خیال سے اسلام کو شکست نہیں ہوئی بلکہ اس خیال کو وہ الیٰ الٰہی غصہ یا پھر یہ پادری صاحب اپنے اول اس رسالہ کے صفحہ میں یہ کہتے ہیں مقلد پہلے سید صاحب نے تین الکلام ایک کتاب کہی تھی اور اس میں خدا کے کلام

آگ یہاں کی آگ سے سخت اور تینے حسین تپھر اور آدمی جلتے ہیں) ٹھکانا بنانا ہے اب تم کو لازم ہے کہ اس آگ سے بچنے کا سامان کرو یعنی اس کلام پاک پر صدق دل سے ایمان لاؤ اور اس حیات بخش کلام کو اپنا دستور العمل بناؤ۔

متعلقات

معجزہ اس امر خارق عادت کو کہتے ہیں کہ جو مدعی نبوت کے سرزد ہو خواہ وہ کلام ہو یا کوئی کام ہو اور جو کچھ مخالفت کو خدائے تعالیٰ کی طرف سے دلیتے امر نہ لائے کی قدرت نہیں ہوتی بلکہ وہ عاجز ہوتا ہے اسلئے اسکو معجزہ کہتے ہیں اور اسی لئے یہ معجزہ اس بات کی دلیل ہے کہ جسکے ہاتھ سے یہ سرزد ہو جائے وہ موبین العیب ہے۔ یعنی اس عالم اسباب میں حقیقت ربوبی واقع ہوتے ہیں وہ اسباب پر مبنی ہوتے ہیں اور ان اسباب کا سلسلہ جناب باری پر ختم ہوتا ہے اسلئے ان امور کو خدا کا اسباب پر نظر کر کے اسباب کی طرف منسوب کر دیتے ہیں اور جنکی چشم حق میں نور الہام سے روشن ہے وہ ان اسباب سے قطع نظر کر کے اس سبب لاسباب کی طرف اس فعل کو منسوب کرتے ہیں لیکن جب خدا تعالیٰ کو اپنے ہادی کی

تغیبات و مقتضات میں کچھ اپنے طرے سے کر کے عیسائیوں اور مجوسیوں کو قریب قریب ایک حکمت سے لایا جاتے ہیں لیکن جو تفریق خلاف حق و کذب مقبول ہو سکتی ہے اسلئے انہوں نے اپنے جتنے خیال کو چھیڑ دیا اور اب وہ اسلام کی مرست کے درپے ہیں مگر یہ بھی انہوں نے بات ہے کیونکہ نام کو مرست کا لیا ہے مگر ایک اور ہی بنیاد ڈالی ہے جسکو مگر اسلام نہیں کہہ سکتے یہی سبب ہے کہ علماء ائمہ پر اسلئے بخلاف میں ان بعض مہموی کے جو اہل یونان کے خیالات سے بہرہ یاب ہیں وہ سید صاحب کے ساتھ موافق ہیں نہ اسلئے کہ سید صاحب ٹھیکہ اسلام کے موافق بول رہے ہیں بلکہ اسلئے کہ انگریزی خیالات سے اسلئے خیالات کچھ اور ہی طرح کے ہو گئے ہیں اور محمدی اسلام انہیں اچھا نہیں معلوم ہوتا اور کسی مذہب میں اسکو چھوڑ کر کسی دوسرے سے شامل ہونا بھی نہیں چاہتے انکو تو صرف قومی آرام اور آسائش دینا اور آباؤ اجداد کے لئے اسلام کا نام ہی کافی ہے جس عقلی راہ پر انکو جائز ہو چکا وہ بتا رہے ہیں کیونکہ وہ اپنی اس طبیعت کے مطیع ہیں جو انگریزی خیالات ان میں پیدا ہو گئی ہے وہ ان خیالات کچھ درجے نہیں کہ جو اسلئے آباؤ اجداد صاحب نے دیے تھے انہیں مٹھنا +

اقول حقیقت میں سید صاحب نے وہ بڑے حکم کام کیا کہ جو اسلئے اسلام میں سے کسی سے نہ ہو سکا کہ فکر پر جس تقدیر میں دست + اسلئے بہت صرف رسول شاہیوں میں مشائخ کو کہلاتے ہیں تاکہ جتنی جناب کی محبت عالیہ نے ہندوستان کے مسلمانوں کا بھی اور رسول جتنے کا اتفاق کیا جس طرح کہ سید محمد جو پوری مدھی ناؤر محمد حسین بیکو کہنا کیا عجب ہے کہ سید صاحب کی ذریت میں سے کوئی خدا کا دعویٰ بھی کرے + مگر جس سید کے لئے سید صاحب نے یہ کام کیا تھا وہ حاصل نہ ہوئی۔ ہر چند اگر ڈرنٹ کو ان لوگوں نے مخالفت میں ڈالا کہ اس لئے سید صاحب کے اور اس کے بعض خلفاء کو اہل اسلام کا کہنا اور عزت جانتا اہل اسلام کے اتحاد اور ارتباط کے لئے وسیلہ بنایا مگر ان کا اعزاز اہل اسلام میں اس قدر ہے کہ حقیقت دشمنان اسلام پادریوں پادریوں کا ہے یعنی تمام مسلمان انکو سخت کا فخر رہے دین جانتے اور انکی کوٹ ٹھون اور انکے حجر و حجر کو نہایت ذلت اور حقارت کی نگاہوں سے دیکھتے ہیں اسلئے اسام کا نام کا می ہوتی ہے + یہاں تک جو حال اس فرقہ کے ہو چکا تھا میں نے نظر نیک بینی لکھا تھا اور اگر کوئی بات خلاف واقع ہو گو میں اسکا قصور دہنیں۔ اب میں اس تہجد کے بعد سید صاحب کے اقوال کو نقل کر کے جواب دوں گا + ۱۲ منہ

عام لوگوں کے روبرو تصدیق منظور ہوتی ہے تو وہ خلافِ عادت ان اسباب کو درمیان سے ہٹا کر بغیر انکے کوئی کام کرنا
نبی کی معرفت سرزد کرنا دیکھنا ہے تاکہ اسباب کی طرف نظر نہ پڑے اور یہ فعل اسی کا معلوم ہو +

مگر یہ کام مضار کا ہے جب چاہے کرنا ہے نبی کو چاہے اور وہ کسی حصول سے نہ چاہے تو نہیں کرنا۔ یورپ کے بہت سے حکماء و حکماء
صرف ظاہر میں انکھیں عطا ہوتی ہیں اس امر خارقِ عادت کا انکار کرتے ہیں اور انکی تقلید سے فرقہ برہم جو ساج بھی منکر ہے
اور انکی تقلید سے سید احمد خاں صاحب وغیرہم بھی اصول اسلام کے برخلاف اسکا انکار کرتے ہیں اور بلا دلیل نامکمل اور
محال بتلاتے ہیں اور لطف یہ کہ ایسا امکان اور وجوب اور محال کے معانی سے بے خبر ہیں۔ یہ انکار اسلئے ہے کہ انہوں نے
کبھی معجزہ یا خارقِ عادت بات دیکھی نہیں اور یہ طہالغ عام کا جلتی خاصہ ہے کہ وہ جس چیز کو مدتِ العمر دیکھتے نہیں اسکے وجود
بلکہ امکان میں بھی شک کرتے ہیں چنانچہ عرب کے گیسٹان میں کہ جس نے مدتِ العمر کوئی غدی یا دریا نہ دیکھا تھا دریا کا مفہوم
سنکر شکر و تعجب کیا اور پھر سمندر کا حال سنکر تو دونوں کانوں پر ہاتھ دھر کر یہ کہہ دیا واللہ لا یکنین ثم باللہ لا یکنین +

اہل اسلام کا اس بات پر اتفاق ہے کہ قرآن مجید معجزہ ہے اور اسکی مانند بنانا طاقتِ بشریہ سے خارج ہے خواہ مضافاً میں
کی خوبی سے ہو یا اسکے ساتھ عبارت بھی جدا عجزاً کو پہنچ گئی ہو یا کوئی اور سر ہو مگر جو اہل اسلام یہ بھی کہتے ہیں کہ قرآن اپنی
وضاحت و بلاغت میں بے مثل ہے اور اس کا مثل بنانا بشریہ محال ہے۔ اور یہ بات خدا نے اسلئے قرآن میں رکھی کہ عرب
کو اپنی وضاحت و بلاغت پر بڑا گھمندا تھا پس خدا تعالیٰ نے اس میں انکو عاجز کر کے اسکا سببِ نالہ نہ ہونا بتلادیا +

نکات

[سورہ] مخرج میں قرآن مجید کے اُس حصہ کو کہتے ہیں کہ جس میں کم از کم تین آیتیں ہوں اور اس حصہ کا کوئی نام معین
مجہو ہو جائے کہ فاتحہ بقرہ۔ بعض اہل لغت کہتے ہیں کہ اسکا واو اصلی سے اس قدر پر یہ سورۃ البقرہ (شہرِ نادر) سے ماخوذ ہے

۱۔ سید صاحب دہلوی نے قولہ ۲۳ کو یہ بات کہ اس شخص کو نبی نہیں کہہ سکتا یا کہہ سکتا اسے منہ نہ ملنے کی دلیل نہیں جو کہ جتنی کسی کلام کی نظر دیکھا اسباب کی
تو بلاشبہ دلیل ہے کہ اسکی مانند دوسرا کلام موجود نہیں ہے مگر اسکی دلیل نہیں کہ وہ خدا کی طرف سے ہے بہت سے کلام انسانوں کے دنیا میں آئے ہیں انکی مثل
مضامین و بلاغت میں دوسرا کلام نہیں ہوا مگر وہ منہ تسلیم نہیں ہوتے البتہ اول تو انسانوں کا کوئی ان کلام ہے کہ جسکا مثل مضامین و بلاغت میں آج تک باوجود
تجربہ کے دوسرا کلام نہ ہو سکا ہاں یہ ارباب ہے کہ کسی نے کوئی عمدہ کتاب تصنیف کی مگر اسوقت سے کہ تمام فصیح بلیغوں کو عار و لاکر اس کے مثل بنانے کا اشتہار
نہ دیا اتفاقاً نہ تک کسی نے اسماہ میں قلم نہ اٹھایا بلا شک اسوجہ سے کہ کتاب منہ تسلیم نہیں ہو سکتی اور جبکہ بڑے زور سے دعوے کیا ہوا کہ
سب کو اس میں شریک ہوئے گی کی اجازت دی ہو اور اپنے کلام کے ایک ٹکڑے کے برابر بنانے کی درخواست کی ہو اور لوگوں نے اس امر میں جو صلہ
ہو کیا ہوا اور پھر اپنے ایسے مسودات اور کلمات کو عجیب سمجھ کر پیش نہ کر سکے ہوں بلکہ وہ خود ہی انہیں کے لوگوں نے اُس پر قہقہہ اٹھا ہوا پس یہ سن کر
ہوئے کہ صریح دلیل ہے درم اگر مادی ہوئے ہیں تو یہ بھی کلام مبینہ قرآن سے متعلق بھی پیرا اسکا مثل نہ بنا تو اپنی بات بہت سرکے پیچھے سے
ہاتھ پھیر کر نالہ تیلانی ضمیرِ امر ہے ۱۲۸

اس مناسبت سے کہ سورہ اہلہ جس طرح شہر کو ہر طرف سے گھیرے ہوئے ہے اسی طرح سورہ بھی چند آیات یا ہر قسم کے مضامین کو گھیرے ہوئے ہے یا سورہ یعنی رتبہ سے ماخوذ ہے کیونکہ کل سورتیں بمنزلہ منازل اور مراتب کے ہیں یا ان کے باہم شرف اور طول و قصر میں مرتب جدا گانہ میں +

بعض کہتے ہیں کہ یہ واو اصلی نہیں بلکہ تہذیبی اسکو واو بنایا ہے اور باہم مبارک ہو گیا ہے اس تقدیر پر اسکی اصل سورہ پہلے جسکے معنی کسی چیز کا بقیہ اور ٹکڑا ہے یعنی یہ قرآن کا ایک ٹکڑا ہے اسلئے اسکو سورہ کہنے لگے۔ یہاں تک وجہ تسمیہ کا بیان تھا۔ اور قرآن مجید کا سورتوں پر تقسیم ہونا اس حکمت کے لئے ہے کہ ایک مضمون دوسرے مضمون سے جدا ہو جاوے اور ایک قسم کی نظم جو باہم مناسبت رکھتی ہے دوسری قسم سے علیحدہ شمار ہو جائے اور پڑھنے والیکو سہولت اور فرحت اور حفظ کرنے میں سہولت اور فراغت حاصل ہو کیونکہ جب وہ ایک سورہ کو تمام کر لیا تو دل میں فرحت پیدا ہوگی جس طرح مسافر جب ایک منزل طے لیتا ہے تو دل میں خوش ہوتا ہے کہ اس مسافت کا اسفار جہد میں طے کر لیا اسی مقصد کے لئے یہ سورہ اپنی کتابوں میں فصل اور باب مقرر کرتے ہیں ورنہ ایک کلام مسلسل سے دل گھبراتا ہے اسکے علاوہ اور بہت سی حکمتیں ہیں سورتوں کے آنحضرت علیہ السلام کے عہد میں نام مقرر ہو چکے تھے +

شہداء شہید کی معنی ہے جسکے معنی شہداء اور گواہی دینے والا اور مدد کرنے والا اور حاکم کے ہیں۔ اس کا تشریح ہے کہ لفظ شہید یعنی اس ترکیب میں حاضر ہونے کے معنی بخوننا میں خواہ یہ حضور بالذات ہو یا بالتصویر پس مدد کرنے والے اور حاکم اور حاضر میں بالذات حضور۔ یا باجائز ہے کس لئے کہ حاضر تو موقع پر حاضر ہوتا ہی ہے مگر مدد کرنے والا بھی موقع پر حاضر ہوتا ہے اور حاکم کے حضور (روبرو) مقدمات فیصلہ ہوتے ہیں اور گواہی دینے والے میں حضور کے معنی بالتصویر پائے جاتے ہیں یعنی جب وہ گواہی دیتا ہے تو اپنے خیال میں اس بات کو حاضر کرتا ہے اور جو شخص خدا کی راہ میں مارا جاوے اسکو بھی اسلئے شہید کہتے ہیں کہ وہ خدا تعالیٰ کے پاس حاضر ہو گیا اور اس کا بدلہ ثواب آخرت اور اس کے مصاحب ملائکہ اس کے پاس حاضر ہو جاتے ہیں اللہ تعالیٰ رزقی شہادۃ فی سبیلک + اس مقام پر یہ پاروں معانی مراد ہو سکتے ہیں یعنی تم قرآن کی سورہ کے مثل بنانے پر جو لوگ اس وقت بڑے فصیح و بلیغ حاضر اور موجود ہیں انکو بلاؤ اور ان سے مدد لو۔ اور جو تمہارے کلام پر سورہ کے مثل ہونے کی گواہی دیں انکو بھی بلاؤ اور جو لوگ تمہارے زعم میں تمہارے مددگار اور حاجت روا ہیں اور جسکے نام کے تم دہائی دیتے ہو اور سبکی عبادت کرتے ہو ان سے بھی مدد لے دیکھو الغرض سب زور لگاؤ اور پھر جاکتوں کے پاس اس منازعت کے فیصلہ کے لئے مجاہدہ کیجو وہ کیا کہتے ہیں؟

دون المدا دون کے معنی پاس اور قریب جگہ کے ہیں اور اسی لئے کتابوں کے تصنیف کرنے کو تدوین کہتے ہیں کہ ایک نسخہ

دیکھیے کتاب بقرہ کی طرف سے نازل ہوئی ہے قال الذین کفروا لولا نزل علیہ القرآن حملاً وواحداً۔ چونکہ وہ جاہل اس بارہ بارہ نازل ہوئے کہ سرت واقعہ تھے اور نہ یہ جانتے تھے کہ کسی نبی پر آج تک اس طرح سے نبی بنائی کتاب نازل نہیں ہوئی ہے اس لئے یہاں سے اس امر سے دیگر فکر اگر کسی تقدیر پر قائل کیا کہ اچھا نبیوں جی ہاں تم بھی پوری کتاب نہیں بلکہ اس کے ایک ٹکڑے کی بار بار ہانکے لاؤ پس اس لئے لفظ قرآن فرمایا انزلنا نہ کہا +

[۲] اس محمدی (معانی) کو خدا نے اپنے ایک تختہ کے لئے کئی سورتوں میں مختلف طور سے بیان کیا اس سورہ میں اور یہ یونس میں تو اس طرح سے فرمایا اور سورہ ہود میں یوں فرمایا قالوا لعنہم ربنا لعنہم رشداً منقربات وادعوا من استطعتم من ربنا انکم معنا فلیعنہم انکسے دس ہی کھڑوں کی مانند بنا کے لاؤ اور خدا کے سوا جس سے چاہو دلو اور سورہ اسرے میں یوں فرمایا قل للہ العیون والہام والہی علی ان یاتوا بمثل ہذا القرآن الایاتون مثلاً ولو کان حبیبہم بعض نبی اگر تم جن و انس میں تو کتن کی مثل بنانے پر متفق ہو جاؤں وراہک ورسک کے مدد سے تب بھی اسکی مانند نہ بنا سکیں گے اور سورہ قمعص میں یوں فرمایا قل فأتوا کتاب من عندنا جو ابھی نہ آیا تب بعد ان کتنی حدیقین کہ آئے کہہ اگر تم سچے ہو تو فلاں کے پاس سے کوئی ور کتاب لائے دیکھاؤ کہ جو قرآن و تورات سے زیادہ وہی ہو میں بھی اسکو مانوں گا۔ پس ان سب آیات کو ملا کر یہ نتیجہ پیدا ہوا کہ خواہ تم ایک سورہ کی برابر خواہ دس کی برابر خواہ اس تمام قرآن کی برابر بنا کے دیکھاؤ پس یہ سخت معارضہ ہے گویا یوں فرمایا کہ اسکی برابر بناؤ یا اس کے فصحت کی برابر یا اس کے بلیغ کی برابر بناؤ +

[۳] وقود الناس و الجبارۃ فرمایا کہ آتش جہنم میں آدمی اور تیرہ جگہ میں اس میں یا اشارہ ہے کہ جو لوگ غیر اللہ کو پوجتے ہیں اور انکو حاجت روا کہتے اور انکے نام کی دہائی دیتے اور مذہب دینا کرتے ہیں وہ عابد اور معبود دونوں خدا سے جبار کے قہر میں مبتلا ہیں خدا کا قہر آگ کی صورت میں تمہارے ہوا کرنا سکھلاؤ گا اور جہنم کا ایندھن بناؤ گا اور عرب کے لوگ اکثر تیرہ کے بت بنا کر پوجتے تھے ایسے جبار کو کہا۔ الغرض اس طعنے کے ساتھ انکی بت پرستی کی سزا اور قبول کی وقعت و اقتدار کا اندازہ ظاہر کر دیا +

اس تھوڑے سے کلام میں خدا تعالیٰ نے ان چند مقاصد ضروریہ کو کس خوبی کے ساتھ ادا کر دیا کہ جس کا کچھ بیان نہیں (۱) جب امر میں مخالفتوں کو بڑا دعویٰ تھا اسمیں اسکو عاجز بنا کر قرآن کا منجاب اللہ عز وابت کر دیا (۲) اسکے ضمن میں اس حجۃ قرآنیہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کو مخالفتوں کے روبرو متیقن و ثابت کر دیا جسے کچھ جو کوئی انکار کرتا تھا تو محض من و سے کرنا تھا لاہم کا لہو اعر فونہ لہا یعرفون انہا وحم (۳) وادعوا شہدائکم سے خدا کے سوا جس قدر معبود لوگوں نے بنا رکھے ہیں اور ان سے مراد ہیں گتے اور انکو حاجت روا یا قاطع و طلق یا قاطع و طلق کا مفتاح عام یا دار و غرہ اختیار جانتے ہیں (جیسا کہ سنو دکالی جھوٹی بھیریوں -

ہنومان کرشنن بٹن جہادیو راجہ رام چندر کو اکب وغناصر وارواح وغیرہا است یا کو انک ایسا جانتے اور اسے نام کے
پتھر تانبے پتیل کے بت بنا کے ٹوٹے ہیں جسکو یقین نہ آئے تو بنا لیں جا کر دیکھ لے انکا عاجز و ناتوا بہت کر دیا گیا یہ توجہ کے
لئے ایک بُرا ن قاطع اور ابطال شرک کے لئے دلیل ساطح ہے (۴۴) ولین لفعلا سے قیامت تک کی پیشین گوئی کر کے حضرت
علیہ السلام کو کامل اطمینان دلایا جس سے آنحضرت نے اس عرصے کو نہایت اطمینان سے تمام لوگوں کو ناکرا بنی ہو کر بنا لیا
(۴۵) فالقوا النار سے عالم آخرت اور وہاں کے احوال عذاب و ثواب و ربیت پرستی اور کفر کی سزا جہنم بنی کو بیان اور توجہ دل
کوبیاں کر دیا (۴۶) الی وقود ما اتاس والہیازہ سے یہ ظاہر کر دیا کہ وہ آگ یہاں کی آگ سے بہت تیز ہے یہاں کی آگ لگا رہا
سے جلتی ہے وہ آگ ارواح فہار و رحمت بہروں سے ملگتی ہے اور یہ کہ وہ مہو د کہ جو وہ لوگ ہوتے ہیں جس حقیقت
میں اور ہوا لجا کر نیکی اپنے ہی تیل مہ اخذہ سے بری نہ کر سکیں گے جب کہ میں حضرت نے انوار توجہ کو بھیلایا اور
آفتاب نبوت بن جو توتوں میں سے آوازیں آیا کرتی تھیں کہ اب ہماری پرستش کا زمانہ تمام ہو گیا چنانچہ اسلام لانے سے تھوڑے
دن پہلے حضرت عمرؓ جب ایک بت کے آگے قربانی لیا گئے تو اسکے اندر سے نور کی آواز آئی اور جن اشعار جی صلی اللہ علیہ
کی شوق کی بابت سنائی دیے اور اسی آواز میں نے پھر کلمات الوداع پڑھ کر حیرت و افسوس ظاہر کیا اس قصہ کو بھی
دلائل النبوت میں روایت کیا ہے۔ (۴۷) اعدت لکافرن سے یہ بات ثابت کر دی کہ جنت و دوزخ بلکہ جو کچھ عالم ظہور میں
آئینا لائے وہ سب کچھ عالم مثال میں قائم ہو چکا ہے۔ یہ سلم کہ قرآن مجید میں آئندہ ہونیوال چیزوں کو کہ جو قطعاً واقع ہو چکی تھیں
کے صیغہ سے تعبیر کیا ہے مایاں سے لازم نہیں تاکہ جس چیز کو اس لفظ سے بیان کیا وہ ہنوز واقع نہیں ہونی آئندہ ہو گی پس ان
دونوں چیزوں میں مساوات سمجھا یہ کہ بنا کہ دوزخ و جنت ہنوز یا نہیں ہوئی تھی غلطی ہے اسلئے جہور اہل سنت کا اس بات
اتفاق ہے کہ جنت و دوزخ اب بھی موجود ہیں نہ یہ کہ قیامت کو موجود ہو گئے نہ تاکہ حضرت نے بت میں کہلے اگر یہ ہو تو جس قدر عہد
آدم علیہ السلام لیا قیامت تک لوگ تک اور سستی مرے میں وہ جنت اور وہاں کے نعمات سے محروم رہیں اور بُرے لوگ جہنم
سے بچے رہیں یہ بھی نہیں آتا کہ نہ عہد ملاز تک کیوں اعمال کی جزا و سزا نہیں ملتی؟

علاوہ اسکے قرآن و احادیث اس پر گواہ صادق ہیں۔ خود حضرت آدمؑ جنت میں رہے تھے نبی سلم نے شب عراج میں جنت
و دوزخ کی سیر کی اور کیا بے غار ڈرتے میں دوزخ و جنت کو دیکھا۔ اوریوں بعض شخصوں کو دوزخ و جنت کے کھنکھار دیئے
ان باتوں کو ایک دو صحابی نے نہیں بلکہ بہت لوگوں نے روایت کیا جو اور کتاب حدیث صحیح ستہ وغیرہ میں بہت سی طرق سے یہ بات روایت ہوئی



جنت و دوزخ کے لئے اس عالم کی کوئی دوسری زمین اور دوسرا آسمان نہیں کہ اس کا بھی مسافت اسٹاپا جاوے یا اس آسمان

یا خبر ہے مبتدا محذوف کی لئے ہم ادنیٰ یا جملہ مستانفہ ہے (زناً مفعول بہ ہے زرقا کا اور منہا من ثمرۃ میں من ات۔ یہ ہے دونوں حال ہیں زرقا سے علی سبیل تراخیل) یہ تمام جملہ عطف ہے جملہ سابقہ پر ۱۰ واو ابہ متشابہا جملہ مترتبه ہے گویا اس کہنے کا سبب ہمیں بیان ہے یعنی وہ یہ بات اس لئے کہیں گے کہ انکو یہ پہلے جیساں صورت کے دیئے جاویں گے ضمیر کی مانند قوا کی طرف متوجہ ہے متشابہا حال ہے ضمیر بہ سے۔ انواج موصوفہ صفت دونوں ملکہ مبتدا ہم خبر مقدم۔ جملہ مستانفہ ہے ہم مبتدا خالدون خبر فیہا اسکے متعلق یہ جملہ مستانفہ ہے یا حال ہے ہم سے +

رابط

پہلی آیت میں کفار کا حال بیان ہوا تھا ذکر انکو چاہئے کہ اس آگ سے کہ جس کا ایندھن انسان اور پھر میں بھیں (کو رہتا ہو) کہ جو لوگ مومن ہیں انکا حال بھی بیان کیا جاوے کہ جس طرح نافرمانی کا وہ نتیجہ ہے و ما بذاری کا یہ ثمرہ ہے۔ کیونکہ ترسیع ساتھ ترغیب ایسی ہے کہ جیسے شگاف کے ساتھ مرہم۔ ابوں کہو کہ معاذ کا ذکر آیا تھا گو وہ نا تمام تھا کس لئے کہ ایک فریق (کفار) کا حال تھا دوسرے کا نہ تھا اس لئے اس بیان کو تمام کرنے کے لئے یہ فرمایا +

تفسیر

کہ لے نبی صلی اللہ علیہ وسلم جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اچھے کام عبادت و سخاوت وغیرہ کئے میں انکو یہ ثمرہ سنائے کہ انکو مرنے کے بعد اس عالم میں ایسے باغ عنایت ہونگے کہ جن میں نہریں بہتی ہوں گی اور ان باغوں کے سیووں میں عظیم ہوگا کہ شکل و صورت رنگ و بو جیساں اور مزے الگ الگ ہونگے یہاں تک کہ جب کوئی سیوہ انکو ملیگا تو اس مشابہت سے یہ سمجھیں گے کہ یہ تو ہم اسی کھا چکے ہیں مگر جب کھاویں گے تو نیا لطف پاویں گے۔ اور انکو جس طرح سکانات اور کھائے عمدہ عنایت ہونگے اسی طرح آئن و صحت کے لئے پاکیزہ بیویاں ملیں گی کہ جو نفرت کی باتیں ہوتی ہیں وہ ان میں نہ ہونگے نہ صورت میں نہ سیرت میں اس پر انکو بڑھا پے اور موعظہ یا افلاس کا غم نہ ہوگا بلکہ وہ اسی عیش و آرام کے ساتھ ہمیشہ زندگی +

نکات

۱۔ کتب الہامیہ کا زیادہ تر مقصود مومن چیزوں کا بتلانا ہوتا ہے (۱) علم مبدا کہ بغیر کیا تھا اور اس عالم کو کس لئے بنایا ہے اور میں کون ہوں کہاں سے آیا ہوں (۲) علم معاش کہ میں یا اور چیزیں پیدا ہونے کے بعد خود مختار ہیں اور ہر چیز کی قدرت مستقل رکھتے ہیں یا ہر دم معاش میں پھر کسی کے وہ محتاج ہیں ہی اسباب معاش پیدا کرتا ہے اور ہماری سی و کو خوش تو صرف یہ ہے کہ ہر ماں اسباب کو کام میں لائے میں جس سے معلوم ہوا کہ کی وقت اس سے بے پروائی اور استغناء نہیں ہو سکتا (۳) علم معاد کہ آخر کار میرا کیا ہے؟ مجھ کو یہاں سے کہیں اور جگہ بھی جانا ہے وہاں اپنے اعمال کا ثمرہ بھی پانا ہے۔

پس خدا تعالیٰ نے بعد اوصاف کتاب اور مراتب سعادہ و اشقیاء کے یہاں تک ان تینوں علوم کو بیان کر دیا اول کو اللہ تعالیٰ جل جلالہ میں اور پھر اسکو و روم کو اللہ تعالیٰ جل جلالہ میں اور ثانیاً و السابغین سے لیکر زنا الکوم تک (سوم) کو قافلاً و التاراتی سے لیکر خالدون تک [۲] انسان کی جہلی حادث ہے کہ وہ جو کسی چیز کی منفرت سے واقف ہوتا ہے تو اس سے ڈرتا ہے اور کسی منفعت کی طمع میں کوئی کام کرتا ہے پس اس نے خائے کفر کا نتیجہ قافلاً و التاراتیہ اور ایمان و اعمال صالحہ کا ثمرہ و بشر اللہین الخ بیان کر دیا اور اسی حکمت سے جہاں ترغیب ہے ترغیب ہی ہے ماک خوف و رہا کے دونوں ملے مساوی رہیں +

[۳] اکل زرقوا متباہن فخرہ زرقا قلوبا بالذی زرقا من قبل میں عالم آخرت کے اسرار کی طرف اشارہ کر دیا کس لئے لکھا علم کو پابستہ اور یہ بات جنت میں اول مرتبہ ثمرہ کھانے پر صادق نہیں آتی کیونکہ اس سے پہلے وہ کہاں پانچے ہیں؟ دنیا کے ثمرات اول تو صدقہ بامغلس و غریب ابن جنت کو دنیا میں نصیب ہوئے تھے پھر بخوجنت کے ثمرات سے کیا نسبت بلکہ اس مراد یہ ہے کہ اس عالم میں انسان کے معارف و اعمال اپنی مناسب کسی شکل میں ظہور کر گئے جس طرح کہ معانی خواب میں اپنے مناسب اشکال میں دکھائے جاتے ہیں جنت کے ثمرات ہی دنیا کے معارف و اعمال صالحہ میں حب انکو وہاں تکمیل کے واسطی مناسب کا اور ک یہاں تک کامل ہوگا کہ دونوں کو ایک جانتا کر یکہیں گے کہ یہ تو ہم پہلے پانچے اور دنیا میں لکھا چکے ہیں (وہ العالم ہر راہ) پس اسی طرح کفر و النفاق اور انبیاء سے عہدہ کرنا آگ اور جہنم و دم سوڑی صورت میں اور ایمان اور اچھے اعمال جنت و ثمرات و ازواج و انہار کی صورت میں ظہور کر گئے + واضح ہو کہ انسان کی رغبت تین چیزوں سے زیادہ ہوتی ہے اور انہیں کی طرف زیادہ استیلاج پڑتی ہے (۱) مکان عمدہ (۲) اچھے سامان عمدہ لکھا تاہینا (۳) عورت حسین پس اول کو تو ہم جنت میں اور دوسرے کو کلاماً زرقوا الخ میں تیسرے کو ہم فیہا ازواج میں بیان کر دیا اور سہرا یک کھٹکا ان چیزوں کے فنا ہو جانے یا اپنے مرجائے کا بھی ہوتا ہے کہ جو تمام لذت کو خال میں ملا دیتا ہے ۵ مراد منزل جانان چہ امن و عیش جوں ہر دم + جس فرادیدار کہ بر بندہ معلما + پس اس کھٹکے کو ہم فیہا خالدون سے بنادیا + اس امر میں اس سے بڑھ کر کوئی کیا + پانچا چس طرح حد سے بڑھ کر ترسب میں فصاحت و بلاغت بھی ویسے ہی حد افروں ترغیب میں ہے +

تحقیقات

(سوال) انسان اور دیگر ابدان اجزاء متضادہ الکبغیت سے مرکب ہیں کہ جن میں طمع طرح کے استحالات و انقلابات ہوتے رہتے ہیں کہ جن سے انجام کار انحلال و انعکاک ہوتا ہے اور اس مرکب کے اجزاء علیحدہ ہو کر یہ مرکب فنا ہو جاتا ہے پس جب یہ ہے تو جنت میں ہمیشہ رہنا کس طرح ہو سکتا ہے +

(جواب) ہم پیشتر بھی جنت کی حقیقت بیان کر چکے ہیں اور اب پھر کہتے ہیں کہ جنت میں جسم عنصری تو کیا بلکہ جسم فکلی کی

قسم سے بھی کوئی جسم نہیں بلکہ وہ عالم اس عالم سے غیر ہے اس عالم کا سیر قیاس کر کے الفکا ک و فساد و ترکیب کا احتمال نکالنا قیاس مع الفارق ہے قال تعالیٰ یَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضَ عِلْقًا لِّلرِّضِّ وَالشَّجُلُوتُ کَرِیْمِیْنِ اور یہ آسمان اُس روز نہ رہیگا بلکہ اسکے بدلے میں اور نئی زمین اور نیا آسمان ہوگا کہ جنکی حمیت انہی حمیت سے بالکل مختلف ملکات ہوگی جو ناجھی اپنے ککاشفات کے ۲۱ باب میں کہتے ہیں (بھر میں نے ایک نئے آسمان اور نئی زمین کو دکھایا کہ جو اگلا آسمان اور اگلی زمین جانی رہی تھی انتہی وہاں کے اجسام لطافت میں روح کے ہم تہ ہیں پس جس طرح روح ہمیشہ رہ سکتی ہے وہ بھی پس اس شبہ کی بنیاد ایک فلسفی وسوسہ پر ہے کہ جو نہایت کمزور اور ہوا ہے +

(سوال) وہ عالم اگر اتم ہے کیا جاوے تو وہ ایک عالم قدس ہوگا کہ جس میں کھانا پینا عورتوں سے لذت اٹھانا عامہ عمدہ باغ اور نہریں اور خوبصورت عورتیں عیش اٹھانے کو کہاں؟ جنت یہ ہے کہ لغز ناطقہ اپنے ادراکات سے حظ اٹھا کر یگانہ جہنم اور آگ سے بچنے کا ہے مگر یہ دنیا اور خالق الاشیاء کے نہ جاننے پر بڑا تامل کرنا چاہیگا +

جواب - یہ سب چیزیں عالم قدس میں موجود ہیں اور پھر عالم قدس کے تقدس میں کوئی فرق لازم نہیں آتا ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ وہ عالم اس عالم کا دوسرا پہلو ہے یہاں کو کچھ ہے وہیں کا نکل ہے اور یہ یہاں کی چیزیں وہاں جا کر منتقل ہو جاتی ہیں اس لئے کہ انہیں انہیں سے جو کتنا ہے نہ فرق ہے نہ فرق ہے انبیاء علیہم السلام اپنے متبعین پر جو کچھ کشف و شہود یہ راز دکھا وہی خوب جانتے ہیں البتہ سمجھانے کے لئے ایک مثال یا نظیر رکھنا مکمل مفضل اسے ادنیٰ سی مناسبت ہے ورنہ زمین و آسمان کا فرق ہے بیان کیا ہوں اور وہ یہ کہ آئینہ میں باغی گھوڑے درخت بڑے بڑے پہاڑ اپنی حقیقی صورت پر دکھائی دیتے ہیں اور جس طرح آئینہ سے بیرونی وجود میں باہم امتیاز ہے اسی طرح آئینہ کے وجود میں بھی ان چیزوں میں حقیقی امتیاز ہے گھوڑا جدا دکھائی دیتا اور باغی الگ ہے تاج پنا ہوا اور پہاڑ وقار سے زانو ہائے میٹھا ہوا نظر آرہا ہے آسمان اور زمین ہی باوجود اس صحت کے آئینہ میں موجود ہیں حالانکہ بالشت و بالشت کا آئینہ ہے اور اسیسی دیکھ جی چیزیں موجود ہیں پھر کیا بات ہے صرف یہ کہ یہ چیزیں تو وہی ہیں مگر یہاں اور حال ہے اور باہر زورہ ہیں باہر کے حالات کو آئینہ میں فرض کر کے محال جاننا اور انکار کرنا کوتاہ فہمی ہے +

اور سنئے خواب میں جبکہ ہم لحاف میں سنبلیٹ کر سوتے ہیں تو ہزاروں عجائبات دیکھتے ہیں کہی باغوں میں جاتے کھانا کھاتے جماع کرتے ہیں انزال کا اثر صبح کو کپڑے پر پاتے ہیں سی طرح صد با صد اب بھی دیکھتے ہیں حالانکہ یہ عین نیند میں خیال میں ہوتی ہیں کہ جس میں ہاتھ بھر کی چیز کی بھی گنجائش نہیں نہ اسی عورت آسکتی ہے نہ درخت گھس سکتا ہے پس ان چیزوں کے وجود خارجی کے حالات سے وجود خیالی کا انکار کرنا اور یہ کہنا کہ یہ اسکی وسوسہ کے خیالات ہیں جہل کر ہے

ابھی حال اس عالم کا ہے کہ وہاں سب کچھ ہے مگر یہاں جسم غصری قاتی وہاں لطیف باقی۔ اس مغز کی طرف اس آیت میں اشارہ کر دیا ہے **فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ**۔ اور اسی طرح حدیث میں وارد ہے قال امیر القائلین **أَعَدَّتْ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ الْآثِنِينَ رَاتٍ وَلَا أَذْنَ سَمِعَتْ** و **مُخْطَرٌ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ** (رواہ البخاری و مسلم) پس شیعہ بھی سکھایو نان کا بنے بنیاد و سوسہ۔

واضح ہو

کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے تھوڑے ہی دنوں بعد اس عقانی مذہب میں ایسا خلط ملط ہوا کہ کچھ کچھ ہو گیا جھوٹی انجیلیں اور جھوٹے ناجات داریوں کے نام سے تصنیف ہوئے شروع ہوئے جس شخص کے جوجی میں آیا اس نے روح القدس نازل ہوئے کے پیرایہ میں لوگوں میں جاری کر دیا چنانچہ پلوں کے خطوط سے بھی یہ بات ناسمجھ (دیکھ پلوں ہی راہنیں میں سے ایک شخص تھا) پھر قوم گر کیسے یونانی ہی اس مذہب میں آئے تو انہوں نے اپنے خیالات حکیمانہ کو اس مذہب میں ملا کر جوتے ہوئے پہلی صدیوں میں مارٹین لو تھر اور اسکے شاگرد کالون وغیرہ فرقہ پراٹھنٹ کے پیشوا، ظاہر ہوئے تو اور بھی اتحاد اور دہریت کو ترقی ہو گئی یہاں تک کہ سترہویں صدی میں فرانس اور جرمن میں سیکرولر ایسے لوگ صاف تصنیف ظاہر ہوئے کہ جو صرف خدا کے قابل تھے باقی انبیاء اور ان کے معجزات اور امر و نہی کو جہاں سبقت قسمہ کہانی جانتے تھے پھر تو انگلستان میں ہی اس کا چہرہ پھیل ا اور لاڈ دہر برٹ اور مسٹر بلاؤنٹ اور مولیس اور ارل سٹاف جیسے معزز ممبری مدعو ہو گئے اور اس بارہ میں بہت سی کتابیں انہوں نے تصنیف کیں اور بھیجے تو امریکہ اور سپانیہ وغیرہ جمیع بلاد یورپ میں بھی یہ بلا پھیل گئی اور ان نام کے عیسائیوں کی یہ بلاندہرستان میں بھی آئی اور حکومت میں رام موسیٰ کی جنگلی نے مشنری میں انہیں بدل پرت پرستی سے ناراض ہو کر ایک جدید مذہب کی بنیاد ڈالی اور اس کا بڑا سماج نام دہر اپر اسکے شاگردوں نے انگریزی خواں لنگائیوں میں سکنا بہت رواج دیا اور انہی تقلید سے ایک شخص دہی کے جسے ولے سید احمد خاں نے بھی مذہب اسلام کو بے نام قائم لکھا کہ ایک جدید مذہب کی انہیں اصول ملے ان پر بنیادوں اور قرآن مجید کو تفسیر کے پیرایہ میں اپنے خیالات مجددانہ کے تابع بنایا گیا کہ یہ کب ہو سکتا ہے؟

اب میں ان بے نام عیسائیوں اور دہرہم اور اس شخص کے ان اعتراضات کو سننا ہوں کہ جو تقلید سکھایو نان انہوں نے بے سمجھی جنت و دوزخ پر کئے ہیں منجملہ ان کے باری شہرانی کتاب میزان الحق کے باب کے مفصل میں قرآن مجید کی ان آیات کا ترجمہ کر کے کہ جن میں جنت کی جزئیات مذکور ہیں عیساء کہ جو دہر و نہر و غیرہ یہ کہتا ہے قولہ۔ محمدیوں کا اعتقاد ہی بہشت بالکل

ملے یعنی سو سو صدی عیسوی میں جبکہ یوں کہ جو حضرت مسیح کے نائب کہلاتے تھے انہی سلطنت میں فتور آیا۔ ان پلوں کو عیسائی یا دہری کہاں اور شیطان کہاں جس حالانکہ حضرت مسیح کے درگاہ میں برس جانشین تھے پس جب ان کا یہ حال تھا تو اور کے ساتھ کیا چھٹا تھا ۱۲۸۰

مجازی و جسمانی ہے اس پنج پر کہ جو چیز آدمی کے خیال میں آوے سو وہاں موجود ہے اور نفسانی و جسمانی ہر ایک لذت و عیش جس پر انسان کا دل مائل ہو وہاں ملتی ہے پس ظاہر ہے کہ ایسے بہشت کا امیدوار کرنا آدمی کو دل کی پالکی اور نیک فکر سے رکھ کر نفسانی خواہشوں کو قوت و قدرت دینا ہے سو ایسا بہشت خدا کے تقدس کے لائق کیونکر ہو سکتا ہے البتہ اور اس کے بدینہ قرآن مجید کی آیات کو غلط ثابت کرنے کے لئے لوگ اور پولوس کے اقوال نقل کئے ہیں کہ جنکو اہل اسلام حضرت مسیح علیہ السلام کے دین کا مغرب سمجھتے ہیں چنانچہ اسکا ثبوت مقدمہ کتاب میں گزرا اور آئندہ بھی کچھ ہوگا۔ قول مسیح نے تو لوفا کے ۲۰ باب کی ۳۴ سے ۳۵ تک یوں فرمایا کہ اس جہان کے لوگ یعنی بہشت کے لوگ نہ بیاہ کر لے میں نہ بیاہے جاتے ہیں کیونکہ وہ فرشتوں کی مانند ہیں اور ویسوں کے ۱۴ باب کی ۷ آیت میں مرقوم ہے کہ خدا کی بادشاہت کھانا پینا نہیں بلکہ راستی اور سلامتی اور رحمت قدس سے خوش وقتی ہے مگر ہم نے قرآن میں اس کے برخلاف فرمایا ہے کہ بہشت میں کھانا پینا اور جوروں کے ساتھ رہنا ہے انتہی +

اقول آپ کے مجازیت و جسمانیت کا جواب تحقیقی تو ابھی بیان ہو چکا اور لازمی یہ ہے کہ یہ تو آپ بھی مانتے ہیں کہ جنت میں ایک شخص دوسرے کو نظر آویگا کلام کرے گا پس جب یہ ہے تو جسمانیت ثابت ہوئی خواہ وہ کسی قسم کی جسمانیت ہو مختصر یہ ہونا ہی پس جب جسم ثابت ہے تو مرجع کون کاں ضرور ہے اور دیگر اُن کے لوازمات بھی ضرور ہیں لان اللہ اذانِ ثبوت کجج لوانہ آپ کے حکما و ہونان کا مقلولہ ہے پس جب یہ ہے تو ان لوازمات کا حجب مرضی ہونا کہ جسکو جنت کے معنی چاہتے ہیں وہ بہشت کا آغا کہ آزار سے ناشد کچھ خلاف عقل نہیں اور جو کہے تو کوئی دلیل پیش کرے اور آپ کے نقلی دلائل کا یہ جواب ہے کہ اول تو لوفا حضرت مسیح کے قول کو نقل کرتا ہے اور یہ راوی معتبر نہیں نہ یہ شخص حواری ہے نہ کبھی اس کے کوئی معجزہ و کرامت سرزد ہوئے نہ حواریوں نے اسکی قدر و منزلت اتنی بلکہ یہ پولوس کا شاگرد ہے کہ جو دنیاویات میں جھوٹ بولنا تو اب سمجھتا ہے جیسا کہ مقدمہ کتاب میں مذکور ہوا اور یہ خود کہتا ہے کہ میں سنکر مسیح کا حال لکھتا ہوں و وہم اگر اسکو معتبر شخص بھی فرض کیا جاوے تو تکمیل ہے کہ حضرت مسیح علیہ السلام کی یہ مراد ہو کہ دنیا کی طرح وہاں کھیرے نہ ہونگے کسلے کہ یہ بات حضرت مسیح صمد و قیوں کے جواب میں بیان فرماتے ہیں کہ جو قیامت کے منکر تھے اور جنہوں نے ایک عورت چننا شروع کیا سوال حضرت کیا تھا کہ وہ کس شہر کی ہو مگی سو ہم یوں بھی تو پھر خود حضرت مسیح علیہ السلام انجیل متی کے ۲۶ باب ۲۹ درس میں کیوں فرماتے ہیں کہ میں تمہارے ساتھ اپنے آپ کی جنت یعنی بہشت میں نکل کر اس بیوں کا پس جب وہاں پناہ ہے تو کیا کھانا ہوگا اور جب شراب ہے تو کیا عورتیں نہ ہونگی؟ ہاں اور بات ہے کہ عیسائیوں کی جنت میں سرفرازیں انکو کاغیر ہونہ باغ ہونہ انیس ہونہ اور کچھ کھانا ہو جیسا کہ دنیا میں بھی کھانا کھا کر لے ہیں کہ جنگ ہی کا مکان ہوا ہی کا اور ہمارا ہی کا پھوننا ہو سچ ہے ہاں فکر ہر کس بقدر بہت اوست + علاوہ اسکے کہ انشتا یوحنا کے ۷ باب اور ۲۱ باب میں بھی اس قسم کا بیان ہے اور پولوس کے قول کا مسیح کے قول کے مقابل میں کیا اعتبار ہے

علاوہ اسکے وہ دنیا کے نسبت یہ کہتا ہے جیسا کہ سیاق کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ جو کچھ پیشتر وہ یہ کہتا ہے کہ دنیا میں حرام و حلال پاک و ناپاک چیز کی امتیاز کچھ نہیں بلکہ پاک لوگوں کو ہر چیز پاک ہے پس اس بعد از اعتراض سے امر زینت میں کیا وجہ تہیہ لگائی ہے؟ پھر اس کے مسئلہ برہم سنی مسائل خلاصۃ الاموال مطبوعہ دہلی ہندوستان پر اس امر پر مشتمل لغو کے صفحہ ۱۷ میں یہ لکھتے ہیں کہ صرف روح کا تقرب الہی میں سر ہونا بہت ہے اور یہ تقرب ابدالاً یا بظہن یا بایگا۔ اگرچہ یہ قول محققین اسلام سے لیا گیا ہے تو ان میں بھی اس کی مانند آیت ہے فی مقعدہ یقین عند ذلک مقتدرہ بلکہ قرآن و احادیث صحیحہ قاطبۃ اسباب پر متفق ہیں کہ نہ رتھ لے کا قرب اور روح نہ اسکے دیدار فرحت آثار سے بشاوش ہونا تمام نعمت جنت سے بڑھ کر ہے اور یہ تو کوئی مسلمان بھی نہیں کہتا ہے کہ جنت صرف اس عالم کی خواجوات و مکررات میں کامیابی حاصل کرنا ہے شاید کسی نے ناہمی سے یہ سمجھ کر یوں کہا ہو تو کہا ہو کہ ہم معلوم ہے جنت کی حقیقت واعظہ دل کے بہلانے کو یہ خیال اچلے بہ + وغیرہ کلام من الاشعار بلا کلام اہل اسلام اس پر متفق ہیں کہ وہ عالم قدس سے وہاں موت بیماری و تکد و درد و بڑھاپا وغیرہ عوارضات جسم غصصی کچھ نہیں ان خصوصاً برابر تو ہمیشہ سرست دیدار ہی میں متغرق رہیں گے ہاں یہ بات اوسے کہ انسان کے اس حال و معارف و معارف عمدہ عمدہ مشکوک میں نہیں رہیں گے اور ان حوا و باغ و نہروں کا بھی سر پہ پس ان چیزوں کو دنیا کی چیزیں سمجھ کر اعتراض کرنا اور اہل اسلام کا یہی جسمانی اور مجازی بہشت قرار دینا بڑی غلطی ہے مگر یہ ہموکا لفظ صرف اسی حرف اشارہ کہ ہے اگر یہ ہے تو بڑے دیکھو میں پڑے ہوئے میں + خانا صاحب بہادر تو اپنی تفسیر کے صفحہ ۳۷ میں ان دونوں کے مسئلہ ذکر جاریہ سے باہر ہو گئے ہیں و روشن خروش میں اگر علماء اسلام اوسان کو بہت کچھ کہتا ہے اور جنت کی نسبت بھی بڑی دریدہ و زنی کی ہے چمکڑا دیا ہے تا کہ اہل اسلام خجل ہو کر اس عقیدہ سے نفرت کریں سب سے پیشتر میں خانا صاحب کے قول کو مختصر مختصر کر کے بیان کرتا ہوں اور پھر ان کی جھگڑائی خانا صاحب کے ہیں کہ جنت کی ماہیت جو خدا اور رسول نے (آیت فلا تعلم نفس الا نفی لہم من قوۃ اعین اور حدیث اعدت لعباد الصالحین ملا عینات والا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر) میں بتلائی ہے وہ ہے کہ اس کو کوئی نہیں جانتا کہ اس لئے انسان اسی چیز کو جان سکتا ہے کہ جو اس شخص سے محسوس ہوئے اور جنت کا کسی انسان نے حواس خمسہ سے نہیں کیا ہے اس کا بیان کرنا اگر کوئی ایسی چیز ہے محال بلکہ محال سے بھی بڑھ کر ہے کہ اسے کہ انسان کی کیفیات دنیا پر خوشی کی بھیجی کیفیت نہیں بتا سکتا۔ اس تقدیر پر اگر جنت کی حقیقت ہی باغ و نہریں و مرقی اور چاندی سونے کی اینٹوں کے رکھنا اور دودھ اور شراب و شہد کے سنا اور لذت و مسرت و خوبصورت عورتیں اور لونڈی ہوں تو یہ آیت وحدہ منہ کے برخلاف ہے کیونکہ ان کو تو انسان جان سکتا ہے غایۃ الامر اس قسم کی عمدہ چیزوں کو جو اس شخص نہیں جانتا تو یہ کچھ بات نہیں کیونکہ عمل کی ایک مرامانی ہے اس کو جہاں تک ترقی دیتے جاؤ انسان کے دل میں اس کا خیال گزر سکتا ہے پس یہ چیزیں بقدر طاعت و عبادت

تفصیل کے طور پر سمجھانے کے لئے مذکور ہوئی ہیں ورنہ حقیقت یہ بہشت میں نہیں بلکہ بہشت و دوزخ راحتوں اور لذتوں اور ریخ اور تکلیفوں کا نام ہے مگر چونکہ اجماع علیہم السلام کو لوگوں کے واسطے مصلحتاً بہت سی باتوں سے منع کرنا اور بہت سی باتوں کا عمل میں لانا بیان کرنا پڑتا ہے اور آدمی کی حقیقی بات ہے کہ وہ کسی کام سے جو بازرہتا ہے تو کسی خوف سے اور کرنا ہے تو کسی لالچ سے پس اس راحت و ریخ کو ہر نبی نے لوگوں کے حجب ال تعبیر کیا ہے مومن نے جنت کو فزع دینی کثرت اولاد و مال صحت فتنہ دمی کے ساتھ اور دوزخ کو قحط و آبے غلو بی کے ساتھ تعبیر کیا ہے کیونکہ جو بنی اسرائیل انہیں باتوں کی رغبت اور انہیں سے نفرت رکھتے تھے اور محمد مصطفیٰ نے اس کو ایسی تشبیہوں میں بیان کیا ہے کہ جو تمام جہان کی طبیعتوں پر حاوی کس لئے کہ خواہ کوئی کسی گرم یا سرد ملک کا رہنے والا ہو اس کو عمدہ مکان اور باغ اور خوبصورت عورت اور لذت کھانوں سے رغبت ہوتی ہو اور آگ میں جلنے اور بھوپ بکھانے سے دل ڈرتا ہے اور فرما یعنی ناسوں کا بھی کام ہے انتہی لفظ اس قول کا تفصیل آج تو ہم مفسر کتاب میں سے چلے گئے مگر اجمالاً یہاں اس قدر کہنا ہوں کہ (۱) آیت اور حدیث کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ نہ کوئی نیکو جان سکتا بلکہ یہ مطلب کہ جنت میں جو کچھ جزئیات امور دنیویہ یا پیش آویگئے اور تفصیلی حالات کو کوئی شخص نہیں جانتا اور نہ دل میں نکا خیال آسکتا ہے کس لئے کہ اس عالم کا اور حال ہے۔ اسی عالم میں دیکھتے جنہوں نے لندن اور پیرس کے مکان اور دیگر لوازمات عیش نہیں دیکھے نہ ان کا نقشہ دیکھا نہ تفصیلاً حال سنا اور سپریشخص کسی گاؤں کا رہنے والا بھی ہو کہ بہانہ بنا اور کھیل کے سوا اور کچھ نہ ہو تو کہہ سکتے ہیں کہ وہ جزئیات تفصیلاً اس کے خیال میں نہیں آسکتی باوجود اس کے وہاں کے اجمالی حالات بھی بیان کئے جاویں کہ وہاں عمدہ عمدہ کمرے اور نفیس نفیس لمبور اور شیشہ کے آلات و ظروف اور نہایت خوبصورت خدام و نہایت عمدہ کھانے میں (مگر تب بھی باقاعدہ علم تفصیلی کے اسپر یہ صادق آتا ہے کہ اس لئے نہ ان چیزوں کو آنکھ سے دیکھا نہ کانوں سے سنا ہے نہ اس کے دل میں ان چیزوں کا خیال گزرا ہے الغرض اجمالاً علم ہونا اور تفصیلاً اس علم کا سبب ان کچھ منافات نہیں لکھنا جس نے ایسا غوجی بھی ٹپھی ہوگی یہ تو وہ بھی جانتا ہوگا کہ تناقض میں اتحاد جہت شرط ہے۔ پس انصافاً جو اس قدر پرانی کی پائہ باندھی ہے یہ سب کچھ آیت وحدیث نہ سمجھنے کا نتیجہ ہے۔ پس جنت میں جو باغ اور دیگر امور مذکورہ فی القرآن کا ہونا اس آیت وحدیث کے برخلاف نہیں (۲) اگر بھی مطلب تسلیم کیا جاوے کہ آیت وحدیث سے جنت کی حقیقت عدم علم مطلقاً ثابت ہوئی تو پھر خالص صاحب کا یہ کہنا بھی کہ جنت و دوزخ کی حقیقت ہر طرح کی راحت اور ریخ اور یہ جو راز آگ جو بیان ہوئے تو تمہیں نہ حقیقۃً (الحق) آیت وحدیث کے برخلاف ہے کیونکہ وہاں تباہ کوئی جانتا ہی نہیں کیا جاتا تو سہی اور نہیں اس قدر جو جنت کو جانا کہ وہ راحت و فنیہ تناقض صریح لائیتنودہ پس لہذا دینی شعور +

(۳) اگر بغرض محال علم و ادراک کا انحصار جو اس غمبہی پر تسلیم کر لیا جاوے تو بندہ کے قصور سے خلی تعالیٰ قادر میں کیل

ماغیلیل ذہن قلیل غرطوہ طویل وانیہ من خلقہ ربک تقدیل وغیرہ خرافات بنا کر لایا تو قبل ازینکہ آنحضرت علیہ السلام کے مقابلہ میں پیش کیا جائے اس پر وہیں اس کے جم غموم اور ہم زبان نے قہقہہ بٹرایا تو اور کوئی بات تو نہیں آئی مگر یہ عیب نکالنا اگر یہ خدا کا کلام ہے تو تعجب کا مقام ہے کہ وہ ایسا جلیل القدر ایسی چھوٹی چھوٹی چیزوں کے ساتھ مثال دیکر بیان کرتا ہے خدا تعالیٰ جو اپنی مثال آپ ہے کہ خدا کو مجھے یا اس سے بھی چھوٹی چیز کے ساتھ مثال دینے سے شرم نہیں آتی کہ مثال سے غرض ایک حال کا اظہار اور امر محفل کو محسوس بنا کے دکھانا اور سمجھا اہم مقصود ہوتا ہے جیسا حال ہو گا اسی قسم کی چیز سے مثال دی جائیگی مثال کی خوبی یہ ہے کہ جس کے ساتھ مثال دی ہے اس سے وہ شے کہ جس کی مثال دی ہے مناسبت رکھتی ہو عام ہے کہ وہ چیز چھوٹی ہو یا بڑی مچھر ہو یا اس سے بھی کم پس جو مومن ہیں اور انکو خدا نے نور فطرت عطا کیا ہے وہ جان جاتے ہیں کہ یہ مثال درست ہے اور خدا تعالیٰ نے ہمارے سمجھانے کے لئے بیان کی ہے اور جو کافر ہیں نور بصیرت سے محروم ہیں وہ مومن کو کہتے ہیں کہ خدا کو ایسی مثالوں سے کیا غرض ہے؟ امد قائلے جواب دیتا ہے کہ ہاں اسے یہ مقصد ہے کہ ایسے لوگ ان میں غور و فکر کر کے سمجھ سکیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان سے اور بہت سے سختہ چینیوں کو اسے فوائد سے محروم ہے ہیں مگر فوائد سے وہی محروم رہتے ہیں کہ جو فاسق ہیں اور خدا کے عہد کو جو روز عیناق کیا تھا کہ ہم تیری اطاعت کریں گے مصلوب با، بنا کر ٹوٹے اور زمین پر چوری اور افشاء و الحاد و کفر و ظلم و جبر کیسے فساد مچاتے ہیں اور جس بات کے قائم رکھنے کا خدا نے حکم دیا تھا کہ اسکو برپا رکھیں گے (یعنی والدین اور دیگر اقارب کے حقوق اور باہمی رحمہ) اسکو برپا نہیں رکھتے پس یہی لوگ بد نصیب اور زانیکار ہیں دنیا میں بھی اپنے اعمال کا نتیجہ بڑا پونگے اور آخرت میں بھی سختی اٹھنا و بنگے اب چار دن نفس کو خوش کر لیا تو کہا ۶

متعلقات

حیا نفس انسان کا بدنامی اور رزائی کے خوف سے تنقبض ہونا اور تغیر ہو جانا ہے پس یہ انسان کی وہ حالت متوسطہ ہے کہ جس کے نیچے خجالت ہے اور جس کے کسی کام سے باطل باز ہونے کو کہتے ہیں اور اس کے اوپر وقاحت ہے یعنی بے شرمی کی باتوں پر جرات کرنا۔ یہ حیات سے شفق ہے اس مناسبت کہ یہ حیا قوی حیوانیہ کو لٹکے افال سے روکتی ہے پھر اس لفظ اور اس قسم کے دیگر الفاظ کا اطلاق جناب باری پر ہے کہ جو نفس اور انقباض سے پاک ہے حقیقی طور پر نہیں بلکہ ان حیا کو جو لازم ہے وہ مراد ہے شلاحیا کو لازم ہے کہ جس کام سے حیا کرے اسکو ترک کرے اور غضب کو لازم استقام ہے پس اس سے

سے آج کل بعض بادیوں نے مسلمانوں کے عبادتوں میں قرآن مجید کے بعض ہونے پر یہ بحث پیش کی کہ ایسی عبادت اور تہجد و کعبہ کے لیے بھی ہمالیائی اوقات حوری کے ہیں ایسی عبادت اور شیعہ کے علماء نے سورہ فاطر اور سورہ جنین قرآن میں لکھی ہیں تاکہ لادریغ الخ غیر ان بادیوں کی کٹر مغری پر نہایت نفوس کو تڑپا کر دے جس سے مست ہو کر نہایت ان کاموں کو نفع تو خود دیکر اس کے مقابلے میں جتنے فائدے ہیں در ہادی لوگ کو کچھ عیب بھی منہ نہیں سند نہ لائے ہیں نہ اسے غضب حیرت وغیرہ

مرا ترک اور اس سے مراد انتقام اور رحمت سے مراد نفع پہنچانا ہے اور یہ قاعدہ کلیہ ہے اسکو اور ان مقامات پر بھی کہ جہاں ذاتِ باری پر وہ الفاظ بولے گئے ہیں کہ جو بندوں کے اوصاف پر بولے جاتے ہیں ملاحظہ فرمائیے۔

[بیشل] مگر کرنا اور دلوں پر غم لگانا جو قرآن مجید میں مذکور ہے اس سے بعض نا سمجھ عیسائی اور دیگر لکھتے ہیں سلام یہ عیب لگایا کرتے ہیں مگر اسکا جواب اجمالی اور تفصیلی ختم الہ کی تفسیر میں دیکھئے ہیں وہاں ملاحظہ فرمائیے۔

[فاسقین] فسق نکلنے کو کہتے ہیں عرب بولتے ہیں فسقت الرطبۃ عن فخرہا کہ پھوارہ اپنے پوست باہر ہو گیا اور عرف شرع میں فسق خدا کی فرمانبرداری سے گناہ کر کے خارج ہونے کو کہتے ہیں اور اسکے تین درجہ ہیں (۱) تعالیٰ یعنی باوجودیکہ گناہ کو بڑا سمجھتا ہے مگر کبھی خواہش نفسانی سے اسکا مرتکب ہو جاتا ہے (۲) اہٹاک یعنی گناہ کرنے کی عادت کر لے اور کچھ بڑا نکرے (۳) جو وہ یہ گناہ کو اچھا جان کر عمل میں لاوے اور خدا رسول کے فرمان کی کچھ تحقیق نہ سمجھے۔ اس تیسرے درجہ میں انسان کافر ہو جاتا ہے اور پہلے دونوں درجوں تک مؤمن ہوتا ہے کسلے کہ تصدیق جو اصل ایمان ہے اسکے دل میں فی ہے پس ایسے شخصوں پر تمام احکام اسلام نماز جنازہ و امامت و توریث و سناکت و غیرہ جاری ہونگے عالم آخرت میں چاہے گناہ خدا اسکو بلا عذاب جنت میں جگہ دیکھا یا ہیگا بعد گناہ سزا دیکھ پھڑ دیکھا اور دلیل سببات بڑگناہ کرنے سے ایمان نہیں جاتا آیات و احادیث و اجماع صحابہ ہے قال تعالیٰ **وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا لَا إِلَهَ إِلَّا الْإِلهُ يَوْمَئِذٍ فَهُمْ لَا يُمَارَأُونَ بَأْسًا** جنگ کریں الہ حالانکہ جنگ باہمی گناہ ہے مگر اسکے مرتکب کو بھی خدا تعالیٰ نے مؤمن کہا ہے۔ خواہج چونکہ ایمان کا اعمال صالحہ کو جزو قرار دیتے ہیں تو گناہ کرنے والے کو کافر کہتے ہیں اور معتزلہ چونکہ تصدیق قلب اور اقرار باللسان اور اعمال صالحہ کے مجموعہ مرتکب کو ایمان کہتے ہیں تو اس شخص کو مؤمن نہیں کہتے کیونکہ مجموعہ میں سے ایک جزو اعمال صالحہ نہیں پائے جاتے مگر اسلو کا فر بھی نہیں کہتے کیونکہ کفر میں انکا حق شرط ہے اور انکار پامان نہیں کیا پس وہ ایمان اور کفر میں ایک تیسرا مرتبہ فرض کرتے ہیں۔ لازم کہ اگر انسان سے بقیہ قصاصے بشریت کوئی گناہ ہو جاوے تو فوراً توبہ کرے دل میں نادم ہو۔ خدا متعلے سے بخیر و انکسار و بکشم اعتبار عافی یا نہ اسکو استغفار کرے وہ مغفور رحیم ہے۔ عافی اسکا عام دستور ہے۔

[عہد] لغت میں اس چیز کو کہتے ہیں کہ جسکی محافظت اور رعایت کی جاتی ہے جیسا کہ نبیت اور قیام اور گمراہ کو بھی عرب اسلئے عہد بولتے ہیں کہ ہر بچہ کے انسان وہاں آتا اور اسکی طرف رجوع کرنے کی وجہ سے خیال رکھتا ہے۔ اور تاریخ کو بھی اسلئے عہد کہتے ہیں کہ اسکی محافظت ہوتی ہے اور عہد الہ وہ ہے کہ جو روز الہ اسلئے عالم روحانی میں تمام ارواح کو جو ذکر کے بازو تھا اور سبک یہ اقرار کر لیا تھا کہ میرے سوا کسی کو خدا نہ جانتا جیسا کہ اس آیت میں بھی ظہر شاد ہے **وَرَبِّكَ لَا يَمُرُّ بِكَ يَوْمَئِذٍ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا أَنْ يَخْبِرَ أَلَيْسَ لَكَ بِذَلِكَ بَعْدُ عَهْدٌ** یعنی اذ ہم میں سے ہر چیز کو خبر دیتے ہیں کہ جسکی محافظت میں ہے کہ جسکو امام احمد نے ابن عباس اور ابن عباس نے ابن عباس نے ابن عباس نے

ہوں اور آئندہ اس سے امید بہتری کی ہو اور ہر اُن کی نذر کا کٹھکا ہو پھر اس کی نافرمانی اور ناسپاسی کی جائے اور اس کے رسول سے عداوت باندھ کر قرآن کا انکار کیا جادے +

رابط

اس آیت کا پہلی آیتوں سے بھی اس تفسیر و تفسیر سے آپ کو معلوم ہو گیا ہوگا۔ وہ یہ کہ جب قرآن مجید کا اعجاز اور کلام الہی ہونا ثابت ہو گیا اور مخالفین کے بیجا اعتراض کا بھی جواب ہو چکا تو اس آیت سے لیکر بائبل اسرائیلی اور انجیل الہی انجیل عیسائی کے پیغمبریں بندوں کو بتانا ہے کہ جن میں خاص عام سب شریک ہیں اور ان نعمتوں کے ذکر میں مبدا و معاد کے تعلق بہت سی باتیں بھی بتانا ہے تاکہ قرآن کا اعجاز اور بھی نشین ہو جائے اور یہ بات ثابت ہو جائے کہ اب جو ان کو شکوک سے قرآن کا انکار کرتا ہے تو وہ ایسے منعم اور فخر کا انکار اور ناقرا کرتا ہے جو عقلاً کبھی حال میں درست نہیں +

متعلقات

وَلَكُمْ مَوَاطِنٌ موت سے موانع عام ہے یہ ظاہر ہے کہ لازلی و ابی غایت ہے اس کے سوا جو کچھ ہے پہلے معلوم اور نیست تھا پھر اس کے ارادہ سے موجود ہو جائے اجسام کی نسبت تو یہ امر اور بھی ظاہر ہے کہ لے کر انسان جب غذا میں کھاتا ہے تو اس سے بدن میں خون بنتا ہے اور پیشہ وہ غذا میں عناصر مخصوص ہیں یعنی آگ و ہوا و پانی و خاک مگر ترکیب بالار اس سے درخت یا خوردنی حیوان بنا کر خوراک و پانی وغیرہ غذا میں تبدیل و پھر پیٹ میں جا کر خون ہو گئیں پھر وہ خون استخالات کے بعد یعنی بنا پھر وہی عورت کے رحم میں علقہ اور سفید بنا پھر اس میں پانی کا گوشت پوست و ہڈی پھر پتہ جائزہ بنکر رابہ آیا سو یہ بات کہ پہلے ہم اس وقت پھر خدائے ہم کو زندہ کیا (کس لئے کہ ماں باپ کی) میں کوئی کاریگری نہیں) مشاہدہ سے معلوم ہوئی ہے اور اس زندگی متعارف ہی مرزا بھی مشاہدہ سے معلوم ہوتا ہے نہ تو رکن زندہ ہے قبر دارا شے ناپیوں کے نشان کیسے کیسے +

اب رہا **عَمَّ یَتَذَكَّرُ** کہ مر کر پھر زندہ ہونا ہے اس دلیل سے ظاہر ہے کہ جس نے اپنے لئے زندہ کر دیا و بارہ زندہ کرنا اس کو کیا مشکل ہے؟ جب یہ ہے تو **عَمَّ یَتَذَكَّرُ** میں کہ اس کے پاس حساب و کتاب کے لئے پھر جانا ہے کیا شک ہے؟ گویا یوں کہنا چاہئے کہ انسان ملک عام سے بچ کر کے ملک الہی میں آیا پھر وہاں سے انتقال کر کے ایک اور عالم میں جا پڑے گا کہ جس کو باعتبار اس جیسا کہ موت کہتے ہیں لیکن چندے وہاں آلودگی جسمانی کے اثر میں مبتلا رہے گا پھر اس سے پاک ہو کر ایک کامل حیات پاویگا اور جب یہ تکدر بالکل جانا رہے گا تو خدا تعالیٰ کے روز بروز ہر کلی یعنی ہر شے کے روز حاضر ہوگا۔ اس تھوڑے سے کلام میں کس قدر مبدا و معاد کے اصول اجمالاً مذکور ہیں؟ تو رات حال میں چونکہ زمین و آسمان کی آفرینش سے لیکر حضرت موسیٰ تک کی تاریخ بیان ہے اس لئے عیسائی اور اسلام سے معاذ کیا کرتے ہیں کہ الہامی کتاب کے لئے ضرور ہے کہ وہ انسان کی بلکہ زمین و آسمان کی ابتداء و انتہاء اور انجام بتائے کہ جو خدا ان

باتوں کے ادراک میں عقل کا قافیہ تنگ ہے پس یہ باتیں قرآن میں نہیں اسلئے وہ کلام الہی نہیں۔ پادریوں کو ایسی باتیں لکھتے اور کہتے شرم نہیں آتی۔ قرآن کی اس آیت میں جس قدر یہ بیان ہے وہ تورات میں کہاں ہے؟ علاوہ اسکے اور جا بجا قرآن نے اس امر کو نہایت خوش اسلوبی سے بیان کیا ہے مگر ہم اسکو کیا کریں کہ وہ لوگ سلسلہ وراثت کی کتاب پر جلد ایمان لاتے ہیں اور ایسے کلام معجز نظام کو نہیں سمجھتے +

نکات

۱] الیہ ترجعون میں اس طرف اشارہ ہے کہ عالم بالخصوص انسان محض اُسکے وجود کا نخل میں جس طرح کہ وہ پہلے نکلا کا نخل بنے نہیں جس طرح بتخصیص شیوات ہر چیز بالخصوص انسان اُس سبب سے چلا ہے اسی طرح بہر اسکی طرف توجہ ہوتے ہوئے (کہ جو موت سے حاصل ہوتا ہے اور اسی لئے موت کو نماز میں شمار کیا ہے ورنہ موت فی نفسہ نعمت نہیں) وہیں جا کر منتہی ہوگا کیونکہ رجوع کئے معنی یہ ہیں کہ جہاں سے جا مے پھر وہیں ہٹ کر آوے جس طرح کرہ میں جہاں سے ابتدا ہوتی ہے وہیں اگر انتہا ہوتی ہے اسی طرح خدا تعالیٰ چونکہ ہر شے پر محیط ہے (اند کلشائے محیط) اسی سے ابتدا ہے پھر اسکی طرف انتہا ہے لیکن یہ احاطہ جمالی نہیں۔ پس کفر الحاد ہر طرح کی بے حدی شہوت پرستی روح کی لڑائی کی طرف رجوع ہونے میں چونکہ موانع اور عوائق میں جیسا کہ پہلے چھپنے والے کے لئے غار و دیوار یا انٹ چھپنے والے انبیاء علیہم السلام اس سلوک تمام کر لے کے لئے ان چیزوں سے منع کرتے ہیں کیونکہ اُس کے پاس پہنچنا کہ جو مرکز اصلی ہے منظر جنت ہے اور اس کے قرب کا فوج و سرور منظر جہنم تصور ہے اَلَّذِیْنَ کَانَ اللّٰهُ فَتَلٰہُمُ الْعُلُوْبُ +

۲] اگرچہ بظاہر فاعل تنفخون سے وکنتم امواتا حال نہیں ہو سکتا اسلئے کہ جب جلاضوئہ کو حال بناتے ہیں تو لفظ قد رقتہ مر لہتے ہیں کیونکہ قاضی کو حال سے قریب کر دیتا ہے حال انکھماں کے بیٹھ میں بجان ہونیکا زمانہ جو کنتم امواتا سے سمجھا جاتا ہے دور ہے لیکن اس مصرع کی طرف اشارہ کرنے کے لئے حال بنایا کہ گو وہ زمانہ بیدار ہے مگر ایام زندگانی چونکہ باد صبا کی طرح یوں ہی گونجتا ہے جسکی سوسن کی عمر ہوگی وہ ایام طفولیت کے وقائع کو کل کی بات کہا کرتا ہے خواجہ و درویش فرماتے ہیں ۵ گزروں ہوں جس غراب پہ کہتے ہیں وہاں یہ لوگ۔ ہے کوئی دن کی بات یہ گھر تھا یہ باغ تھا + یہ تو کیا انکھ بند ہونے کے بعد تو ہزار سال کے زمانہ کو یوم او بعض یوم کہیں گے اسلئے اسکو حال بنایا +

۳] گو اس تقدیر پر تم عینیکم غم عینیکم غم الیہ ترجعون کا بظاہر عطف وکنتم امواتا پر صحیح نہیں ہوتا کیونکہ یہ امور تو زمانہ آئندہ میں پیش آئینگے پس تنفخون سے بذریعہ عطف کہ جزائے حال کو جاہل ہے حال نہیں بن سکتے مگر یہاں بھی وہی نکتہ مرعی ہے کہ گویا مور ایک عرصہ بعد پیش آونگے جیسا کہ لفظ غم باور بند کہہ رہا ہے مگر قبول عرب اقرب ما ہوات واما ابعدا ما ہوات آتی ہے

لَهُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَنَافِيَ الْأَنْهَارِ حَبِيبًا وَأَنْسَوَىٰ إِلَى اللَّهِ فَمَوْعِنٌ مِّنْهُ يَسْعَىٰ سَمَوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ
 امدوہ ہے کہ جس نے تمہارے لئے جو کچھ زمین میں ہے پیدا کیا۔ پھر آسمان کی طرف متوجہ ہوا تو آسمان بنایا اور وہ ہر چیز کا جاننا ہے +

گویا عاقل کے روبرو کوٹری ہے پس اس نکتہ کے لئے اس آئندہ زمانہ کو حال بنایا گویا یہ بات بتلا دی کہ تمہارے پیدا ہونے کا اور پھر مرنے کا زمانہ دونوں طے ہوئے ہیں پس جب یہ ہے تو اس وجود میں العین کا عظم بنین الدین پر چھو لکھو خدا کو چھو لکھو اور اس بے حقیقت ہستی کے گمنام میں خدا تعالیٰ سے اگر ناکھڑا ٹٹری حماقت ہے + بھلا کا عام دستور ہے کہ وہ وجود شے کو عدم اور عدم کو وجود اور بعد کو قرب اور قرب کو بعد (اعتبارات لطیفہ سے قرار دیکر کلام کرتے ہیں +

۴۴ اسکو اس خوش اسلوبی سے بیان کیا اور کمال کلام کا تتمہ یا نتیجہ اور اسکے بعد کے کلام کا توطیہ متہید کہیں تو بجا ہے پس اسکے بعد اس دوسری نعمت کو بیان کرتا ہے کہ جبکہ وجود انسان از بس مقتضی ہے اور جبکہ بغیر اس کو دم بھر بھی چارہ نہیں پس فرماتا ہے

ترکیب

ہو مبتدا، الذی موصول خلق فعل با فاعل کم متعلق ہے خلق کے موصول ثانی ذی الحال فی الاصل ثبت کے متعلق ہوا اسکا
 ہوا جمیعاً بمعنی مجتہداً حال ہے۔ یہ ما اپنے صلا اور حال سے ملکر مفعول ہو اطلاق کا اور پھر خلق تمام جملہ ملکر صلا ہو الذی کا پھر لڑ
 خبر ہوئی ہو کی ثم کلمہ تراخی استوی بمعنی قصد فعل با فاعل الی السماء متعلق ہے انشوی کے فہم سبق میں سولی بمعنی عدل و
 خلق فعل ضمیر اسکی فاعل خبرت ضمیر جمع مونث راجع ہے اسماء کی طرف اگر اس سے مراد اجرام الیابا جائے ورنہ بہم ہے اس کی
 تفسیر سبع سموات ہے اور اول تقدیر بدل ہے۔ ہو مبتدا، بکل شے علیم خبر +

تفسیر

یہ دوسری نعمت خدا تعالیٰ یاد دلانا ہے کہ جو پہلی نعمت پر ترتب ہے۔ یعنی تم اس خدا سے کیونکر رگد رانی کرتے ہو کہ جس نے تمکو معصوم سے سوچو کر دیا اور پھر سوچو کر کے یوں ہی پریشان کیے آسمان نہیں چھوڑا بلکہ تمہارے فائدہ کے لئے زمین کی ہر ایک چیز کو پیدا کیا ہے اور باد و سورہ چورشید و فلک درکارند + پھر اس نے آسمان کی طرف توجہ کی تو اس کے طبقے بنا دیے کیونکہ زمین کی چیزوں کا سرانجام پانا آسمانی اور علویات کی تاثیر بغیر نہیں ہو سکتا اگر آفتاب نہ ہوتا یا مہتاب و رستائے نہوتے تو پھیل چھو ل ہزاروں چیزیں نہ ہوتیں العرض زمین کی چیزوں کو آسمانوں اور آسمانی چیزوں سے ایک عجیب و غریب رابطہ ہے (اسلئے کہہ سکتے ہیں کہ جو کچھ رزق و روزی ہے وہ آسمان سے اترتی ہے ورنہ السار زلزلہ و ما وعدون اور یہ اسلئے کہ وہ خدا تعالیٰ ہر چیز کا علم رکھتا ہے ہر چیز کی صلیتیں اور اسرار اس کو معلوم ہیں +

متعلقات

[استوی] کے معنی لغت میں فصہ مارنے کے ہیں ہوتے ہیں استوی الیہ کا سہم المرسل جبکہ کوئی بھی چیز کا قصد مصمم کرے اور
 اور بعد نہ بیان کرے اور اصل استواء کی طلب مساوات ہے اور یہی چیز کو استوی اسنے کہتے ہیں کہ اسکا جزا ہم مساوی یعنی
 برابر ہوتے ہیں جیسا کہ سطح و خط اور سہم لائنیں جناب ہستی کے لئے تجویز کیا جائیں کہ جو سہم کو سہم سے یکساں ہے اور جن لوگوں نے اس
 قسم کے افکار سے یہ بات نکال کر وہ آسمان یا عرش پر سید بنا کھڑا ہوتا ہے یا بیٹھتا ہے جس طرح کوئی اپنی کرسی اور تخت پر بیٹھتا ہے
 اور جھڑا سہلی تانبہ میں کچھ اداوت لائے ہیں کہ جن میں بیشتر تیسری چوٹی سداہوں کے محض زمین کی وہ اداوت میں جو طب و ایسک
 نتیجہ میں سویر لڑی مٹی بنتا اور پھر سداہ اور غلو کر کے سال لکھتا اور غرضی فرشتی کہاں ایک سداہ لوجی اور تعصب حجاب سے عافا نہ
 [استوا] الی حد و اسے بل کئی یعنی بیشتر اور عجا اور جو اور الکاف کے بجز اداوت ہے بیشتر عرب کو معجز سے بل لیتے ہیں لغت
 میں لفظ استوا کا جن معانی پر علاقہ ہوتا ہے اداوت کو بھی کہتے ہیں و ارفق کو بھی ایک شاعر کہتا ہے ۱ فاؤاؤ لڑکھا اداؤاؤ لڑکھا۔
 میں جدا ایض بننا و استوا کہ جب میں اس موبکو اور پھر وہ جو مجھ میں اور اس میں زمین کے ٹکڑے اور اس کے آسمان فاصلہ
 میں انکو خیال آتا ہوں تو دل سے ایک آہ نکلتی ہے +

اور اوپر کی جانب کو بھی اور اس نلی حجت کو بھی کہ جو ایک گول گوند سا نظر آتا ہے اور وہ جو قرآن میں جا بجا استوا کا ذکر ہے کہ ہم
 اُسکو اپنے ہاتھ سے بنایا و استوا یعنی تانبہ - اِنَّ اَزْکٰیَکَ السَّمٰوٰتِ الدُّنْیَا بِرَبِّیْنَہٗ اِنَّکَ الْکَافِرُ بِہِم لَیْسَ بِہٖمَا سَمٰوٰتُکُمْ
 سے زیت دی اَفَکُمْ یَنْظُرُوْنَ اِلَی السَّمٰوٰتِ فَوَہُمْ کَیْفَ بَنٰیہَا وَرَبِّہَا وَمَا لَہُم مِّنْ فُرُجٍ کیا نہیں دیکھا انہوں نے اپنے اوپر
 آسمان کو کہ کس طرح بنایا ہم نے اُسکو اور زیت دی اُسکو اور اس میں کوئی درز نہیں اَلَّذِیْ خَلَقَ سَبْعَ سَمٰوٰتٍ طَبَقًا مَّا تَرٰی
 اَفِیْ خَلْقِ الرَّحْمٰنِ مِنْ تَفَاوُتٍ فَاَرْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرٰی مِنْ فُطُوْرٍ لَّہٗ اَرْجِعِ الْبَصَرَ کَلَّا یَسْمَعُ اَلْیَلٰکَ الْبَصَرُ کَلَّا یَسْمَعُ
 وھو سبیدہ اُس نے سات آسمانوں کو اوپر سے بنایا دیکھنے والے سمجھ کو خدا کی بیدارش میں کچھ تفاوت معلوم ہوگا۔ دوبارہ
 نظر کو آسمانوں کی طرف پھرا تیری نگاہ تھک کر خیر ہو کر رہا نیکی - وغیرہ امن الایات پس اس سے وہی اخیر معنی مراد ہیں کہ
 جسکو ہماری زبان میں آسمان اور ہندی میں اکاش اور انبر کہتے ہیں اور ہر زبان میں اسکا نام ہے اور جو کو تمام عرب و عجم ہند
 و روم اہل یورپ قدیم زمانہ سے ایک ایسا ہی سمجھتے ہیں کہ خدا نے آسمانوں کو بنایا ہے ہم انکو دیکھتے ہیں انہیں کوئی شکاف
 اور درز نہیں کہ جو خدا کی صنعت میں قصور ثابت کرے اور یہ سلسلے آسمان پر لگے ہوئے ہیں اگر کسی طرح سے ہولے سے پوچھ لگا
 تو وہ بھی یہی کہیگا اور ان طرح بلکہ جنگل کے پہنے والوں و جنیبوں سے دریافت فرمایگا تو وہ بھی یوں ہی کہیں گے جسے معلوم
 ہوا کہ یہ سلسلہ ہی ممکنہ ان مسائل کے ہے کہ جبکہ علم انسان کی فطرت اور جبلت میں یکساں رکھا گیا ہے اور اسی فطری علم پر

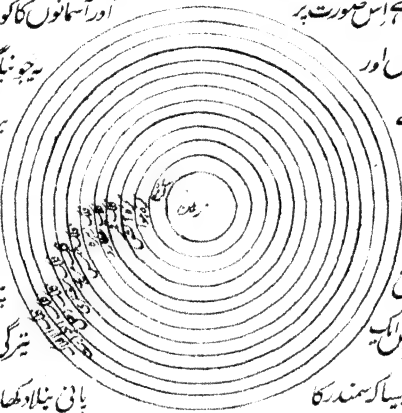
خدا تعالیٰ اپنے کلام میں انسان کو مخاطب کر کے اپنے عجائبات قدرت کی طرف متوجہ کرتا ہے اور تمام دنیا علیہم السلام بھی اسی رنج پر کلام کرتے چلے آئے ہیں چنانچہ تورات اول کے پہلے باب میں یہ لکھا ہے۔ ابتدا میں خدا نے آسمان و زمین کو پیدا کیا۔ اور خدا نے فضا کو آسمان کہا (۱) اور خدا نے خشکی کو زمین کہا۔ پھر اسی کتاب کے ۲ باب میں طوفان نوح کے بیان میں یہ جملہ بھی ہے۔ جب نوح کی عمر چھ سو برس کی ہوئی دوسرے جہینے کی ستر میں تاریخ کو اسی دن بڑے سمندر کی سب سونٹیں ٹھوٹ کر نکلیں اور آسمان کی کھڑکیاں کھل گئیں۔ اور ۸ باب میں یہ جملہ ہے اور آسمان کی کھڑکیاں بند ہو گئیں اور آسمان سے مینہ ٹھم گیا۔ پھر اسی کتاب کے ۱۵ باب میں قوم لوط کی سبقت یہ ہے تب خداوند نے سدوم اور عموگہ گندہا اور آگ خداوند کی طرف سے آسمان پر سے برساتی۔ انجیل متی کے ۳ باب میں ہے کہ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام بھی علیہ السلام کے ہاتھ سے اصطبلایع یعنی دریا میں غوطہ لگا کر باہر آئے تو اس نے آسمان کھل گیا۔ انجیل لوقا کے ۸ باب میں یہ جملہ ہے پراس معلوم لینے والے نے دور سے کھڑکھو کے آسمان بھی نہ چاہا کہ آسمان کی طرف آنکھ اٹھاوے بلکہ چھائی بیٹھا اور کہتا تھا کہ اسے خدا مچو گناہگار پر رحم کر۔ اور رکنا شفا پوجنا کے ۸ باب اور دیگر ابواب سے صاف آسمان پر ستاروں کا بنا اور ان کے دروازے ٹھکانا اور وہاں سے آواز آنا وغیرہ باتیں مذکور ہیں کہ جو قرآن و احادیث کے مطابق ہیں اسی طرح ہنود کے وید اور پارسیوں کے دساتیر سے بھی آسمانوں کی بابت اس طرح کے مضامین مندرج ہوئے ہیں۔ الفریس ہزار بار سے البامی اور غیر انہی کتابوں اور انبیاء علیہم السلام اور دیگر لوگوں کا اس امر میں اتفاق ہے لیکن گر کیا یعنی یونان کے فیلسوفوں نے جس طرح اور چیزوں کی حقیقت اور اسبیت دریافت کرنے میں عقل کے گھوڑے دوڑائے اور جو باتیں انہوں نے قیاس اور تخمین یا تجربہ اور آلات صد وغیرہ سے دریافت ہوئیں انہیں قلمبند کیا اور اس علم کا نام سبکت نظر پر رکھا کہ جسکی شاخیں ہیئت اور طبیات اور کیمیا وغیرہ علوم ہیں کہ جنہر بہتیک کوتاہ بینوں کو ناز ہے اسی طرح انہوں نے آسمان و زمین کے بھی قلابے ملائے اور بحثیں کرتے کرتے انکے دوقرن ہو گئے ایک گروہ کے پیشوا **افسار غورس** ہوئے وہ کہتے ہیں آسمانوں کا وجود نہیں یہ ستارہ بذات خود قائم ہیں کسی میں جڑے ہوئے نہیں پھر اسی فریق کے دوقول میں بعض کہتے ہیں ستارے اور ثوابت متحرک نہیں صرف زمین حرکت کرتی ہے اسکی وجہ یہ چیزیں حرکت کرتی ہوئی دکھائی دیتی ہیں جس طرح کیریل گاڑی میں وضت و تہر حرکت کرنے معلوم ہوتے ہیں۔ ایک گروہ کہتا ہے کہ زمین بھی متحرک ہے اور ستارے بھی آفتاب کو دار تھیرا کر اس کے گرد حرکت کرتے ہیں ہاں چھوٹے چھوٹے ستارے کہ جنکو ثوابت کہتے ہیں وہ حرکت نہیں کرتے انکی حرکت زمین کی حرکت سے محسوس ہوتی ہے اور جس طرح ستارے آفتاب کے ایک فاصلہ میں پر حرکت دھکی کرتے ہیں اسی طرح زمین بھی اپنے نواح میں پڑائے ارد گرد بھرتی ہے اور ستارے صرف یہ نکل مٹتی مریخ عمادہ شہر و شمس قمری نہیں انکے سوا اور بھی صدائے ثابت ہوتے ہیں۔ یہ مذہب فیذا غور ملے تک

اوصاف کے نزدیک اُسکے دیگر اقوال کی طرح مردود اور بغیر رہا مگر اب چند عرصے کے لئے مشرق میں طبار و اج پائا اور یورپ کے بڑے بڑے
 محقق اسی کے عقائد کو کراہیں باتوں کو الہامی اور لوح محفوظ کی باتیں سمجھنے لگے بلکہ اپنی تحقیقات اس پر اور کچھ بڑھایا اور چاروں احوال
 میں پہاڑ اور دیگر احیاء منقری بلکہ نباتات کے وجود کے بھی بعض لوگ قائل ہو گئے اور بہتک عجیب غریب باتیں پیدا کیں جنہ
 ہندوستان میں انگریزی پڑھے ہوئے نئی روشنی اور مضمون جدیدہ کہہ کر خوب دل خوش کرتے ہیں اور جنہوں نے ان انگریزی خوالوں
 کی سمجھت اٹھانی ہے اور کچھ افلاک انگریزی سیکھ لئے ہیں اور اپنی مضع بتکلف انہیں لوگوں کی بنا کر زبردستی سے رفاہ و بلا غفر
 بنے ہیں وہ تو ان باتوں پر ایمان لائے ہوئے ہیں دوسرے گروہ کے سر فرح حکیم تعلیم میں ہیں وہ کہتے ہیں کہ زمین گول کرؤی ہے
 اس قدر یعنی زمین جو خدائی حملہ کا ملبورہ کی وجہ سے اوجھا اٹھا ہوا ہے باقی اُسکے اور گردانی اپنا ملبہ ہے جسکو سمجھتے ہیں پانی کے
 اور گرد کر دیا ہوا اپنا ہوا ہے اُسکے اور پراگ کو سوں تک اونچی بہ طور سے پٹی ہوئی ہے یہاں کہ وہ عام کر کے جوئے اب یہ جہت زمرین بانی سے پور
 اُٹھی ہوئی ہے اس پر سب لوگ بستے ہیں ان چاروں کروں کے چاروں پہلا آسمان ہے جسکو فلک القمر بھی کہتے ہیں یعنی اس
 آسمان میں جا رہے ہیں جس طرح کہ نیلے جسم پر ایک سفید گول گول نشان ہو جاوے اُسکے اور محیط فلک عطار رہے اُسکے اور فلک
 اُسکے اور فلک شمس ہے یعنی جو خدایا آسمان جہاں آفتاب ہے اُسکے اور فلک مریخ کہ جہاں مریخ ستارہ ہے اُسکے اور فلک مشتری
 کہ جہاں مشتری ستارہ ہے اُسکے اور فلک زحل کہ جہاں زحل ستارہ ہے اُسکے اور فلک ثوابت کہ جہاں یہ سیکیڑوں اُن گنت
 ستارے ہیں کہ جو از خود حرکت کرتے معلوم نہیں ہوئے یعنی ایک جگہ ہمیشہ ثابت بستے ہیں جو کچھ نیچے کے آسمان بلکہ کل آسمان
 نہایت شفاف اور صاف میں وہ اور کے ستارے سب نظر آتے ہیں اُسکے اور فلک افلاک کہ جسکو فلک اطلس کہتے ہیں یعنی
 سادہ اُس پر کوئی تارہ نہیں وہ دن رات میں مشرق سے مغرب کی طرف ایک جگہ میں جڑ کی طرح پھیر کر دور دورہ تمام کرتا ہے
 اور اُسکی وجہ سے سب آسمان اوتارے دور دورہ تمام کرتے ہیں کہ جس سے رات اور دن پیدا ہوتے ہیں یعنی جہاں سامنے آفتاب

فلک القمر کے سیدھے مخالف صاحب جس کو چاندی غیریہ کہتے ہیں اول تو لفظ سارا کا اطلاق ستاروں پر اور فرض کر لے میں اور پھر سب حرکات
 سے بتقدیر حکما بیان و یورپ و دوست مراد یعنی میں کو انسان کے اور پرکھانی دیتی ہے بقرہ صبیح سیارہ اسکو صبح میں سات کہد اور نہات میں کچھ
 عصر نہیں۔ اور بیضاوی نے عرض و اگر کسی ثابت کرنے کے لئے جو یہ کہد یا تھا کہ سات کہنے سے زائد کی نفی نہیں ہو سکتی اُس کو اپنے ماہاکے لئے دلیل
 بنایا اور جہاں بیضاوی نے صرف لفظ السماء کے معنی یہ بیان کئے ہیں کہ اس لفظ سے مراد اجرام علویہ یا جہات طلوع و غروب ہے سمجھ گئے کہ بیضاوی آیت پر
 اس لفظ سے دونوں مراد لیا جاتا ہے کہ میں۔ اس پر طرہ یہ کہ اس سب علماء اور مفتین پر کہ جو قبل بجا نہیں کرتے معنی کرتے ہیں اور یہ نہیں سمجھتے
 و صحت سے فضا کوئی صحیح جز نہیں صرف بعد موعوم ہے حالانکہ قرآن اور دیگر کتب الہامیہ آسمان کا عجم ہونا ثابت اور یہ کہ وہ قیامت کو کھٹ جائیگا
 اور اسی کو فلک البروج بھی کہتے ہیں یہاں مریخ اس طرح سے نہیں ہیں کہ جس طرح زمین پر قہاٹ کے مریخ جوئے ہیں بلکہ دائر کی جیسے آسمانوں
 کے بارے میں صحت پر قائم کہ میں کہ جس طرح خورجہ کی بجائیں اور ستاروں کی حرکت اجتماعی سے ہمیں خبر کی صورت پیدا ہوئے تو اسکو اپنے
 کہنے لگے اور کہیں لیکر لے کی تو اسکو سرطان اور کہیں چوکی کی تو اسکو عقرب قسطنطینی یا نزول قرآن کے زمانہ میں عربی رجب و افریقہ کے مابین

آگیا وہاں دن ہو گیا اور جہاں سانسے سے بالکل ہٹ گیا رات ہو گئی اور تمام سانسے ان خود بھی ایک حرکت منہ سے مشرق کی طرف کر کے دورہ تمام کرتے ہیں چاند تو ہمیشہ بھر میں اس دورہ کو تمام کر لیتا ہے دراصل گھٹنا بیٹھتا نہیں لگا جتنا ہوا آفتاب کے مقابلہ میں تھا ہے اور اسبقہ سیر روشنی پڑتی ہے آنتاہی ہم کو دکھائی دیتا ہے ورنہ وہ گول بڑا بھاری جسم ہے زمین سے کہیں باہر اور آفتاب اپنے دورہ کو دائرہ منقطع البروج پر برس میں تمام کر لیا ہے اس لئے مختلف فضلیں سردی گرمی پیدا ہوتی ہیں۔ یہ کل ترہ کر کے ہوئے جن میں سے تو آسمان میں سات تو یہ کہ جنگو شروع لئے سبع مملوت کہا ہے اور دوہ کہ جنگو عرض و کرسی کہا ہے مگر کی

فلک الثوابت عرش فلک الافلاک ہے اس صورت پر
تو دور کی چیزیں دکھائی نہ دیتیں اور
شفائی اور غبارات کی تیرگی سے
کہ جب سفیدی اور سیاہی
ہے بایوں کہو کہ ہوا کے اجزاء
سیاہ ہیں اس لئے سے نیلگوئی
ہیں جب ان خود دیکھتے ہیں تو نظر میں ایک
منے سے نیلگوئی پیدا ہوتی ہے جیسا کہ مسند کہ



مسائل اس حکیم اور اس کی جماعت کے ہیں اور چونکہ یہ سائل کی مقدار صحیحہ اور الہامی کتابوں بالمخصوص قرآن مجید کے موافق ہیں اس لئے اس حکمت کا جس طرح حکماء یونان میں رواج ہوا اسی طرح جب حکمت یونانیہ عربی میں ترجمہ ہو کر آئی اہل اسلام نے بھی اس کو پسند کیا چنانچہ اب تک خراج حنبلی اور تکرہ وغیرہ اسی حکمت کی کتابیں درس میں داخل ہیں بلکہ ایشیائی ملکوں میں سنہ اور ایرانی وغیرہ جہاں لوگ اور قدیم عیسائی اور یہودی بھی بیشتر انہیں مسائل کے معتقد ہیں لیکن نہ اسلام کو اس سے پہلے کچھ بحث ہے نہ اس سے اگر یہ غلط ہو تو اسلام کی صداقت میں کیا نقصان آتا ہے؟ اور جو وہ سراسر غلط ہو تو کیا نقصان البتہ آسمانوں کی بابت علی سبیل فک اور آیات قدرت جو کچھ قرآن یاد دیگر کتب الہامیہ میں مذکور ہے اس کے تمام ہی آدمی قائل ہیں وہ علم فطری ہے جب بطلیموس اور فیثاغورس نے جب بھی ان باتوں کو لوگ مانتے تھے +

اول تو یہ مسلم نہیں کہ اگر آسمان کا کوئی رنگ ہو تو نیچے کے آسمان کی وجہ سے اوپر کے آسمان کی چیزیں نظر نہ آویں باوجودیکہ پانی اور بخور اور آئینہ میں رنگت ہوتی ہے پھر بھی وہ نفوذ بصر کرنا نہیں اس کے برلی طرف والی چیز برابر نظر آتی ہے (دوم) ممکن ہے کہ فوس یا آٹھویں آسمان کی رنگت نیلگوں ہو سو اگر اوپر کی چیز کے نظر آنے میں مانع ہو گئے تو وہ ہو گئے باقی چیز کے

کران کا سمجھنا پیدائش کے بعد اُس نے ایک پرش یعنی شخص کو بانی سے نکالا اور اس میں غور سے نگاہ کی تو اُس کا منہ اُٹھے کی طرح کھل گیا اور اُس سے ایک شبہ یعنی آواز نکلی اور اس آواز سے آگ پیدا ہوئی بہر اُس کے نہتے کھل گئے اور سانس آنے لگے اُس سانس سے کاش یعنی آسمان پیدا ہوئے پھر آنکھ کھل گئی اُس نے جوت (روشنی) اور اس سے سورج پیدا ہوا اور کاش کھل گئے اُسے چاروں کونوں کا پھیلنا ہوا پھر اُس کے چپڑے سے بال نمودار ہوئے اُس نے نباتات پیدا ہوئے اور اُس کی چھائی کھل گئی اُس سے بدہ اور بدہ سے چاند پیدا ہوا پھر اُن کھل گئی اُس سے رپان مور جس سے موت موجود ہوئی اُس کے بعد رنگ (آلاتناسل) کھل گیا اُس سے سنی نکلی اور اس سنی سے پانی پیدا ہوا پھر وہ رہا یہ سوچا کہ یہ پرش مجھ بغیر کس طرح رہ سیکے اس لئے وہ اُس کے سر میں سما گیا الخ +

اس بیان میں چند غرایم بیان ہیں (۱) یہ کہ جب وہ خود لکھتا ہے کہ اُس نے تمام عالم پانی روشنی سب کچھ پیدا کر لیا تو انہی محافظت کے لئے اس پرش کو پیدا کیا پھر یہ کہنا کہ اس پرش کے منہ سے آگ و آلاتناسل سے پانی اور سانس سے آکاش اور آنکھ سے آفتاب پیدا ہوا پھر چ غلط ہے (۲) جب پانی اُس کی مٹی سے پیدا ہوا تو پھر یہ کہنا کہ پرش کو بانی سے نکالا بالکل غلط ہے کیونکہ اُس سے پہلے پانی کہاں تھا اور تھا تو یہ کیوں کہا کہ اُس کی مٹی سے پیدا ہوا (۳) مٹی غذاؤں کے کھانے سے پیدا ہوتی ہے اُس سے تو تمام نباتات اور پانی پیدا ہوا پھر اس سے پہلے کیا کھانے کی کشتی پیدا ہوئی؟ (۴) اقول کے بموجب اس پرش اور تمام عالم کا پیدا کرنے والا برہما نبات ہوتا ہے حالانکہ اسکے برخلاف ویلاور پورانوں سے ثابت ہے +

(قول دوم)

برہمہ دیوت پوران کی رسم کھنڈ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کرشن سرشٹا کرتا یعنی خالق ہے اُس کے دائیں طرف سے وشنو اور بائیں سے میتیا اور زانف سے برہما پیدا ہوا اور ان تینوں نے اُس کی پوجا کی یہ قول اول اقوال کے صحیح برخلاف ہے +

(قول سوم)

جھاگوت اور شیو پوران میں لکھا ہے کہ وشن کی نات سے ایک کنول کا پھول نکلا اُس سے برہما پیدا ہوا جس نے وشن سے جھگڑا کیا +

(قول چہارم)

مستیہ پوران میں لکھا ہے کہ برہما نے شیو پیدا ہوا یعنی مہادیو - یہ اول اور دوم سوم سب کے مخالف ہے +

(قول پنجم)

رنگ پوران میں لکھا ہے کہ شیو برہما سے نکلا اور صورت پیر کے اجنبی بائیں طرف سے وشن اور کچھ شمی کو - اور دائیں طرف سے برہما اور سرستی کو پیدا کیا - یہ پہلے قول سے بالکل مخالف ہے +

(قول ششم)

ویدانت اور سنا کہ یہ سارا اور بیچ پانوں سے ثابت ہے کہ سرشٹ کے وقت برہ سے بڑھ اور بڑھ سے اہنکار اور ہنکار
سے اکاش اور اکاش سے اگن اور اگن سے جل اور جل سے برہمنی اور ان سے سب چیزیں پیدا ہوئی ہیں +

(قول ہفتم)

یہ جو وید میں لکھا ہے کہ دراج پُرش سے سرشٹ ہوئی اس طرح پرکاش نے مرد اور عورت کی شکل ایک شخص کو پیدا کیا
پھر وہ دو شخص ایک مرد ایک عورت بنگی اور جو رنسم بنگی وہ عورت مرد سے شرما کر گاسے بنگی تو مرد بیل بنگیا اس
سے بیل وگا سے کی نسل بنائی ہوئی پھر وہ گھوڑی تو یہ گھوڑا بنگیا اور وہ گدھی تو یہ گدھا بنگیا اور وہ کُٹیا تو یہ کُٹیا بنگیا انھیں
جس قدر کائنات عالم ہے اسکی صورت میں وہ مرد اور عورت آئے گئے اور وہ چیزیں عالم میں نمودار پائی گئیں۔ اس قصہ کو سن کر
ناظرین بے اختیار نہ ہینگے +

(قول ہشتم)

منو کے شاگرد میں کہ سکودھرم شاستر کہتے ہیں یہ لکھا ہے کہ پہلے ایسا اندھیرا تھا کہ جس کا بیان نہیں ہو سکتا تب ایشور
نے پرتھی ظاہر کرنے کے لئے جہانت اور بہوت وغیرہ کی صورت میں نمودار کیا تب برہما نے خلقت کو پیدا کرنے کا ارادہ کر لیا
بیل (دانی) کو پیدا کیا اور اس جل میں جینی مٹی ڈالی جس سے سونے کا چمکتا ہوا انڈا پیدا ہوا اس انڈے میں سب کا بایا پ
برہما ہو کے پیدا ہوا پھر برس تک برہما اس انڈے کے خیال میں رہا اسکے بعد اسکو توڑ کر دو ٹکڑے کر دیے اور ان سے
آسمان وزمین بنایا الخ یہ ندیان بھی قابلِ غور ہے +

(قول نہم)

کرہم پران میں لکھا ہے مین ناراین دیو جو ہوں سو سرشٹ کے پہلے تھا برہم سے رہنے کو استہان (جگہ) نہ تھا تب وہ سے
ہو کر شیش ناگ کو لہنگ برہنا کر آرام کیا اسکے پچھیری مہربانی سے جو کبھی برہما پیدا ہوا جو تمام دنیا کا دادا ہے پھر برہما
اپنی مانند پانچ شخص بنائے سنگ ستانت سنندن رور واورشت کمارا متھ تب دہانتی وشنو نے اپنے پتر (پیر) پر جا
کو تسلی دی جس سے وہ عبادت کرنے لگا لیکن جب اس کا اسکو کچھ عجل نہ ملا تو غصہ میں آکر رونے لگا اور ان آسمانوں سے
مہا دیو پیدا ہوا پھر اس نے او خلقت کو پیدا کیا الخ + ان کے علاوہ بیدانتی لوگ کچھ اور بھی کہتے ہیں۔ ان سے بڑھ کر
یا قول حیرت افزا ہیں مارکٹہ اور سری مذہب اگوت میں لکھا ہے کہ کھاری پانی کا سمندر راجیہ کے رس کا سمندر شراب کا سمندر
گھی کا سمندر دودھ کا سمندر چھچھ کا سمندر میٹھے پانی کا سمندر ریساتوں سمندر سٹیم کے چاروں طرف بہتے ہیں۔ مگر

لے سیر ہندوؤں کے نزدیک ایک فرضی پہاڑ کا نام ہے جس طرح کہ انند و ایک تالاب ہے کہ جسکی منہس موتی کھائے میں زیادہ مین عالم خیال میں ہوں تو ہوں پانچوں

انہیں سیم کر پاتا ہے نہ ان سے نہ ان کے گھریلوں کا نہیں پتا ہے بعض پانچوں میں ہے کہ زمین پر جو کچھ ہے اور جو کچھ نہیں ہے کنا دیہ میل کے دونوں سمتوں پر زمین ہے اور وہ میل مجہول پر کھڑا ہے اور جب وہ میل سر ملا ہے تو زلزلہ آتا ہے اور بعض میں ہے کہ کشیش ناگ کے سر پر ہے۔ اس خیال سوداوی کا کچھ نہ کہنا ہے ویدا و شاستروں اور پانچوں میں یہ لکھا ہے کہ سمر پر بت زمین کے چوچو ایک پہاڑ ہے جسکی مبنی عین لاکھ کوس ہے اور اسکی ٹھکر کی شانی چلٹھڑا کوس کی ہے اور اسکے اوپر جھاؤشن شیشو آندرا اور دیوناؤں کا استہان ہے اور اسکے آس پاس اور بھی بہت پہاڑ ہیں جنہوں کے اوپر ایک ایک درخت چار چار ہزار سو کوس کا اونچا ہے۔ ہنود کی بعض کتابوں سے یہ بھی ثابت ہے کہ زمین افعال خالق میں اور بعض پرکرت یعنی زمانہ کو خالق جانتے ہیں خدا تعالیٰ کے منکر میں بعض مایک کے قائل ہیں بعض کہتے ہیں وہ خود اپنی تصویر بالکل عاقل نہیں ظاہر ہو سکتی درخت کبھی پتھر بنا۔ آب میں نکلا۔ یونان کے اقوال اس بارہ میں نقل کرنا ہوں +

واضح ہو کہ علماء کے دو گروہ ہیں ایک گروہ متقدمین یعنی افلاطون سے پہلے اور خود افلاطون ایک گروہ متاخرین ارسطاطالیس اور اسکے معاصر اور بعد کے علماء۔ قدامت کے مختلف اقوال میں چنانچہ تالمیس ملیطی یہ کہتا ہے کہ ضرور کوئی نہ کوئی عالم کا بدعہ ہے اور وہ پانی ہے کیونکہ یہ قرم کی صورت قبول کر سکتا ہے اسی سے آسمان زمین عناصر مرکبات ہر چیز بنی ہے پس جو پانی کی منجھو ہو گیا یعنی جم گیا وہ زمین ہے اور پانی کے تحلیل ہونے سے ہوا پیدا ہوئی ہے اور اوصاف پانی اور جھاگ سے آگ بنی اور پھر پانی اور آگ کے اجزات اور دھوئوں سے آسمان بنا اور ان ارضیات میں جو اشتعال واقع ہوا اُس سے ستارے آفتاب ماہتاب بنے ہیں اسی لئے یہ آسمان پانی کے گرداگرد حرکت دُوری کرتا ہے گویا کہ سبب اپنے سبب و شعلہ اپنے معشوق پر قربان ہوتا ہے۔ شاید سماع سے مراد بتا رہا ہے اس تعذیر پر یہ مذہب تورات اور کتاب اہلابیہ سے کیسے قدر و تعلق ہو جاوے گا اور کچھ عجیب نہیں کرنا ایسے انبیاء علیہم السلام سے فیض حاصل کیا ہو +

حکیم اٹلیکمانس یہ بھی یقینی ہے یہ کہتا ہے کہ کل عالم کا بیدار گینوالا خدا تعالیٰ ہے پس یہ جو کچھ موجود ہے یہ سب اس کے علم ازلی میں محتاس ہے اول اُس نے عنصر کی صورت پہر عقل کی صورت پیدا کی پھر بقدر انوار و آثار عنصر نے عقل میں منشا دفتہ صورتوں کے رنگ مرتب کر کے جس طرح اوصاف آئینہ میں صد ہا صورتیں یکبارگی پیدا ہو جاویں گزرتو لے میں بغیر ترتیب و زمانہ کے یکبارگی سب صورتیں مرتب نہیں ہو سکتیں پہلے سب سے پہلی ایک عالم سے دوسرے عالم میں صورتیں بالکل منور و مہنایا بہا تک کہ جو صورتیں کہ ہوئی ہیں میں اُنکے اور خود ہوئے کے انوار کم ہو گئے اور خاص و در ذیل صورت رنگینی کا

۱۵ ابن ابی کثیر نے ۱۲۱۸ھ یعنی وہ چکر جسکو سب سے اول اللہ تعالیٰ نے بنایا اور پھر اُس سے اور چیزیں بنائیں ۱۲۸۰ھ یعنی طبع کا رہنے والا اور کچھ کہتا ہے کہ میں یہ ایک جزیرہ ہے اسکو یونان سے پہلے پڑا تھا ۱۲۸۰ھ

جو نہ نفس و نہ جان نہ نافرمان نہ ناپائیدار قبول کر سکتی ہے اور وہ یہ بھی کہ کتاب ہے کہ اس عالم کو اس عالم سے و نہایت کچھ جو
پھسلنے کو غرض سے یعنی یہ عالم اس عالم کا غل ہے اور جب تک اس عالم کا تو اس عالم میں باقی ہے تو یہ قائم ہے۔ اور اس
یہ بھی منقول ہے کہ سب سے پیشتر جو اس عالم میں پیدا ہوا وہ ہوا ہے پھر جبکہ اہرام علیہ و سرغلیہ میں سب اسی سے ہوئے
ہیں ہیں جو چیز حلیف ہوا ہے پیدا ہوئی ہے وہ روحانی اور طلیف ہے نہ وہ بگڑ گئی نہ اُس میں کچھ خرابی ظہور کر گئی اور جو
نشیہ ہوا ہے یہ اہولی ہے وہ کثیف اور جسمانی ہے یا ایک روز خراب ہوگی۔ یہ کثیف نہیں کہ مذہب پر ہے شاید اس نے
موجودات جسمانی میں ہوا کو سب سے اول مانا جس طرح کہ موجودات روحانی میں عنصر کو بدراول قرار دیا جس طرح کہ تالیس نے
پانی کو بدراول مانا تھا۔ اور یہ عنصر کو بہتر رقم کے او عقل کو بہتر لہ لوح کے قرار دیتا ہے کہ جو ہر طرح کئی صورتیں قبول کرتی ہے
نہ مانہ فی نفس نہ نہتہ لقمان نہ کچھ شاکر نہیں اسے حکمت حاصل کر کہ یونان میں آئے۔ یہ کہنے ہیں کہ تمام عالم کا پیدا
اور جو انہی بتائی ہے اس سے سب سے پیشتر ایک بیض چیز کو یعنی عنصر کو پیدا کیا یہ عنصر جو معلول اول ہے بالکل بسیط نہیں کہ ہر
معدول تھا انہی اس امر کو کہ ہوا اس میں عنصر بھی فی ذاتہ تحت اور غلبہ سے مرکب ہے پھر ان دونوں سے سب چیزیں پیدا ہوئی
ہیں اس سے پہلے نام روحانیات پر نہایت خاصہ منطبق ہے اور جسمانیات پر غلبہ و روح دونوں سے مرکب ہے اُس میں دونوں میں
اور یہ باری تعالیٰ کے لئے ایک نعم کی حرمت و سکون بھی ثابت آتا ہے۔ یہ مذہب فیثنا غور سے لیکر افلاطون تک حکما میں مسلم
رہا۔ اور سب قضا عالم کو حادث کہتے تھے مگر افلاطون کے شاگرد ارسطاطالیس کا جب زمانہ آیا تو وہ کچھ ریاضات و رکعات
تھے ان میں فرق آگیا پھر تو صرف تخمینی باتوں اور خیالی مقدمات سے مرکب لیلوں پر نکت کا دار مدار رکھیا اسلئے اس گروہ کو
مشائون کہتے تھے اور چونکہ یہ ارسطو کا نذر رومی کا وزیر تھا کہ جس نے ایران کو فتح کر کے ایشیائی ملکوں میں بھی اپنا نام پالیا
یا ان اسلئے ارسطو کے مذہب کی زیادہ شہرت ہوئی اب میں قبل اسکے کہ ارسطو اور اسکے متبعین متاخرین کا مذہب سب
میں بیان کروں وہ چار مقدمات گوش گزار کرتا ہوں کہ جن پر اس مذہب کی بنیاد ہے (۱) یہ کہ ایک شخص سے دیکھ جو من کل
الوجود واحد ہو چیکار باری تعالیٰ (دو چیز صادر نہیں ہو سکتیں کیونکہ اگر دو صادر ہوں تو اس میں دو جہت ثابت ہو جائے
وہ ترکیب لازم آوے (۲) یہ کہ ستاروں کی فضا میں حرکات سے فو آسمان ثابت ہوتے ہیں (۳) یہ کہ ان آسمانوں کی حرکات
دوسری قیام ہے اور ان کے محرک نفوس فلیک میں کہ جن کو عقل و شعور ہے (۴) جو چیز حادث ہے یعنی جو معدوم ہو کر موجود ہو ضرور
ہے پہلے سے اس کے لئے مادہ ہو ورنہ اس شے کی جو صفت اسکان ہے کسی کے ساتھ قائم ہوگی؟ جب یہ مقدمات اپنے خیال
میں ان لوگوں نے مضبوط کر لئے تو کہنے لگے عالم قدیم ہے یعنی یہ آسمان و زمین اور کل بساط سب ہمیشہ سے ہیں ہاں یہ
محرکات حادث ہیں جیسا کہ حیوانات نباتات جادات اور یہی فانی بھی ہیں کہ یہ ترکیب مغل ہو جاتی ہے پھر عنصر اپنے اپنے جز

اصل میں ملتا ہے۔ اور کل عالم کا بانی خدا تعالیٰ ہے جبکہ وہ ہے جب ہی سے یہ عالم ہے عالم کو حادث ذاتی کہہ سکتے ہیں اور اسکا صدور اس سے یوں ہوا ہے کہ سب سے اول اس نے عقل اول کو پیدا کیا کس لئے کہ وہ مبیط ہے دو یا کئی چیزیں پیدا نہیں کھینکا اب عقل اول میں تین اعتبار ہیں ایک وجود فی غفۃ و سر و جوبہ بالغیر تیرا اسکا نذرانہ پس اس نے پہلے اعتبار سے کہ جو اشرف مخلوق دوم کو پیدا کیا کہ یہی اشرف ہے اور دوسرے لحاظ یا اعتبار سے نفس کو کہ حکم روح یا آتما کہتے ہیں پیدا کیا اور تیسرے اعتبار سے جسم یعنی فلک اول کو پیدا کیا کہ جسکو ادرہ کے لحاظ سے ذرا آسمان اور فلک الافلاک بھی کہتے ہیں پھر عقل دوم نے عقل سوم اور آسمان دوم یعنی فلک الثوابت اور ایک نفس کو پیدا کیا علیٰ ہذا القیاس نویں عقل نے نویں آسمان فلک القمر اور دسویں نفس کو پیدا کیا پھر دسویں عقل نے بزمیہ حرکات فلکیہ بسا اذہ اور سب چیزوں کو پیدا کیا اس لئے اسکو عقل فعال کہتے ہیں۔ اور اسی خیال سے شعرا حوادث کو آسمان کی طرف منسوب کر کے اسکو بڑا بھلا کہا کرتے ہیں +

اسی طرح اصول مرکبات میں بھی حکما کا اہم اختلاف ہے چنانچہ متاخرین حکما آگ پانی خاک ہوا ربیع عناصر کے قائل ہیں بعض صرف ایک ہی عنصر کے قائل ہیں بعض دو کے بعض تین کے بعض بہت عناصر ملتے ہیں جو ایک کہتے ہیں کچھ کچھ بھی اختلاف ہے کوئی آگ کو اصل مانتا ہے اور عناصر ہی سے پیدا ہونا کہتا ہے کہ آگ مستحیل ہو کر پانی اور ہوا بن گیا پانی بن گیا اور پانی منجمد ہو کر زمین ہو گیا۔ بعض کہتے ہیں ہوا اصل ہے باقی چیزیں تحصیل ہو کر ہوا سے بنی ہیں بعض پانی کو اصل کہتے ہیں بعض مٹی کو اصل قرار دیتے ہیں بعض اجزات کے قائل ہیں۔ اور بھی آفرینش عالم میں حکما ہر اور ہر اور فارس اور روم اور ہند و چین کے جگہ بالانطباق ہیں یہاں بھی عقل کو بڑی حیرانی اور سرگردانی تھی کسکو غلط کہنے کسکو صحیح؟

اسلئے خدا تعالیٰ نے اپنے انبیاء علیہم السلام کی معرفت اس راز سر بستہ کو یوں سکھول دیا +

[۲] قُلْ اَنْتُمْ نَسْفُوتُن بِالَّذِي خَلَقَ الْاَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ اِلَهًا ذٰلِكَ رَكْبُ الْعَالَمِينَ وَجَعَلَ فِہَا رَاقِعًا وَبَارَكَ فِہَا وَقَدَرْنَا رَاقِعًا فِي اَرْبَعَةِ اَنْوَاعٍ سَوَاءٌ لِّلرَّاسِخِیْنَ لَہُ السُّجُودُ اِلَی السَّمَاءِ وَہِیْ دُحَانٌ فَکُلَّ لَہَا وَلَدًا رَاقِعًا طَوَّاعًا وَکَرَّہًا فَالَّذِیْنَ هَکَا لَیْسَ لَہُمْ مَقْصُودٌ سَمِعَ سَمَوَاتٍ فِیْ یَوْمَیْنِ وَادَّخٰی فِیْ کُلِّ سَمَاءٍ اَنْوَاعًا مِّنَ السَّمَاءِ اَلَّذِیْنَ یَصْرِفُ وَحِطَّ طَٰلُ ذٰلِكَ تَقْدِیْرًا لِّعَزِّیْلَ عَلَیْکُمْ ۝ اس آیت کی تفسیر تو اس کے متوجہ ہو کر کرنا چاہئے مطلب یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے دور و زمیں زمین کو پیدا کیا اور جب قول ابن عباس کے کہ کہ حکم کو فیروز رک وغیرہ میں نقل کیا ہے مبدء اس کا ایک جو ہر ہے کہ جو خدا تعالیٰ کی نظر سے ہیک پانی ہو گیا پس یہ پانی جز ہی میں موج زن تھا کہ جو خدا تعالیٰ کے احاطہ قدرت و جبروت میں تھا جیسا کہ فرماتا ہے وکان عرشہ علی الماء کہ اسکا تخت پانی پر تھا اور تورات کتاب پرالین کے اول باب

لے عقل سے ملا انسان کی عقل نہیں کر سکتی نہ وہ فہم نہیں کہے میں بلا جوہر جیسا کہ حکم و شمع میں علم کہتے ہیں ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳

وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَةً ۚ قَالُوْۤا اَنْجِزْ فِیْهَا مَنْ یُّفْسِدُ فِیْهَا
 وَاَرِیْہُمْ اٰیٰتِکَ ۚ وَیَسْـَٔلُکَ الذِّکْرُ ۚ وَتَحْشُرُ فِیْہِمْ اٰیٰتِکَ ۚ وَتَقْدِرُ لَکَ ۚ قَالَ اِنِّیْ اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۚ
 اور چونکہ ہمارے حال کا جو ہم نے پہلے ہی جوہر کے ساتھ کہتے اور میری ہاکی زبان کو کہیں میں (اور نے) کہا میں جو کچھ مانا ہوں تم نہیں جانتے

ہونا ہے جس طرح آئینہ میں وہ دکھائی دیتا ہے جو پہلے موجود ہوتا ہے جو وہ پس جس طرح کہ وہ اور اسے نام آفتاب پیدا ہونے
 سے عالم ہر وہ میں تعین ہوئے اسی طرح اس کے علم میں تھے پس وہ اپنے علم کے لحاظ اس مقدار زمانہ کو ایام سے تعبیر کرنا ہے صرف
 یہ فرق ہے کہ ہرگز نزدیک یہ تعین آفتاب کے بعد ہوئے اس کے نزدیک پہلے بھی تھے سوال خدا تعالیٰ قادر ہے اس لئے پھر ہر کہ
 عرض میں کیوں آسمان وزمین کو پیدا کیا ہوئے اس کے لئے کیا رنگن کہتے ہی سخن دیا اس کو کس سامان کا انتظار تھا جواب کسی کا بھی نہیں
 بلکہ خدا اس کے عالم حساب میں ہر کام کا تدبیر ہونا ثابت کیا جاوے۔ **ف** اور جو کچھ خوب معلوم نہ ہو گئے خدا نے دنیا کی سب
 چیزوں میں انسان کے لئے نفع رکھا ہے یہ اوریات ہے کہ مصلحت سے بعض چیزوں کا کھانا پینا حرام ہے مگر نفع کچھ کھانے پینے
 ہی پر موقوف نہیں اور اسی لئے جوہر علماء اس آیت خلق لکم مافی الارض سمیعا سے اس کے قائل ہو گئے ہیں کہ صحبت کے فی سبب
 شریعہ معلوم ہو ہر چیز مباح اور حلال ہے اصل اشیاء میں حد ہے۔ **ف** وہ جو کچھ تھے علم میں اس طرف اشارہ ہے
 کہ آسمانوں اور زمین کی بابت جو لوگ کتاب الہی کے مخالفت میں وہ جانتے نہیں ایسا ہی اٹھل کے گھوڑے دوڑاتے ہیں

ترکیب

اذا مفعول بہ ہے ذکر محذوف کا بعض کہتے ہیں مبتدا محذوف کی خبر ہے تقدیرہ واجبہ لغشی اذ قال بعض کہتے ہیں
 ہے قال فعل ربک فاعل للمذکر متعلق بے فعل کے اتنی جاعل فی الارض خلیفۃ جملہ تقدیر ہے قول کا یعنی مفعول قال کا
 جاعل مستقبل کے معنی میں ہے اسی لئے عمل کرتا ہے مگر ہے کہ معنی خالق ہو تو ایک مفعول چاہیگا جو خلیفہ ہے اور مکرر ہے
 کہ معنی مصیر ہو تو اس تقدیر پر فی الارض مفعول ثانی ہوگا۔ **قَالَ** فعل ضمیر فاعل آئندہ استعمال ارشاد کے لئے تجعل فعل انت
 فاعل من یفسد و یفک لہ ما یسبک مفعول پھر یہ تمام جملہ مفعول ہوا **قَالَ** کا و حسن تسبیح جملہ اسمیہ حال ہے فاعل فعل
 یہ حال جہت اشکال کو ثابت کرنے کے لئے ہے قال فعل یا فاعل اتی علم الخ جملہ صلاہ اسمیہ حال ہے فاعل فعل
 صلہ اسمہ لا تعلوہ ضمیر محذوف۔ بعض نے کہا ہے کہ اعلم اسم ہے فعل فاعل کے پیرا موضع جو میں ہے بسبب ضافت کے
 (تبیان فی اعراب القرآن)

یہ تیسری نعمت خدا تعالیٰ کا دانا ہے۔ بیشتر کہا تھا کہ اعدائے تیم کو پید کیا اور اُس نے منہا رے لئے زمین و آسمان کو اور انہی سب چیزوں کو بنا دیا ہے اور اُس نے تمہارے دادا ابوالبشر آدم علیہ السلام کو وہ عزت و حرمت بخشی کہ فرشتوں کو اُس کے پیرا ہونے سے پہلے ہی خبر دی تھی کہ ہم زمین پر اپنا نائب یعنی آدم پر لکنا چاہتے ہیں کہ اُس کے اولاد انبیاء علیہم السلام کی فخر ہم اپنے احکام جاری کرتے ہیں جب ملائکہ نے یہ سنا تو حایم ہوئے کہ آدم کا بڑا برگزیدہ ہوگا دو وجہ سے ایک یہ کہ اُس کے پیرا ہونے سے پہلے ہی اس کی تادیب کی گئی دوم یہ کہ وہ خدا کا نائب ہو کر زمین پر حکومت کرے گا اُس کے ساتھ حبیب نوحیہ بھی معلوم ہوا۔ اگر اس کا غیر راہ دہ ایسے اجسام مختلف الطباع ہونگا کہ جن کا قوت فہمیہ اور تخلفیہ لازم ہے کہ جس سے کھانا و خواہ زنا وغیرہ فساد ظہور میں آتا ہے تو بڑا تعجب ہوگا کہ جس میں دوسری قوتیں اور ایک قوت عقلیہ عمدہ ہو اس کا تو پیرا کرنا بھی مقتضی حکمت نہیں چہ جائیکہ اُس کو خلیفہ بنا ادا دے پس اس لئے (خدا عز و جل اور مباحثہ و جد کے طور پر بلکہ) نہایت عجز و انحرار سے یہ سوال کیا کہ ابھی اس کا یہ حال ہے پھر اس کو خلیفہ بنا دیا اور جن میں صرف خوبی ہے یعنی قوت عقلیہ کہ جسکی وجہ سے خدا کی ہمیشہ التبیح اور تنبیہ اور تقدیس کرتے ہیں سبحان اللہ مجبور و موعود و س کہتے ہیں یعنی ملائکہ ان کو خلیفہ نہ بنانا ہمیں کیا تکلیف ہے ؟ خدا تعالیٰ نے مجاہدین جوان یا کراہیں جو کچھ کہہ سکتے وہ تمام معلوم نہیں کہ ان دونوں قوتوں یعنی غضبیہ و رغبویہ کو جب مہذب اور تابع عقل کر لیا جاتا ہے تو اسے انصاف اور شجاعت اور حقیقت اور حجابہ نفس وغیرہ صفات حمیدہ پیدا ہوتی ہیں اور جو کچھ شے باہم مرکب ہونے سے عہدہ گیاں پیدا ہوتی ہیں وہ تنہا ایک صفت سے پیدا نہیں ہوتی جیسا کہ جزئیات امور کا احاطہ اور طبعی طرح کی صنعتوں کا ایجاد کرنا اور منافع کا لانا تو قوت کے مرتبہ سے فعلیت کی طرف لانا حالانکہ خلاف قیاس ہی باتیں مقدم ہیں سو یہ باتیں آدم میں ہیں فرشتوں میں نہیں۔ اس کے بعد خدا تعالیٰ نے فرشتوں کو آدم کی فضیلت علم دکھلا کر ان کو سجدہ کا حکم دیا اور فرشتے اپنے سوال پر نادم ہو کر سبحانک لا علم لنا کہنے لگے۔ پس تم ایسے محسن نہ رہے کیونکہ نافرمانی کرتے ہو اور اُس کے احکام اور اُس کے اخیر جنی علیہ السلام سے کس طرح سر تابی کرتے ہو ؟

محلقات

از قال ربک للعلیہ : بیشتر مقدمہ کتاب میں ملائکہ کی تحقیق ہو چکی ہے اور جو کچھ بعض نا فہم لوگوں نے اس سوال کو مباحثہ اور اعتراض خیال کر کے محدثوں کی تقلید میں اگر زبان دلازی کی ہے اور بھر نہایت ضعیف تاویل کر کے کلام الہی کو بجا لایا ہے سب کا مفصل جواب مان بکھیرو حکیمہ فیل کے وزن پر سے اس لئے اسکی جمع خلفاء آتی ہے مگر مبالغہ کے لئے ہے کہ زیادہ کر دیا۔ اس کے معنی تائب کے ہیں کہ جو عجب کام کرے یہ خلعت مستحق ہے۔ اگر جہلا متعالیٰ ہر وقت سجدہ ہوئے اس کو خلیفہ بنانے کی ضرورت نہیں مگر بندوں کو واسطہ کی ضرورت ہے +

وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَٰؤُلَاءِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ
اور وہ اپنے آدم کو سب نام سکھائے پھر ان چیزوں کو ان ملائکہ کے سامنے رکھ کر ان سے کہہ دیجئے کہ تم ان کے نام بتاؤ اگر تم سچے ہو

ایضاح شے کے معنی یہاں کے ہیں۔ شے کا اور سب کا اور شیخ اور شیخ قرین المعنی ہیں صرف یہ فرق ہے کہ شے کا آسمان و
خون یہاں سے میں متعلیٰ ہوتا ہے اور سب کو سونا چاندی وغیرہ کے پھٹکانے میں اور شیخ کو سچے سے پانی وغیرہ ڈالنے میں اور شیخ
مٹکیز وغیرہ کے منہ سے پانی گرنے میں اور سن آہستہ آہستہ ڈالنے میں متعلیٰ ہوتا ہے +

تفسیر خدایتالیٰ کی عجیب جیسی پالی بیان کرتا اور اسی طرح تقدیس خواہ زبان سے خواہ دل سے خواہ دلالت حال سے بیان کیا
اس میں تمام مخلوقات شریک ہے ہر چیز پر زبان حال اپنے صلہ کی خوبیوں اور پاکیزگیوں کو بیان کر رہی ہے اسی لئے اللہ فرماتا ہے
یَسْبَحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وان من شے آلائے سچ بکہ کہ ہر چیز خدا کی تسبیح کر رہی ہے +

نکتہ

ملا کہ کو یہ معلوم تھا کہ انسان میں ضرور دو قوت ہوگی بشہو و تکبر کا مقتضی زبان کاری وغیرہ فساد ہے جس کو کفیدہ کے ساتھ تعبیر کیا دوسری
غضب و تہیہ کا مقتضی نقل و حرکت جس کو کفیدہ لہار کے ساتھ تعبیر کیا اور یہ بھی جانتے تھے کہ ہم میں یہ دو قوتیں ہمیں پس لرزا
کیا ہیں اور کب سے اسے یہ نوک نہ سکے کہ ہم یہ دونوں باکام نہیں کرتے مگر ان کے مقابل میں دوا و باتیں خدایتعالیٰ کی عظمت پر دلالت
کرتی لے کہیں اور اسے اشارت ان دونوں عیبوں کی بھی نفی کر دی اس لئے سخن سچ بھوک کو کفیدہ کہنے کے مقابل میں اور تقدس لکھ
یے شے اللہ کے مقابل میں ذکر کیا و لطف لائینی۔ اب آدم کی عظمت کو خدا بتاتا ہے +

ترکیب

علم فعل ضمیر راجع عرف اللہ کے فاعل آدم مفعول اول الاسماء کہہا تاکہ وہ نوک مفعول ثانی یہ جملہ متاخر ہوا۔ عرض فعل با فاعل ہم
ضمیر راجع طوطی استہیات کہ جو خدا بھی جانیں اس لئے کہ تعبیر کلام ہے اسما السمیات مضاف الیک کو حذف کر دیا اس لئے کہ مضاف
دلالت کر رہے علی الملائکہ جامع و متعلق عرض کے ہوا۔ قال فعل ضمیر راجع طوطی اللہ کے وہ فاعل انبؤنی الخ جملہ متاخر ہے ان کو تمام
جملہ شرطیہ اور انبؤنی وال برجزا +

تفسیر

پس خدا تعالیٰ نے حسب تجویز حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا کیا اور اس پر ایمان کی کیفیت احادیث میں یوں مرقوم ہے کہ خدا نے
خود تہ کو حکم دیا کہ زمین سے مٹی کی تصویر ہر جگہ کی مٹی لے کر اس کا خمیر کرے اور ایک بتا بناو سے چنانچہ فرشتے نے حسب حکم کیا اور طاعت کے
بیچ میں بتعام تعالیٰ کی طرح بتا بنا دیا اور خدا نے اپنے یہ قدرت اس کی صورت ہاتھ پاؤں کان آنکھ بنائی اور چند ورت تک شے اس کے

اللہ اور اسی شے اور آدم مختلف احوال ہوئی کہ اس کا لہر کوئی نہ کرئی نہ اور اسی خاک مختلف کی وجہ سے آدمی کے حالات مختلف ہوتے ہیں ۱۲۳

منہج تفسیر

کھانک پہنچے تو اسی حالت میں رکھا اور فرشتہ بھی اس عجیب و غریب صورت کو دیکھ کر حیران ہوا و تعجب کرتے تھے کہ کھانک میں
 کیا ہے جو یہ غلیظ بنا یا جیاد بچھا اور ایسے ایک دیکھ کر دل میں کھٹکنا کہ یہ کیا ہے اگر یہ ظالم کیا تو حیران ہو گیا کہ عین میں کھین
 کوئی بھڑبھڑانی رکھا جاوے جس جبر و اس تک کو تار پکٹے غاکی بھیجی ہو مگر الہی کی اور اس وقت آدم کو جہنم کی تو تلبام
 الہی سے اٹھ کر کہا اور خدا کی طرف سے حکم لے کا جواب عطا ہوا یہ آدم کو حکم ہوا کہ تو جماعت و دشمن کے پاس جا کر کھانا علیکم کہہ جو
 کچھ وہ جواب دیں اور ترستے اور تیری اولاد کیلئے قہقہہ ہوگا البتہ پس جہنم پہنچے اور فرشتہ ان سے ہر چند آدم کی جہنم کی
 اٹھ کر کہنے اور جماعت ملا کر وہ اسلام علیکم کہنے سے بے جا تم کو لیا تھا کہ یہ کوئی جو بنا کر تیرا اور حقائق خلافت کی کوئی فضیلت
 تھا مگر انہوں نے تمہاری خدایتی سے آدم کے دل میں بلقا کر دیا کہ فلاں کھانا یہ نام ہے فلاں تھے کا یہ یعنی آدم کی شرارت میں
 اور خدای مظلوم اور قوی بنائے رکھے کہ جسے اس طرح طرح کے مقولات اور محسوسات و تخیلات و تہومات و حقائق شیار اور ان کے خواہ
 اور نام اور اصول علم و قوانین صنعت اور ان کے آلات کی کیفیت کا علم حاصل ہو سکے پس جب کہم کو فضیلت علم حاصل ہو گئی تو بنام
 صفات کمال الیہ کا سراپا ہے اور جبر و اختلاف و نیابت کے لئے غلیظہ جہنم کی شیا کو بنایا گیا تاکہ نہ کر سکے کہ خدا نے ان میں جو
 فرشتوں کے سامنے کر کے دربار عام میں یہ پوچھا کہ تم مجھ کو ان چیزوں کے نام تو بتاؤ اگر اپنے اس دعویٰ میں سچے ہو کر تو
 تیری تسبیح و تقدیس کرتے ہیں (اور تسبیح و تقدیس کہ علم شیا لازم ہے) پس اسلئے تم حقیقی خلافت میں
 لیکن جو کہ فرشتوں میں وہ مادہ تھا کہ جسکی وجہ سے حقائق شیا اور جزئیات امور کا علم حاصل ہوا تھے نہ بتا سکے۔ چرچانے
 آدم سے کہا کہ انکو تو بتاؤ آدم نے بتا دیا وہ تمام ملاکہ اوکی فضیلت علم کے قابل ہو گئے اور اپنے قصور و غم اور نقصان علم کے قابل
 ہو کر تھک لاکر علم اتارنے کہنے لگے جبکہ آدم کی فضیلت ثابت ہو چکی تو خدا آدم کو نبی نابت عطا فرمائی اور ایکو اس تحت نشینی
 مطلع کر کے جو وہ علم کی مذہب و نیاز کا حکم دیا سب قرآن حکم الہی کو بجا اور سب آدم کو سجدہ کیا مگر ابلیس کو کہ دراصل حق تھا
 فرشتوں میں عبادت و ریاضت کی وجہ سے بلا مباح ہوا اور وہ آدم کی فضیلت کا مقرر ہوا اور کہا یہ خاک سے بنا ہے میں
 آگس بنا ہوں میں اس بہترین مجبور کو کیا فضیلت ہے آخر الامجد و کیا اور اس عتاب میں بڑھائی تھا لگایا اور یہ آدم کی
 خوشی خاطر کیلئے ایک عورت حوا خدا نے پائی اور وہ کوکبیت میں رہنے کا حکم دیا اور ایک ورت کے کہانے سے کسی حکمت کی وجہ
 منع کر دیا مٹا شیطان و یان سانپ کی صورت میں ہو کر نیچا اور حضرت حوا کو بکا کر اس ورت کے کھانے پر آمادہ کیا اور حوا
 کہنے سے حضرت آدم نے بھی کہا یا جسکا نتیجہ ہوا کہ وہ اسے کھانے لگے اور دنیا میں لینگے اور سب طرح کی تکلیفات اٹھا کر حضرت
 آدم نے اپنی زندگی تمام کی اور انکی نسل دنیا پھیلی ہر پیشہ سے بد لوگوں کے سمجھائے کیلئے خدا کی طرف سے بزرگوں کو کہ جنکو
 انبیاء کہنے میں آئے اور بوجہ سے یہ مختصر حضرت آدم کی ساری سرگزشت کے جسکو خدا تعالیٰ نے اگلی آیات اور دیگر مقامات

قَالُوا السُّجُودَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ قَالَ يَٰ أَقْدَمَ أَنْبِئُهُمْ
 بولے (فرشتے) ہاں کہ تو ہم نو مسعود جانتے ہیں کہ جس قدر تم کو بتلایا ایک نبی پڑ جائے والا حکمت والا ہے کیا (مخالفہ) آدم نو دشمنوں کو ان چیزوں کا نام
 بِاسْمِائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمُ اسْمَاءَهُمْ قَالُوا لَمْ أَفْلَ لَكُمُ فِي آيَاتِهِ عِيبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَلَّمَكُم مَّا تَدْرِكُوا لَهَا لَكُمُ الْعُقُوبَةُ
 پر تکبر نہ دشمنوں کو ان کے نام بتلایا میں نے تم کو بتلایا کہ آسمانوں اور زمین کی پوشیدہ چیز جو تم جانتا ہوں اور جو تم ظاہر کرتے اور پوشیدہ کیے ہو اس کی جانتا ہوں

میں نے تم کو ان کے بیان فرمایا ہے اور نورات میں بھی اس طرح سے ہے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور ان کے حواری بھی بلکہ جمیع
 انبیاء و نبی بھیجتے آئے ہیں گو عثمان اور طرز بیان میں کچھ کمین فرق ہو مگر بعض ہر نبی نے اسکا انکار اور آیات کی تویل کی ہے
سوال سلام سلام کا لفظ عام محققین نے مراد لی ہے کہ اسماء سے مراد صرف نام نہیں بلکہ اشیاء کی حقیقت اور خواص و اوصاف
 میں کیونکہ نام پوچھنے میں کیا آدم کی فوقیت ثابت ہوتی ہے؟ پس اس تقدیر پر بحث کرنا کہ کائنات کا وضع خدا کا ہونا اور اگر ہونا
 تو تسلسل لازم آوے گا وغیر ذلک من الابیاض) بیضا کے تعلیم کے معنی بھی الیام اور القاء کے ہیں مگر کلام بھیج میں نہیں آنا کہ ہر چیز
 کی حقیقت خدا نے آدم کو بتلادی تھی اور پھر ہر چیز کا دشمنوں کے رد و بلا کے سوال کرنا بھی سمجھ میں نہیں آتا جواب مراد ہے کہ آدم
 میں ہر چیز کے جاننے کا بادو اور قابلیت پیدا کر دی تھی کہ جب تو جو کرے جان کے اوپر ہر اشیاء کو اس کی شے سے پہچانتا تھا اور ہر شے
 سے عرض میں ہم کی ضمیر الکی طرف ہوتی ہے سوال ضمیر ہم ذکر کی طرف اور ذی عقل کی طرف پھرتی ہے اور شیا کی
 طرف تا ضمیر ہرانی جائے تھی عرضنا کہنا تھا جواب چونکہ اشیاء میں عقل اور ہی عقلی بقا و غایب یہ ضمیر لائی گئی ہے

ترکیب

قالوا فعل ضمیر بلائکہ کی طرف راجع اسکا فاعل سبحانک لا اعلم لنا انما تمام جملہ مفعول بہ سبحانکم ہم یہ مصدر کی جگہ میں واقع ہوئے
 اور کبھی اس سے توجہ شوق کیا جاتا ہے اور یہ اکثر مضامین ہو کر مستقل ہوتا ہے اور منصوب جو تا فعل محدود ہے تقدیر کے بعد
 سبحان جیسا کہ مخاذلہ اور جب ایضا صفت محدود ہوتا ہے تو علم تسبیح ہو کر عثمان کی طرح تعریف و رائف و لون کی وجہ سے
 غیر منصرف ہوتا لا اعلمنا نامصدر ہے اسے لا اعلمنا علمنا اور یہ موضع لا سے بدل ہو کر مفعول محل ہے جیسا کہ لا الہ الا اللہ
 انت مبتدا العلم کی خبر الخیر کچھ غامضی پر یہ سب جملہ حیران ہوا اور ممکن کہ انت تاکید ہو کا فاعل کی باقی ترکیب واضح ہے

تفسیر

یہی اس کلام کی واضح ہے۔ لیکن اس سب کلام کی تقدیر یوں چپ فرشتے نہ بتا سکے تو سخت کرنے لگے پھر خدا نے آدم
 فرمایا تو اسے بتلادیا جب فرشتوں کا نبوی عجز ثابت ہو گیا تو خدا تعالیٰ نے انکو مہذب کرنے کو فرمایا کہ تم اپنے دل میں کیا سوچتے
 میں ہر چیز کی حکمت اور صلوٰۃ و برکت آسمان و زمین کی پوشیدہ بات جانتا ہوں اور تمہارے دلوں کے کھالیاں دیکھتا ہوں حال سے بھی

وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا

اور کہنے لگے آدمؑ اور میری بیوی جنت میں جاو اور وہاں دل چاہو کھاؤ پیاؤ اور اس درخت کے پاس نہ جاؤ اور نہ خالی ہاتھ نکلو
مِنَ الظِّلْمِ ۚ فَكَانَهُمَا الشَّيْطَانُ عِمَّا نَا كَرِهَ ۚ فَلَمَّا أَهْبَطَا بَعْضُكُمَا لِبَعْضٍ عَلَٰلًا ۚ وَأَكَلَا مِنْهُمَا فَغَشَا عَلَيْهِمَا ۚ
میں جہانوں کے بیچ طعنے اُٹھو وہاں سے اُٹک دیا کہ جو میں نے جو اسے غلو دیا اور میں نے کہا تم سے کھو کر غرور میں اور نہا لگائے نہ نہ میں پر نہا اور سامان

بنیان کا جواب مقدمہ کتاب میں فقہیلا مذکور ہے وہاں ملاحظہ کرو +

زیادہ تر قابلِ توجہ یہ بات ہے کہ بعض پادریوں نے بھی اپنے پوری الحاد کے غار میں سپرہ کچھ اعتراض کیا ہے لیکن اسکا جواب ہی مقدمہ مذکور ہے۔ یہاں سے چند باتیں استفادہ میں (۱) یہ کہ حسبِ گناہوں سے بڑا گناہ ہے جس سے شیطان کا ستیاناس کیا (۲) یہ کہ مذکور رضایہ رضی رہنا چاہئے شیطان جو اپنے اسکی رضا پر راضی ہو اسکی کہاں تک نوبت پہنچی (۳) اپنے علم اور عبادت و ریاضت پر مغرور نہ ہو کر انجام کا اعتبار ہے دیکھئے شیطان کا انجام کیا ہوا؟ (۴) خدا تعالیٰ کے روبرو گستاخی کرنا سخت گناہ ہے +

اسکے بعد خدا تعالیٰ حضرت آدمؑ کا قصہ بیان کرتا ہے تاکہ ظہورِ کوعبرت ہو اور مذکور کسی نعمت پر مغرور ہو کر نافرمانی نہ کرے اور اگر کبر سے کچھ خواہو جو اسے تو اپنے باپ آدمؑ کی طرح اس پر غصہ ناست اور ناست اور تو یہ داستانِ کبریا کیوں نہ کہ وہ مغرورِ جہم اپنی صفت مغفرت کو نافرمان کرے نہ کہ اپنے بزرگوں کے قدیم دشمنِ اہلبیس کی پیروی کر کے اس پر اصرار کرے اور اسی طرح اس پر جہار ہے ورنہ اسکی درگاہِ رازہ جاو گیا اور پھر کہیں ٹھکانا نہ پاو گیا +

ترکیب

واو حرفِ عطف کہ عطف جملہ کا پہلے جملہ پر ہے قلنا فعلِ نہی فاعلِ یا حرفِ نداء آدم منادی اسکن فعلِ ضمیر سترا اسکی فاعلِ انت اسکی تاکید تاکہ ضمیر سترا پر عطف صحیح ہو جاوے و عرف عطف زواج معطوف برات الجنۃ مفعول علیہ و کلا الخ جملہ معطوف برضا صفت ہے مصدر محذوف کی اسے اکلار غدا اے طیباً بنینا حیث ظرف مکان اور عامل اس میں نکلا ہے اور ممکن ہے کہ جنت سے بل ہو کر مفعول ہو جاوے و لا تقر با فعلِ نہی انت ضمیر اسکا فاعلِ ہذا موصوفہ النہرہ اسکی صفت یہ دونوں مفعول ہیں یعنی نہی عنہا فتکونا جوابِ نہی ہے اسی لئے نون حالت جزمی میں گر کر تقدیرہ ان تقر با فتکونا +

فازل شد زلت بمعنی نعرش۔ اور بعض نے اسکو ازال زوال سے لیا ہے جسکے معنی اٹھ کر نہا ہے۔ یہ فعل ہا مفعول بہ شیطن فاعلِ عنہا سے عن الجنۃ متعلق ازال سے فاعلِ ہما جملہ معطوفہ مامیں مامعنی الذی اسے سن تویم اسبلا فعلِ ہو با بمعنی نزول سے یعنی اترنا انتم اسکا فاعلِ جن سے مراد آدم اور حوا اور شیطان یا آدم اور اسکی ذریت جو اسکی پشت میں تھی بعضکم بعض خدا جملہ موضع حال میں ہے و او اہبطوا سے اور اسبط و لکم فی الارض مستقر الخ جملہ ہی اسی سے حال ہے اور ممکن ہے کہ جملہ متاخر ہو

ستقر صدیقی اور غرق دونوں ہو سکتا ہے۔ جین کے معنی وقت یعنی وقت موت تک مہلار زمین پر قرار ہے +

تفسیر

یعنی جبکہ آدم کے سر پر دستار خلافت بند چکی اور ملائکہ نے نذرانہ سجود پیش کر دیا تو خدا فرماتا ہے جسے آدم کو اور کسی بیوی کو اس کے حکم دیا کہ تم جنت میں رہا کرو اور وہاں تم پر کوئی روک نہ ہو جس جہاں سے جو چاہے خوب کھاؤ پیو کرو اس درخت (گنہ گنہ) کہتے ہیں بغیر بعض کہتے ہیں مگھور کا درخت تھا بعض کہتے ہیں کوئی اور حکم کا درخت تھا کہ جسکی تاثیر یہ تھی کہ جو اسکو کھاتا تھا اسکی جسمانی میں مبتلا ہو جاتا تھا اور اسی صلیبت سے منع کیا تھا) کے پاس بھی نہ جانا چاہا لیکہ کھانا اور جو ایسا کرے گا تو خرابی میں پڑ جائے گا (کہونکہ ظلم ایک چیز کو بے موقع رکھنے کا نام ہے اور یہاں غیر پر ظلم کرنا مردہ نہیں بلکہ زین جان پر اور اسی سے جو گناہ بگارا گناہ کرتا ہے اپنی جان پر اذیت دھاتا ہے کہ اسکا بد نتیجہ دنیا آخرت میں گپی پاتا ہے) لیکن اس ضمن جانی یعنی شیطان نے وہاں جا کر یہ کہا یا آدم مل اداک علی شجرۃ الخلد و ملک الابی (طہ) وقال ما نہا کما یکما عن ہذہ الشجرۃ الا ان تکتونا ملکیم ول تکتونا من الخالذین وقامہما انی لکما لمن اننا صحین (اعراف) کہ اے آدم میں تمہکو ایک ایسا درخت بتلاں ہوں کہ جسکے کھانے سے تو ہمیشہ جیسا رہے گے جتنے جہنم کی سلطنت ملے اور تمہارے رہنے جو اسکے کھانے سے منع کیا ہے تو صرف اس وقت کہ تم فرشتہ ہو جاؤ یا ہمیشہ زندہ رہو اور میں قسم لگاؤں کہ تم سے کہتا ہوں کہ میں تمہاری خیر خواہی کر رہا ہوں۔ آخر الامر اس کہنے سے خداوند کے حکم کو بھول گئی اور فلا فافا الشجرۃ بدت لہما سواتہما و طفا فیضفان علیہما من ورق النجۃ (اعراف) اور دونوں نے اس درخت کو کچھ لیا پھر لو کیا تھا اسکے کھاتے ہی اسکی تاثیر ظاہر ہوئی کہ آدم و حوا رہ نہ ہو گئے اور شرک کے لئے درختوں کے پتے چماتے گئے اور عقاب آہی شروع ہوا کہ نکلو یہ جگہ اب تمہارے رہنے کے قابل نہیں چلو آؤ زمین پر جا کر رہو وہاں باہمی عداوت کی تکلیف اٹھاؤ اور موت تک وہیں رہو اور اپنی معیشت کے سامان بہم پہنچاؤ و نادا ہار تمہا لکم لکما عن ملکما الشجرۃ و اقل لکما ان الشیطن لکما عدو سین (اعراف) اور خدا تعالیٰ نے انکو یہ کہا کہ کیا میں نے تم کو اس رحمت سے منع کیا تھا اور یہ نہجاً تھا کہ شیطان تمہارا اغوا ہر شمع ہنڈا؟

متعلقات

اس مقام پر چند امور قابل غور ہیں (۱) یہ کہ حضرت آدم کو خدا نے پیدا کر کے کوئی جنت میں پہنچنے کا حکم دیا تھا جبہو رابل سنت عجات کا یہ قول ہے کہ بہشت میں بنے کا حکم دیا تھا اور وہ بنی آدم کے مخلوق ہونے سے پہلے قائم ہے کیونکہ وہ لطف رحمانی کا منظر ہے اور عالم حسنی سے لگے اور وہاں کے سنا سب رخت و سب کچھ میں نہ درخت و سروہ کہ جو بہایت و مکدر سے آلودہ ہیں بچند وجہ - (وجہ اول) یہ کہ حضرت آدم کے جسم کی بنیاد اس عالم عنصری سے قائم تھی جیسا کہ احادیث صحیحہ و آثار قویہ سے ثابت ہے اور نیز یہ کہ خدا نے اسکو دھات کے دریاں بنائی تھیں اور گو آدم زمین کی خلافت کے لئے مقرر ہوئے تھے مگر انعامات آہی اور تقرب غیر قنہا ہی سے حضرت آدم

وہ وجہ انت غالب الگنی تھی کہ جس سے ملائکہ یا تکلف ہر وقت آنکھ دکھائی دیتے تھے اور سب سے بڑھ کر یہ کہ وہ خدا کے دربار عالم میں نہایت عزت و منزلت حاصل کر چکے تھے ہیں جس طرح بعد مفاہرت بدن برخص پر اس عالم کا راز کھل جاتا اور وہاں کی چیزیں جنت و دوزخ عیاں دکھائی دیتی ہیں اسی طرح حضرت آدم کو اس جہم سے یہ بات نصیب ہو گئی تھی اور یہ کچھ تعجب کی بات نہیں اکثر احضار ان آجہ پر یہ حالت طاری ہو جاتی ہے اور شب معراج آنحضرت علیہ السلام کا آسمانوں پر تشریف لیجانا اور جنت و دوزخ کی یہ آئینہ دکھانا ایک اہم ترین مقام ہے اور بائبل سے بعض بعض وادئہا کے ایسے حالات ثابت ہوتے ہیں چنانچہ حضرت الیاس علیہ السلام اور روحانیات میں مہمانانیت سے پس قرین قیاس ہے کہ حضرت آدم کو عالم قدس میں چند روز کے لئے اس لئے لجا کر رکھا کہ زمین کی خلافت میں ریاست و مدبوش ہو جائے کہ اوپر کا خیال نہ آئے اور اس مرکز اصلی کو پہل جانے کے لکلا اس عالم میں اس عالم کے شوق میں ہر دم باہمی بے آب کی طرح تر تڑپا رہے اور وہ اور اسکی ذہنیت اس عالم کے خیال میں ہر طرح کی نیکی کو عمل میں لاویں دنیا اور اسکے مال و زر کی کچھ وقت آنکھوں میں نہ رہے اپنے آپکے مسافر تیر و بان میں کیونکہ اگر یہ مضمون پیش نظر نہیں تو پھر صد ہا ناداد و غریزیاں زمین پر توتی میں خلافت کا تہیہ حاصل نہیں ہوتا مگر اس نیکو رائے نبی قدرت کے ایک درخت ایسا پیدا کیا تھا کہ جسکی تاثیر اولاد کی تھی اور یہ کچھ تعجب کی بات نہیں اس عالم میں نباتات کی عجائب تاثیرات ہیں قصداً و قد میں آدم کا زمین پر آنا اور اسکی اولاد سے زمین کا آباد ہونا لکھا تھا لکھا لیا اسکی تاثیر سے نکالے گئے مقبوس ہو (و جہد و موم) علاوہ احادیث صحیحہ اور اقوال صحابہؓ کے خود قرآن مجید کے طرز نظم اور بعض الفاظ سے جو اس مطلب کے بیان میں وارد ہیں یہی مطلب سمجھا جاتا ہے تاہم بخلاف و لکم فی الارض مستقر و متاع الیٰ عین یہ کہہ رہا ہے کہ وہ جگہ زمین کے علاوہ کوئی اور جگہ جسکی نسبت اسبطوا بھی آیا ہے ورنہ اسکے کیسا مسمیٰ کہ یہاں نکل جاؤ اور تم زمین پر ایک مدت رہو اور گزران کرو کھلے اگر وہ جنت میں تھے تو خود وہاں بھی ایض موجود تھی ؟ اور یہی وجہ بات میں معتزلہ و اسی قسم کے ظاہر پرست یہ کہتے ہیں کہ جنت سے مراد وہ جنت نہیں بلکہ زمین پر ایک باغ تھا پہاڑیں اختلاف ہے کہ کہاں تھا بعض کہتے ہیں کرمان کے متصل بعض کہتے ہیں فلسطین میں تھا اور اہل کتاب عدن میں کہتے ہیں خلیج فارس تو اہل اول میں اسکی تصریح ہے (اگر عدن سے مراد جنت ہے تو ٹھیک ہے اور وہاں سے چاروں دیا گئے کی توجیہ بھی ہو سکتی ہے ورنہ وہ عدن کہ جو عرب میں سمندر کے کنارے واقع ہے وہاں تو چاروں نہریں کیا بلکہ حاجیوں کو مہیا پانی بھی پینے کو نہیں ملتا اور کوئی عدن ہو تو معلوم نہیں) ختم کہتے ہیں کہ عیدہ زمین کے بنے تھے تو ضرور تھا کہ زمین پر رہتے اس کا جواب ہو چکا۔ پھر کہتے ہیں اسبطوا کے مسمیٰ ایک جگہ سے دوسری جگہ جانے سے جیسا کہ اسبطوا معمر آیا ہے پس اس باغ سے نکال کر خدا نے اسکو سرزمین عیدہ میں ڈال دیا تھا (۲) اکثر مؤرخین اس بات پر متفق ہیں کہ حضرت آدم جنت سے نکال کر سرزمین میں ڈالے گئے کہ جہاں اب تک انکے آثار و تبرکات پائے جاتے ہیں اور ہزار ہا ہندو اور مسلمان اس پہاڑ کی نمارت کو کرتے ہیں والعم عن اللہ +

(۴۴) حضرت آدمؑ نبی تھے انہوں نے یہ گناہ کیوں کیا؟ واضح ہو کر انبیاء کے عقائد اور مبلغ اور فتویٰ میں عموماً یہاں خطا واقع ہونے کا کوئی بھی قائل نہیں تاہم اہل اسلام ان تین باتوں میں معصوم ہونے کے مقرر ہیں ہاں ان کے اغال و نادانانہ کچھ اقوال ہیں چنانچہ تنبیہ کہتے ہیں کہ نہ اسے کبر و تعریف و غلیظ میل قصائد پہناؤ نہ تاویل و سزا دہو نہ کہ کفر مغر کہتے ہیں کہ عموماً کفار سرزد ہوا انبیاء سے متبع ہے ہاں صغائر سرزد ہو سکتے ہیں مگر جن میں نزالت ہے جیسا کہ تم کو نا وہی سرزد نہیں ہو سکتے مگر جو اہل اسلام سنت و دعوت کا یہ قول ہے کہ کفر و شرک اور گونا گویا صغیرہ عموماً کبھی کسی نبی سے سرزد نہیں ہوا ہاں پہلو اور خطا کوئی صغیرہ کہ جس سے ثبات نبوت میں فرق نہ آوے اگر سرزد ہو گیا ہو تو ممکن ہے کہ جبکو زلزلت یعنی کفر منسبت کیبتے میں سوا ان لغزشوں پر عام مسلمین معاف ہیں مگر چونکہ نبوت کی بڑی شان ہے انکو اس پر بھی چند در چند صلیتوں سے عتاب ہوتا ہے جس پر وہ روتے اور دم خور لگی یا دین سرگرم ہے میں اور بات جبیر عوام سے ہوا نہ وہو خواص سے ہونچا عقلاً اور ظلاً بعد انہم نہیں حسنات الابرار سیئات المقرنین مشہور ہے۔ اور دلائل قصصتہ بتیگا آیات و احادیث بھی ہیں کہ جو شرح مواقف وغیرہ کتب کلامیہ میں مذکور ہیں۔ پس وہ جو انبیاء علیہم السلام کی نسبت اس قسم کی باتیں مذکور ہیں کچھ شرک و کفر و زنا اور جہت بولنے پر وال ہیں یا اور کبار پر شعر میں سو وہ مجبوری ہیں یا اول عاشا کا کبھی انبیاء علیہم السلام کی جناب میں بدگمانی کرنا نہ چاہئے۔ علیٰ ہذا ائقاس حضرت آدمؑ نے جو یہ درخت کھایا درگتہ کیا تو اول تو یہیہ فصل نبوت تھا و اب کلام نہ۔ دوم یہ کبر و تعریف تھا محض آدم علیہ السلام کی بھلائی کے لئے خدا نے ارشاد کیا تھا جسکے خلاف انہوں نے اپنے نفس پر غلبہ کیا رہنا ظناً افسانہ فرمایا۔ سوم یہ ہوا سرزد ہوا تھا آدم علیہ السلام کو بروقت کھانے کے وہ مانوس یا بڑی بھی اور جنت سے جو وہ نکالے گئے تو اول تو اس درخت کی تاثیر بخشنی و مریوں بھی تسلیم کیا جاوے تو اس لیے بعقیدہ غی اور لغزش کی سزا تھی +

فائز

انہما الشیطان جہاں جھسلاتے اور جھبھتیاں کی طرف منسوب آیا ہے تو مجازاً کیونکہ شیطان اس پھسلنے کا سبب تھا پس یہ اسناد دھاری ہے +

ربط

اس کے بعد خدا تعالیٰ حضرت آدم علیہ السلام کی گریہ فرمادی اور توبہ سے معاف ہونا بیان فرماتا ہے ۔

اسلئے جنت میں ہمیشہ رہنے کو دو بات لازم ہیں ایک یہ کہ وہاں سے نکلنے کا خوف نہیں۔ دوم یہ کہ کبھی راحت مر غوبل کے فوت ہونے پر حزن نہیں پس اسلئے اس مرکز کو اس عنوان اور اس عبادت سے بیان کیا +

۳

لا حول علیہم ولا حم یخزون فرمایا یعنی خوف کی کوئی مدد دینے سے جو حال اور استقبال سب زمانوں کو مستغرق ہے تاکہ یہ بات معلوم ہو کہ جو باریکے نتائج میں ہیں وہی انکو کسی نصیبت کا خوف نہیں نہ آئندہ ہو گا بلکہ ایمان قلب حاصل ہے اور حزن کے جملہ ضمیمہ بالخصوص مضارع کے صیغہ سے تعبیر کیا کہ جس سے بقرہ کلام استقبال سمجھا جاتا ہے اس فقرے کے لئے کرب کیا حزن ہے حزن کا زیادہ آئندہ ہے کہ جب انسان کی آنکھ لیلیکی سے بوجہ ان لوگوں کو مزین نہ ہوگا +

فوائد

۱۔ ابتدا سے پہلے سورہ بقرہ کی یہ بات کہ خبی کے ساتھ قرآن کا کتاب الہی ہونا اور حضرت کا نبی برحق ہونا ان دو اصول نبوت اور اسرار الہام کے ساتھ بیان کیا کہ جو تمام دنیا اور انکی کتابوں کا لب لباب و روح خالص ہے انرا بخلہ یہ کہ سب پیشہ ازلی عادتندی اور ازلی بدعتی بیان کر دی اور موس و کا و موسیٰ و انزل سعادتمندوں اور ازلی بدبختوں کے اقسام اور لکھے خواص بیان کر دئے کہ ان پر ناصح کی نصیحت کچھ کا گر نہیں ہوتی سوا علیہم اندر ختم ہم تم تنہم لایوسنون الخ۔ انرا بخلہ اپنے عام احسانات کے ضمن میں انسان کے گزشتہ اور آئندہ حالات کا نقشہ کھینچا یا تاکہ مرد و انا غافل نہ رہے۔ انرا بخلہ انہی قسم جیسے اور چند ضمیمہ اور بیان اعجاز قرآن اور صداقت نبوت بنی آخر الزمان کے ضمن میں عالم کی ابتداء انتہا آسمانوں اور زمینوں بنی آدم کے پیدائش کی وجہ صحیح کیفیت بیان کر دی کہ جسکے ادراک سے عقل قاصر مقلی اور حضرت آدم کی ساری تاریخ اور کئے حرا دی کی داستان اور پہر زمانہ داری اور نافرمانی کے نتائج اور گناہ کے بعد توبہ پہر رحمت الہی کا دستگیر بنانا نہایت عمدگی سے بیان کر دیا اور کوا موجودہ میں جو کچھ اس بیان میں کمی زیادتی ہے اسکی نہایت مذہبانہ طور پر اصلاح کر دی کیونکہ تواریک کتاب پیدائش کے دم اور سوم اور چہارم باب میں کسی بودی عالم نے سن سن کر انہوں کو گھر گھاسے کہ خدا تیرے لئے آدم کا باغ عدن میں رکھا تاکہ اسکی باغبانی اور نگہبانی کرے۔ اور خدا انسان باغ کے بیچ دو درخت لگائے تھے ایک حیات کا درخت دوسرے کھانے سے مہینہ زندہ رہنے جیسے لکھنؤ اور دوسرا نیک و بد کی پہچان کا درخت۔ خدا نے آدم سے کہا کہ اس باغ میں اس درخت کو نہ کھا ورنہ تو مر جائیگا۔ اور خدا نے زمین کے ہر ایک جانور اور آسمان کے ہر ایک پرندے کو آدم کے پاس بھیجا تاکہ دیکھ کہ وہ کسے کھائے کیا نام رکھے سو جو آدم نے ہر ایک جانور کو کہا وہی اسکا نام پھیرا اور علم آدم الاسما کا ہاتھ عرضہم اللہ کے قہد کو صحیح صحیح یاد رکھا اسکو الٹ پلٹ کر کے بیان کیا اور خدا نے آدم کی بوسنگی کے لئے آدم کو سوتا ہوا باکرہ اسکی ایک بیلی کو نکالا کہ اسکی ایک عورت بنا کر آدم کے پاس لایا پس آدم اور اسکی بیوی بہنہ رہتے تھے اور شرارت نہ تھے۔ زمین کے سب افروزوں میں موش یا مارپ تھا اس لئے اگر خواہ سے

لہا کہ سچ خدائے تم کو اس مدحت کے کھانے سے منع کیا ہے اُس نے کہا ہاں بلکہ یہ کہا ہے کہ اگر کھاؤ گے تو مر جاؤ گے
سانپ نے کہا تم ہرگز نہ مرے گے بلکہ خدا جانتا ہے کہ میں تم کو کھاؤں گے نیک بد کی پہچان میں خدا کی مانند ہو جاؤ گے اور
بتا ہی آنکھیں کھل جائیں گی تب خود اپنے خوش مزاج کا اُس درخت کو کھایا آدم کو کھایا تب انہی آنکھیں
کھل گئیں اور معلوم ہو کہ ہم زمین میں پس انجیر کے پتے بدن پر چپکانے لگے۔ ٹھنڈے وقت جو خدا بارغ میں پھرتا تھا اُسکی آواز
آدم نے سنا اپنے تئیں رنگی سے خرا اور رختوں میں چہلیا تب آدم کو خدا نے پکارا کہ تو کہاں ہے اُس نے کہا میں آپ سے شرم کر
د رختوں میں چپ گیا ہوں خدا نے پوچھا تمہیں کس نے بتلایا کہ تو نہنگا ہے کیا تو نے اُس درخت کو کھایا کہ جس سے میں نے تجھ کو منع
کیا تھا اُس نے کہا جی ہاں عورت نے مجھے دیا عورت نے کہا تمہیں کو سانپ نے پھکا یا میں خدا نے سانپ سے کہا تو ملعون ہوا ہمیشہ پیٹ
کے بل چلیگا مٹی کھا لیگا اور عورت کی نسل میں اور تجھ میں عداوت ہوگی وہ تیرا سر کھلیے گی تو انہی اثری کی کاٹنے لگا اور عورت جتنے بڑے
اور مذہ کی حدیث اٹھائی گی اور خرم کی طرف تیرا شوق ہوگا وہ تجھ پر حکومت کر لیگا اور اے آدم تو زمین پر بڑی شفقت سے روٹی
پیدا کیے کھاؤ لیگا (۲۰) خدا کو فکر و تشویش ہوئی کہ آدم نیک بد کی پہچان میں ہم میں سے ایک کی مانند ہو گیا اب ایسا نہ ہو کہ جیسا
کے درخت سے بھی کھالے اور پھر ہمیشہ جتنا ہے اتنے خدا نے آدم کو باغ عدن سے باہر کر دیا اتنے طعنا +

افسوس کہ خدا نے اُس کو ہٹ کر دیا۔ اول تو خدا کو چھوٹ بولنے سے کیا کام تھا کہ تو اُس درخت کو کھا کر مر جاؤ۔ دوم اس بخل سے کیا مقصد تھا
کیا انکا نہنگا رہنا پسند تھا۔ سوم سانپ سے کھو کھو کر اُس درخت کی تائید اور خدا کا مکر معلوم ہو گیا آدم کو نہ معلوم ہوا۔ چہارم خدا کا باغ بچھا
ٹھنڈے وقت سیر کرنا اور آواز دینا یہ معنی دار چیزیں خدا کا آدم کے ہمیشہ زمرہ رہنے سے اندیشہ کر کے باغ سے نکلنا سمجھ میں نہیں آتا پس
صحیح بات وہ ہے کہ جس کو خدا نے قرآن میں واضح کیا اور علماء ہجو کے محققین بھی اسی طرت مائل ہیں +

۱۱ قرآن مجید میں اس قصہ کو مختلف عنوان سے آٹھ سورتوں میں بیان کیا ہے کہیں اجمال ہے کہیں تفصیل سورہ بقرہ
آل عمران اعراف حجر کہف بنی اسرائیل طہ ص ان سب کے مجموعہ سے وہ بات نکلتی ہے کہ جس کو ہم نے تفسیر میں بیان کیا اور
ان آیات کو جمع کرنا اور باہم ترتیب دینا محض تکلف الاحاصل ہے کیونکہ ہر سورہ میں بیان ناقص نہیں ہے کہ جس کے لئے تمام کہا جاوے

رابط

اس کے بعد خدا سے تعالیٰ اپنے خاص انعامات ذکر کرتا ہے کہ جو بنی اسرائیل سے متعلق ہیں اور چونکہ دنیا میں یہ خدا ندان نبوت
سب پر نافع تھا اس لئے اس کی طرف التفات بھی عام احسانات کے بعد ضرور تھا اس لئے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے +

متعلقات

[جنی اسرائیل]

اسرائیل حضرت یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم علیہ السلام کا لقب ہے جسکے معنی عبرانی میں معصومۃ اللہ یا عبد اللہ کے ہیں جنی مخفف بنوین جمع امین کا ہے نون انشاف سے گر گیا۔ اس لفظ کی جمع ایسا بھی آتی ہے۔ اگرچہ ابن کے معنی بیٹے کے ہیں مگر پوتے اور اسکی اولاد پر بھی اسکا اطلاق موزا بنے اسلئے اسوقت کے لوگوں کو بھی بنی آدم کہتے ہیں اور اس مقام پر یہی مراد ہے یعنی یعقوب کی اولاد۔ حران سے ہجرت کر کے حضرت ابراہیم علیہ السلام ملک کھان میں بمقام جبریل آئے تھے انہیں بیٹے تھے ان میں سے حضرت اسماعیلؑ عرب میں آ رہے تھے اسلئے آنحضرت علیہ السلام اور دیگر قبائل کو اسوجہ سے کہ وہ حضرت اسماعیلؑ کی اولاد ہیں بنی اسماعیل کہتے ہیں اور حضرت اسحقؑ وہیں آئے وہ بیٹے تھے عیصؑ انکی بھی بہت سی اولاد شام اور اسکے اطراف میں پھیل چکے یعقوب انکے بارہ بیٹے تھے یوہن شمنون لاوی دودہ اشکار زبلون۔ یوسف بنیامین۔ دان نفتالی۔ جد اشرا انکے بارہ بیٹوں کے نام سے بارہ قبائل ان میں مشہور ہوئے چونکہ یہ لوگ مصر میں قحط سالی کی وجہ سے آ رہے تھے پہر حضرت موسیٰ اور ہارون اور داؤد اور سلیمان بہشت اور ابو العزم نبیا اس خاندان میں پیدا ہوئے تھے اسوجہ سے یہ خاندان کو بنو اسرائیل کہتے ہیں اور مشہور ہو گیا آنحضرت کے زمانہ میں۔ دنیا اور اسکے اطراف وغیرہ مقامات میں بنی اسرائیل بہتے تھے۔ ان بارہ فرقوں میں سے اسکیل چند باقی ہیں ان کو یہود کہتے ہیں +

[اور فاطمہ بنت موسیٰ]

عبداللہ بنی اسرائیل اور انکو کہتے ہیں۔ خدا تعالیٰ نے جب بندہ کو عقل سلیم عطا کی اور اپنی قدرت کاملہ کی نشانیوں میں غور و فکر کرنے کی طاقت بخشی تو ایک بار انات اسکے سر پر دریا اور تمام نیک عمل کرنے اور خدا اور اسکے ذات وصفات و انبیاء پر ایمان لائیکا اسکی ذیلیا اور بندہ نے اسکا اقرار کر لیا اسکے صلہ میں اُس نے دنیا و آخرت میں نیک نیتہ مرتب کرنے کا اپنی رحمت کا ذمہ لیلیا پس انوں طرف سے یہ قول و قرار اور یہ عہد قرار پایا اسی کو عالم ارواح میں قائم کیا تھا اور اسی کو انبیاء و قضا و قضا یاد دلاتے اور تجدید کرتے رہے ہیں اور اس عہد کے پورا کرنے کے بشمار مراتب ہیں۔ بندہ کی طرف سے اول مرتبہ یہ ہے کہ توحید اور رسالت کا اقرار کرے کلمۃ لا الہ الا اللہ الحمد للہ صدق دل سے پڑھے اسکی طرف سے اول مرتبہ یہ ہے کہ دنیا میں سکی جان مال کے آسمانی محاسبہ مامون اور آخرت میں عذاب بدی سے محفوظ و مصنون رکھے۔ اور بندہ کی طرف سے اخیر مرتبہ یہ ہے کہ اسکی محبت اور یاد میں مہر تن غرق ہو جائے کسی کی بھی خیر نہ ہو اسکی طرف سے یہ کہ اسکو ہمیشہ در باقدس میں اپنے دیدار فرحت آثار سے مسرور رکھے

لہٰذا یہ بل کہ اس کے سببوں میں سے تھے وہاں ابراہیم کا پتہ نہ تھا کہ کون سا مذہبی کہتے ہیں بنے بنی ابراہیم اور پوتے لوط اور ابراہیمؑ کی بیوی سارا کو لیکر وہاں سے ہجرت کی طرف ہجرت کر آئے تھے وہیں تارنے وفات پائی پھر وہاں سے سرسریں کی عمر میں حضرت ابراہیمؑ اپنی بیوی اور بچوں کو لیکر کائنات میں آئے اور عین ان مقام میں جبریلؑ کے سالکے پیٹ سے اسحاقؑ اور ہاجرہ کے پیٹ سے اسماعیلؑ جو سب میں بڑے تھے زمران یسکان۔ دان۔ یٹان۔ اسحاق شیخ ۱۲ قرات ۱۲ منہ

وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَالتَّبَاطُلُ عَمَلُهُمْ وَانْتَفَعُوا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝۱۸۹

اور نہ ملاؤ جس میں جھوٹ اور حقیقت چھپاؤ جن کو جان بوجھ کر اور قائم کرو غلط اور دھوکہ دینا اور کسے غلط کام کو کسے غلط کام سے

جس نے کہا کہ اس عہد سے مراد وہ عہد ہے کہ جو بنی اسرائیل سے بنی آخر الزمان پر ایمان لانے کی بابت ایسا گناہ تھا جیسا کہ باطل سے ایک سمجھا جاتا ہے تو وہ کوئی اور بات نہیں وہ بھی اسی عہد کی شاخ ہے +

مصدقاً لما حکم سے یہ مراد نہیں کہ جو دے کے مجمع عقائد اور کل کتابوں کی تصدیق قرآن کریم کے بقول اصول مذہب و سنن میں کتب الہدایہ کے حکموں اور کتابوں میں مغلوطہ کر کے اٹھاتا اور اس مجموعہ کو وہ تورات کہتے تھے۔ یہاں سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ نزول قرآن کے وقت ان کے پاس بلا کم و کاست حضرت موسیٰ کی تورات تھی بلکہ ایک مجموعہ کہ جس کو ہماری یہود نے مرتب کیا تھا اور جس کو وہ اپنی اصطلاح میں قرآن کہتے تھے +

نکات

یہ عہد مفسرین نے یہاں تک کہ بنی اسرائیل کو قرآن پر ایمان لانے کا حکم کیا تھا کہ وہ بنی اسرائیل کو یہ نہایت شاق تھا کہ وہ غیر خدا کے نبی پر ایمان لادیں۔ یہ انسان کا ایک جلتی ناسیہ ہے کہ وہ دوسرے خداؤں کو تشکیل دیتا ہے بالخصوص جبکہ جب وہ ریاضت میں بیوست ہوا ہے خدا نے تو بنی اسرائیل کو اپنی نعمتیں یاد دلانے کے لیے ان کے سامنے بنی اسرائیل کے انسانی کا سطح بنو طبعی ہوتا ہے اور اس میں اشارہ کر دیا کہ غیر خداؤں پر حمد کرنا عیب ہے بلکہ کیا کم نعمتیں میں ہیں سب بات کا خیال نہ کرو قرآن پر ایمان لادو وہ تم اپنا عہد یاد دلایا اور اس کے ثمرہ اور نعمتیں کم کی عفت اشارہ کر دیا سو اس نرمی کے ساتھ گرمی اور حقیقت غائی بھی کر دی ایسا ہی فارسیوں کے معجزے اور یہ ہر میں یوں ہی سیدھا سا کہ دیتا ہوں پس ان تینوں کے بعد مقصد اصلی آسمانیا انزلت کو دیکھا اور اس کے بعد ہی تین تاکید کر دیں اول ولا تھکونوا اول کا فرق دوم ولا تھکونوا بآیاتی الخ سوم ایسی فالتقون آجین نئی غلطی و تون کی طرف بھی اشارہ کر دیا۔ (۲۱) آسمانیا انزلت کے پہلے تو ایسی فارسیوں فرمایا کیونکہ یہود میں جو خدا کے نبی انحراف سے کہتے تھے یعنی تم اپنے دین پر توفیق ہو جاؤ اور اس کے بعد ایسی فالتقون فرمایا کیونکہ اس کے بعد میں خدا کے نبی انحراف سے کہتے تھے جب قرآن پر ایمان لادو گئے تو اسے محترمہ میں داخل ہو جاؤ گے +

ترکیب

و حرف عطف بکلام سابق اور کو لا لیسوا الحق بطل فاعل مفعول و مرکب لیسوا فاعل متعلق ہے فعل مذکور سے و حکم و فاعل بنی اسرائیل فاعل عطف متعلق ہے لیسوا پر جو ضم ہے لانی سے الحق اسکا مفعول و اتم تعلیمون جملہ اسیتہ حال ہے فاعلوا بصلوۃ جملہ انشائیہ مفعول اور مفعول علیہ انواریہ مفعول اور مفعول علیہ و اگر کو اسکا مفعول اور مع الاکیدین ہون متعلق ہے اگر کو اسے +

تفسیر

جو کہ خدا نے ایمان لانے کے لیے بنی اسرائیل کو موصول ہونے والی غنی نظریات سے مخاطب کیا اور ایمان لانے کا حکم دیا تو اس کے بعد علمیات کا بھی

حکم یا اور جو ہمیں مجری عقین پر پیش کرتے منع کر دیا۔ علماء جو کہ قاعیم دستور اور جبل عادت تھے کہ وہ کتب بنیاء میں کہیں مداخلت کی حیدر
اور غرض ثابت کرنے کے لئے کچھ گھٹنا بڑھا دیتے تھے اور کئی حوادث میں جو کتابیں ملت ہو گئیں یا انھیں کچھ نقصان واقع ہوتا تھا انھیں
کے نام سے اپنے طریقے سے بیعت کر کے اس میں ملا دیتے تھے اور کبھی شرح کے طور پر کچھ اُسیں کھڑے تھے اور اعلیٰ یہ کہ متن و شرح
مزید اور مزید غنیہ اور قدیم و جدید کتاب میں امتیاز کے لئے کوئی علامت اور نشانی بھی نہ تھی تھے اور قوم غیر میں کوئی بھی اصل کتاب
کچھ ملاحظہ ہوتا تھا نہ کوئی حفاظت نہ تھی کہ وہ دستور تھا اس پر کیا غماز اور کتابت کی قلت سے نہ کوئی ایسا کتب خانہ تھا کہ جس میں کل کتب
کتابیں محفوظ رہتی تھیں نہ کوئی سوسائٹی تھی بلکہ یہ کہ سن یا برس کے پاس جو کچھ تھا سو تھا اس کے مقابلے سے کیا غرض؟ چنانچہ یہ
بات آج تک مجموعہ عبد شفیق و عبد ربیع سے بانی جاتی ہے محققین اہل کتاب کے سفر میں پس ان وجوہات کتاب میں گھٹنا بڑھا
یا کچھ کا کچھ ٹھہر دینا بالخصوص مقابلہ میں یا کبھی نیا دی غرض کے لئے ایک آسان سی بات تھی جتنا کہ آنحضرت علیہ السلام غارِ ثور
تھے تو کتب بنیاء میں ایسی بنا تھیں جیسا کہ آپ کے منظر اور آپ کے محاور بیان کرتے تھے پس حرب پ خاں بیگ اور عید میں انھیں
لائے تھے شک حادثی اور عجیب غریب دنیاوی سے اپنے مسد کر گئے اور ان بشارتوں کو اٹھنے پھٹنے لگے اور کچھ کا کچھ کہنا شروع کر دیا تو
اپنے اقوام و طہارت کے مسائل میں ہی تاویلات و توجہات کر کے مائلے لگے اسلئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ حق میں باطل اپنی طرف سے
نہ ملایا کرو اور بان ہو جیسا کہ حق نہ چھپا یا کہ کھینک نہ ہاں ہی گمراہی سے اور ہزاروں اُن بڑے گمراہ ہوتے ہیں۔ اسلئے بد تقویٰ و طہارت کا
حکم دیا ہے کہ نماز کو اچھی طرح سے قلم کرو تاکہ تم اسے دل ملائم ہوں اور دلوں کی سیاسی دُور ہو تو یہ خدا ترسی کر کے اپنے مال میں
کوئی حصہ معین ہی فقر و غر بار کو دیا کرو اسلئے پہلے نماز کا ذکر کیا ہے رکوع کا اس میں بدنی اور مالی دونوں مبادی تھیں گئیں۔ اور اکیلے
اپنے گہروں میں نماز پر بس نکر و بلکہ خدا کی جماعت میں شامل ہو کر نماز پر مصروع کرو تاکہ دین کی تعلیم برکات و انوار حاصل ہوں

متعلقات

فاز کھدا رکوع کے معنی جہان نایں جو بندہ نماز کا یہ ایک جزو ہے تو کل کو کہی اس جزو کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں اور کبھی جو بندہ ساتھ
اور یہاں اس جزو کے ساتھ تعبیر کرنے میں ایک نکتہ ہے +

رکوع کے معنی زیادہ ہونے اور بڑھنے کے ہیں بولنے میں زکا الزرع جبکہ کمی تھی بڑھتی ہے اور جو بندہ خدا کے نام پر دینے سے
مال میں برکت ہوتی ہے اور اس عمل کی تاثیر کو مل بڑھتا ہے اسلئے مال میں سے حصہ معین سال تمام پر دینے کو رکوع
کہتے تھے بعض کہتے ہیں یہ زکا سے مشتق ہے جسکے معنی پاکی ہیں جو بندہ رکوع سے مال پاک ہوتا ہے اسلئے رکوع کہتے تھے
اور اسی لئے زچ کرنے سے جس خزانہ میں غلبہ مذہب و جانور کو مہر کے بولتے ہیں۔ اس کے بعد خدا نے قائلے اور حکم دیا
ہے۔ فرماتا ہے +

چونکہ نبی اسرائیل کا اپنے اہل علم اور انبیاء زادہ ہونے کی وجہ سے چہ نسبت اور لوگوں کے، وچہ غرور اور تعصب تھا تو اس لئے خدا تعالیٰ نے دیکھ کر
پہر اپنے نعماء کو یاد دلایا کہ تم میری نعمتوں کو یاد کرو اور اس بات کو بھی نہ مانو لیکن مانہ میں تمہارے آباء واجداد کو (حضرت موسیٰ اور سلیمان علیہ السلام)
اور دیگر انبیاء و سلاطین عادل کے سبب) دنیا پر بزرگی دی تھی بڑے بڑے بادشاہ اور متبرک لوگ تمہارے خاندان کو تقدس اور متبرک جانکر
اوس سے پیش آتے اور مذہب اور مذہبی پیش کرتے تھے اور تمہارے خاندان کی عزت و حرمت اور علم و نبوت کا شہرہ دنیا میں ہر جگہ تھا
از جعل تمکیم انبیاء و علما علم ملک و انکام نام یوت احسن العالمین *

اور جو ہم اپنی سرکشی اور تعصب سے باز نہیں آتے اور ہماری نعمتوں کے حق کو ادا نہیں کرتے اور ہم کو اس بات پر بھی عزت نہیں کرتے کہ میں نے اپنے ایمان کی معرفت تم کو آگاہ کر دیا تھا کہ اگر تم میری شریعت پر نہ چلو گے اور نہ بت پرستی کرو گے تو میں تمہاری سلطنت و جنت کو خاک میں ملا دوں گا اور تمہارے دشمنوں کو تم پر مسلط کروں گا وہ بیت المقدس کو سمارا و تم کو ذلیل و خوار کر نیکی پہنچا دیتے ہیں ویسا ہی کیا اور میرے پاس بھی اپنے قہر کو تم پر بھجور کیا اور بجت انصرا و انوکھوں کو غیر بادشاہوں کے تمہارے ساتھ وہ کیا کہ جو عالم کی عبرت کا باعث ہوا جس سے تم اب تک خوار و ذلیل پھرتے ہو کوئی حکومت اور سلطنت تمہاری باقی نہیں ہے تو آخر ایک روز تمہارے قیامت میں ہمارے پاس آنا اور حساب دینا ہے پس اُس دن سے ہی ڈرو کہ وہاں کوئی وجہ غذا یا پانی کے دفع کی نہیں کسلے کہ دنیا میں یا تو فطری کا پانی تو ہے کہ دوسرے شخص اس کی جگہ اپنے راز ادا نہ جاتا ہے اور اس کے جمیع حقوق اور حاسر کو اپنے سر پر لے لیتا ہے سو وہاں یہ بھی نہیں لایا جی نفس عن نفس شیدا اُن دن کی صفی لڑی ہوگی کہ ہر کوئی اپنی نفسی کر گیا یوم یفر المرء من اخيه الا یہ اور یا کسی کی وجہ سے مسرت ہو گیا جائے سو اگر تم کو اپنے بزرگوں یا پادشاہان علیہم السلام پر بلا بھروسہ کہ تو دوبارہ میری مرضی بغیر دم نہیں لے سکتے اور جس سے خدا کو ناخوش دیکھتے ہیں اس کے لئے کچھ بھی نہیں کہتے پس لا تقبل منہا شفا عذائے اُس روز سفارش بھی کام نہ آوے گی اور اپنے مال سے کچھ دینا و شفا یا جہان بے شکست کر خجائے پانا ہے سو اگر تم کو اپنے مال دولت پر غرور ہے تو وہاں یہ بھی کام نہ آوے گا لا یؤخذ منہا عدل خاک اموال دولت کی کچھ پروا نہیں اور اس روز کسی پاس کیا ہوگا ؟ نہ مال دولت اور یا یہ کہ یار و انصار پر اور سی و قاریاں نے زور نہ دے ٹھہرا لینے ہر سو وہاں یہ بھی نہیں دلا دینے و ان خدا سے مقابلہ کرنے کی کس کو مجال ہے +

متعلقات

فَضْلُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ) عالم کا اطلاق اگرچہ ماسوی اللہ جمیع مخلوقات پر ہوتا ہے اور جب لفظ عالمین اس کو متبع کر لیا جاتا ہے تو اس پر یہ تصور و عموم کا فالوہ دینا ہے اگرچہ طبع ہمارے عرف میں نیا لگا کر اکثر لوگ مراد رکھتے ہیں اس طرح مجاورہ عرب تھا اور جس طرح سماں عرف میں غفلت لگاتے ہیں اور اکثر چیزیں اس سے مراد لیا کرتے ہیں اسی طرح عرب میں مجاورہ تھا بقیس کی نسبت والدہ کو اور تیرت من کل شے کو اس کو ہر چیز سے حصہ دلا تھا حالانکہ بہت سی چیزیں اس کو تعلق تھیں۔ پس اس توجیہ پر غلط بیانی کا بہت صاف ثبوت ہے

آجی اسرائیل کو بدلنے ایک زمانہ میں اکثر لوگوں پر فضیلت دی تھی اور یہ واقعی بات ہے +

بعض مفسرین نے عجب مونگائی کی ہے مالمین سے جمیع مخلوقات مراد رکھی پھر دیکھا کہ اس سے ملاکر اور جمیع انبیاء اور جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر فضیلت ثابت ہوتی ہے تو آنحضرت کو اور دلائل سے مشتق کیا اور بے پروا دلائل سے ورق کے ورق سہا کر دالے اسی طرح جنی سرگرم سے بروافہر مراد لیا کر لیا اور اسے میں پر گئے کہ جنی اسرائیل کے کفار و منافق کو جمیع عالم پر کمبو بکھریلیت تھی ہر اسی طرح اکثر مقامات پر عرفان و محاورہ سے غافل ہو کر الفاظ کے معانی لغویہ یا علمائے کلام و علماء اصول کے معنی مقرر کر دہ مراد دیکر سیدھی بات کو مشکل کر دینے میں +

[شفاعت] شفع یعنی جعت ہے یعنی شفاعت کا خلاصہ گویا کہ شفاعت کرنا والا اپنے آپ اس کے ساتھ (کہ جسکی یہ شفاعت کرتا ہے) ملا کر اس کیلئے جو کھاتا ہے۔ معترضہ اس آیت اور اس آیت من والدی شفع عندہ الا باذنہ سے استدلال کرتے ہیں کہ قیامت کو انبیاء گناہگاروں کے لئے شفاعت کریں گے مگر انکا یہ قول صحیح نہیں کہنے کے ان آیات کا یہ منہا رہنے کا سکی منہی کے برخلاف اپنی وجاہت کو فی سفارش خود سیکھا اور چونکہ اسکی منہی انکار اور سرکین کی نسبت نہ ہوگی تو اسنے لئے کوئی شفاعت نہ کریگا جیسا کہ ان آیات کے سیاق و سباق سے معلوم ہوتا ہے اور لغذا الا باذنہ یا و از بند تبار ہے کہ گناہگار مسلمانوں کے لئے رحمت انبیاء اور اولیاء اور صلحاء کے دل میں انکی شفاعت کا شوق پیدا کرے گی اور وہ نہایت عجز و انحراف سے اسکی جناب میں عرض کریں گے وہ اپنی حرمت قبول فرماویگا حج ہے مع حمت حق بہانہ سے جو بد آنحضرت علیہ السلام نے فرمایا ہے شفاعتی لابل الکبار من امتی اور حدیث صحیحہ میں آنحضرت کی شفاعت گہری کی تفصیل ہے۔ آنحضرت تمام عالم کے شفع اعظم میں مہلی اللہ علیہ وسلم اور یہ آیات کفار کے ساتھ مخصوص میں کہنے کے کلام یہود سے چلا آتا ہے **[عدل]** کے معنی برابری کے ہیں جو بوجہ معاوضہ اور غدیہ دیکر دونوں برابر برابر ہو جاتے ہیں اسنے معاوضہ اور غدیہ اور بدل کو بھی عدل کہنے لگے اور اسی لئے انصاف کو بھی عدل کہتے ہیں +

نکات

(۱) چونکہ جو کچھ جبر نفی میں ہوتا ہے تو وہاں کثرت سمجھی جاتی ہے اور لاجبزی نفس میں نفس نحوہ ہے معرفہ نہیں و لا لافعی کہ چھپے آتے تو یہاں عموم مراد ہے پس یہ کثرت جو یہاں مضموم ہوتی تھی اسکو عدم انصرون میں اس نکتہ کے لئے ظاہر کر دیا کہ عدل جب کہ کیا جائے شخص کے جتنے سے چھڑاتے ہیں کہ وہ نہ وجاہت اور لحاظ کو خیال میں لانا ہے تاکہ سفارش قبول کرے نہ وہ محتاج سے راضی ہوتا ہے نہ کسی دوسرے شخص کی ضمانت ماننا ہے تو وہاں لیک جماعت اور جمعیت سے کام لیا جاتا ہے کہ ایک جماعت بزرگ چھڑاتی ہے پس اقلہم میں بھی کثرت کا مدد مند ہونے کی طرف اشارہ ہے +

اسکے بعد

خدا تعالیٰ اپنے امتوں کی تفصیل کرتا ہے اور ہر ایک واقعہ کو یاد دلانا ہے تاکہ انہوں کو سنکر عبرت و رحمت ہو اور جنی اسرائیل کے

وَإِذْ قُلْنَا لِلْجِبْرِاتِ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۖ فَعَبَّوْا بِأَعْيُنِهِمْ فَدَبَّرُوا عَلَيْنَا ۖ فَاذْكُرُوا يَوْمَ الْإِذْ ۚ إِنَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۝

و اُس وقت کہ آپ کو جبکہ مجھے تیار سے ملے سن کر جو جاڑا بیس نکھو بھایا اور ہمتا سے دیکھتے دیکھتے فرعونوں کو گلابیادیا

انجی ساری حد تک اس کے لئے تھے شفقت کی تھیں (۲۲) اور فرعون نے اپنی قوم کے لوگوں کو تاکید کر کے کہا کہ ان میں جو
بڑا یا بڑا آدم ہوا ہے مارو اور جو بی ہمت ہے جی رہے دو خدا تعالیٰ کو نبی اسرائیل کی صحبت پر رحم آیا ان میں عمران کے گھر میں ایک مسیح
پیدا کیا جسکی پرورش اور بزرگشت عبرت کا باعث بنی حضرت موسیٰ علیہ السلام سو انہوں نے طے فرعون کو جوئے دکھائے اور
تو مہربانی اسرائیل کو یوسف علیہ السلام کی ڈیلوں کے لئے جن قدیم ملک کنعان میں ٹیکے انچے چھپے جو فرعون بچڑنے چلا تھا دیا سقلم
میں من لقاؤں ب مر اور نبی اسرائیل دیا میں سے خنک گل گئے مصر کنعان مبنی ملک شام تھو نا چالیں و زکار سے شمال کی جانب ہے مگر
مستیں ہوئی اسرائیل نے خنکی ما فانیان کہیں چالیں برس تک ٹھانے پھرے پس سی مصر میں من و سلمیٰ نازل ہوا اور وہو پ سے
اگر ملے سا کیا اور دیکھ نچ بغیر و عزیز و افغان پیش لے ہا تاک کہ حضرت موسیٰ اور ہرون اور جوگ مصر سے نکلے تھے سب سی رستے میں
بھروسہ کے علیحدہ یوشع بن نون ملک کنعان فتح کیا اور وہاں نبی اسرائیل کی سلطنت قائم ہوئی اس قصہ کا عجلا بیان خدا تعالیٰ نے
اس آیت میں کیا ہے اور آئندہ اور قصوں کو ذکر کرتا ہے +

فروقا فعل باق کلمہ میں مفعول ثانی بن کر التجز مفعول اول ہے اور ب معنی لام ہے فاعل بنام حکم فعلیہ معطوف علیہ واقع ہوا ہے۔
جملہ فعلیہ معطوف واقع ہندون حال ہے غرقنا سے ۔

تف

ایک واقعہ خدا تعالیٰ ذکر کرنا ہے کہ جس میں اس نے بنی اسرائیل پر بڑی رحمت اور نعمت کی تھی کہ جب موسیٰ بنی اسرائیل کو حضرت نیکر
الکاشم کی طرف چلے تو مجبوراً قلام کی طرف راہ چڑھ گئے پیچھے فرعون بھی موردِ مِخ کی طرح لشکر لیکر نیکر گر گزارنے کو بھیجی بنی اسرائیل نے کہا ہے
موسیٰ اب ہم یا کازن سامنے منہ کی ایک شاخ ہے کہ سکو قلام کہتے ہیں اور پیچھے فرعون کا لشکر چلا آتا ہے موسیٰ نے جناب باہمی میں احتجاج کر
کر حکم نہ کر اپنے عصا کو دیا یہ مارا اسکی وجہ سے یہ مجبور ہو کر میں آیا کہ سمندر بھٹ گیا اور جس صبح پہاڑ میں گھانیاں ہوتی ہیں اسی طرح پانی کے
بستر ہوئے سے خدا نے گھانیاں ریزیں جن میں سے بنی اسرائیل جو پانی سے اپنے جانوروں اور اسباب کے غل گئے اور جو کہ پانی ایک طیفِ جسم
ہو گیا اسکی ٹھریوں میں سے ایک طرف کا وہی دروہری طرف کو نظر آتا تھا پس فرعون نے لنگے پیچھے اسی رستہ سے عبور کرنا چاہا تو یہ سمندر ہی
حالتِ اصمیر یا کما اور فرعون اور اسکا سارا لشکر دوب مارا اور بچے کنارہ پر بنی اسرائیل کھڑے ہوئے فرعون کیوں کو ڈوبتے ہوئے دیکھتے تو خدا تعالیٰ
اس نعمت کو یاد دلانے +

یہ کام اوسے پہنچوئے کہ لئے تاکہ تباہی ہوئی دوا یک آئیں
 آئیں مگر مونس نے کہہ دیا وہ نہ پیا اسکے مونس سے سب سے بڑا
 ہونے لگے تب موسیٰ کی بہن نے جو فرعون کی بیوی اور بیٹی کے
 پاس آیا جا کر اتنی ہمتی کہہا میں تم کو ایک ایسی تابناویں کہ جو انکو
 نہایت درستی اور خبر خواہی سے دودھ پلائے اور اپنے گھر میں
 یہاں کر پیش کرے منہاں لئے کہا ہاں لا دے موسیٰ کی ماں کا
 حال سننے کہ وہ موسیٰ کی ہر ایک چیز کو دیکھ کر زار زار روتی اور اسکی
 شہرت یاد کر کے دل میں دہواں اٹھتا تھا قریب تھا کہ جنہیں
 مارا مکر رہے اور یہ روز مکمل جائے گا نہ اپنے اسکے دل کو صبر دیا
 اور وہ غصہ دیکر سچے سچے غم کو پہنچا پھر اسے پاس پہنچا ویٹھے اتنے
 بیٹھی وٹھی آتی کہ کوئی نہ مان سکا کہ وہ بھیانک تو فرعون کی بیوی نے
 بیٹا بنایا جو کم کو دودھ پلائے کو لاتے ہیں میں وہ خوشی کے اسے
 کہوں میں نہ ممانی تھیں وہاں جا کر بیٹے کو دیکھ کر دل دینا قابو سے
 چل گیا کہ بہر سہوار اسے کہہ کہ وہاں فرعون کی بیوی نے ان کی
 انعام اور حصہ پر پیش نظر کوئے مونس کو دیر پاس ایک موت
 مونسے اعلان شامی میں پرورش پائے نور شہزادے کہلاتے رہے
 پس جب موسیٰ غیب جان پہنچے تو فرعون کی نیا دہیں اول اپنے تم
 کی روزگاری دیکھ کر نہایت غمگین رہے تھے اغرض ایک روز بازار میں
 ایک قبلی کسی بنی اسرائیل کو کار بیگار پر سخت مار رہا تھا اس نے مونسے
 کو سنا سنے سمجھتا کہ دیکھ کر لڑا رو ہانی دی مونسے نے کہا ارے
 کہوں مانتا ہے اس پر اس نے زانا تو موسیٰ نے اسکو دکھا مارا وہ
 تو غصا فام گیا مونسے اور اس اسرائیلی نے اسکو ریتے میں دبا دیا۔
 اسکے وجہ سے اتفاق جب موسیٰ بازار میں گئے تو اس اسرائیلی کو

پھر کسی قبلی سے لڑتے دیکھا اور اسے موسیٰ کو دیکھ کر جھٹا اور وہاں
 دینا شروع کیا اس پر مونسے نے غصا ہو کر فرمایا کہ تو بڑا بہودہ ہے
 اور اسکے دشمن کو ٹہانے کے لئے ہاتھ بڑھایا یہاں حق اسرائیلی
 یہ سمجھا کہ مونسے سے کہنے لگا لوصا حسب جس طرح کہ ایک شخص کو
 قتل کر چکے ہیں کج اسی طرح مجھ کو بھی مارا جاتے ہیں اسے مونسے
 تو بڑا سرکش اور غصہ ہوا چاہتا ہے اس سے وہ زرافاش ہو گیا
 آخر فرعون کے دربار میں بھی خبر پہنچی کہ لیچھے وہ مونسے کو جسکو تم
 فرزند بنایا ہے آخر اپنی قوم کا حامی بنا اور ہمارے ایک آدمی کو مار
 ڈالا ہر چند بعض وجوہات سے فرعون پہلے ہی سے مونسے سے
 بلمان ہمارا توجہ جوش میں آکر قتل کا حکم دیدیا کسی نے موسیٰ کو
 اس راز سے مطلع کیا موسیٰ اول قتل سے ہی ہراساں تھے اتنو
 بہت ڈر گئے اور مصر سے شرق کی طرف بھاگ کر چلے گئے بحر قازم
 بارطریق ایک شہر بھاواں پہنچے جھوٹے پیاسے ایک رستہ کے کنارے
 میں بیٹھے مونسے یہ کہہ رہے تھے کہ اہی میں تیر بندہ فقیر ہوں کچھ کھانے
 عمار کو وہاں ایک کتوں عمار دیکھا کہ چرواہے جس کھینچ کھینچا رہی
 بکریوں اور جانوروں کو بائی پلائے ہیں اور دو لکیاں آنکھیں نیچی
 کئے کھڑی ہیں میں نے موسیٰ نے بوجھا تم کہوں نہیں بلاتیں وہ بولیں
 ہمارے والد بڑے ہیں تم سے جس کھینچ نہیں سکتا جب پکارا
 چلے جاتے ہیں بجا موبانی ہم بھی جی بکریوں کو بلاتے ہیں موسیٰ
 کو رحم و بفضل آتی شہزادہ جو ان تھے جس فعل کر گئی شخص ملے گئے
 تھے آئیلے نے کھینچ کر کئی بکریوں کو بائی بلایا اور پہنچی نگاہ کر
 درخت کے سایہ میں بیٹھے ان لوگوں نے جا کر اپنے بڑے بچہ
 حضرت شعیب علیہ السلام سے موسیٰ کا حال بیان کیا اس نے

آگ کے پاس درجہ اسکے اندر ہے وہ مبارک ہے اے مومنین ص
 رب العالمین ہوں میں تیرے راہبوں کو مٹواؤ اے کس لئے کہ
 یہ جگہ تقدیس ہے زور خٹ نہیں بولنا تھا اور نہ وہ آواز عورت و ستور
 کے ساتھ تھی واصل ہاں عقلی ذاتی ہو کر اس حالت میں کو
 خلا سے ہم کلام ہوئے اے موسیٰ میں نے بنی اسرائیل کی آواز دہرا
 سنی اور انکی آواز دہرا سی پر مجھ کو زعم آیا تو کئے پاس جا اور فرعون سے
 کہہ انکو اسخے ملک میں جانے دے مٹوئے کہہ اتہی میری برکت
 سنیگا فرعون مجھ کو کٹ بیگ خدا تیرے لئے فرمایا تیرے دانے چم
 میں یہ کیا ہے؟ عرض کیا میرا عصا ہے جس سے میں سب کو ماریا کرتا
 اور بہت کام لیتا ہوں فرمایا اسکو زمین پر ڈال دے مٹوئے مٹوئے فرمایا
 ڈالتے ہی سانپ نکلیں جنہاں لگا مٹوئے ڈال کر بھاگے خدا نے فرمایا
 مٹوئے ڈال کر بھاگے اس کے کھ خوف نہیں بول میرے پاس خوف نہیں
 کیا لے اسکو مٹوئے مٹوئے لے ہاتھ لگایا وہ میں عصا بگیا بھیر فرمایا
 اپنا ہاتھ کرتے کے گریبان میں ڈالکر باہر لاو باہر لائے تو بنا سٹ
 اور روشن ہو کر چمکنے لگا بھیر اسکو گریبان میں ڈال ڈالکر نکالا
 تو عصا اصلی حالت پر آگیا نہ لائے فرمایا میں نے چمکو یہ دو چمکو
 دینے تو فرعون اور بنی اسرائیل کو دکھائیو تاکہ وہ میری تصدیق
 کریں پھر مٹوئے لے عرض کیا اتہی مجھ سے ایک فرعون یا ایلیا بن
 ڈالتا ہوں کہ وہ مجھ کو اسے قدس میں مار نہ ڈالیں دوم میری
 زبان میں ملکیت ہے میں اپنی طرح بات نہیں کر سکتا میرے شا
 میرے بھائی ہارون کو مقرر کرو مجھ سے فصیح ہے خدا نے فرمایا
 بھائی کو تیرا قوت بازو بنا دینگے اور ہم کو خدا بنائے کہ ہمارے پاس کوئی

بنی ایک بھی کو بھیجا کر جاؤ اس مسافر کو ملاؤ اور آئی اور نہایت خرم
 سے یہ کہہ کر چلے آپ کو جاسے آیا جان بلا ہے میں تاکا کرچے اس
 بانی پلانے کا بدلہ دیوں میں موسیٰ ہاں پہنچا اور سب قصد کیا
 کیا انہوں نے نہ کہ فرمایا دنیا کچھ خوف مکر تو انھوں کے پیچھے سے
 چل گیا ان میں سے ایک بولی کہ آیا جان آپ انکو نوکر رکھیں کس لئے
 کہ آپ کو قوی اور دولت دار آدمی رکھا ہے نہ تھیٹھے رکھیں کہ تیرے
 ہی کہتے ہیں کہ اب بھی میں ہی جانتا ہوں کہ ان دونوں میں سے
 ایک کا تیرے ساتھ نکاح کروں البتہ ایک تم ہمارے ہاں آٹھ برس
 تک رہو اور دس مہر سے کہ دو تو کہتا ہی مہر بانی ہے اور خدا کا ہے
 تو میں تم کو کوئی تکلیف نہ دینگا تم مجھ کو اچھا ہی مانو گے مٹوئے نے
 کہا ہرگز نہیں تنہا ان دونوں میں سے کوئی پوری کردوں تو پھر
 مجھ کو کوئی زیادتی نہ ہو کچھ نہیں کہتا ہوں خدا کا گواہ ہے میں
 وہی کا ان میں سے ایک کے ساتھ کہیں کا نام صفورا تھا نکاح
 کر دیا اور مدت مقررہ تک اپنے خسر کی بچیاں چراتے رہے اس قدر
 میں نے کئے ایک بٹا بھی پیدا ہو کہ جس کا نام حیر سو م تھا میں نے
 کو وطن کا خیال آیا اپنی بیوی اور بیٹے کو اپنے سر دی کا سو م
 تھا شب میں بیوی کو سر دی معلوم ہوئی مٹوئے نے کو کھ طور
 کی طرف آگ کا شعلہ دیکھا مٹوئے نے بیوی سے کہا تم یہاں ٹھہرو
 میں جاکر آگ تمہارے سینے کے لئے لانا ہوں جب وہاں آئے
 تو دیا دیکھتے ہیں کہ ایک نرگس آگ کا شعلہ جو رہا ہے مگر جلتا نہیں
 را میرے خدا تعالیٰ کی عقل ہی اور حقہ حقیقت آگ نہ تھی جب مٹوئے
 آگے پاس آئے تو اس پاک جگر و رخت میں سے آواز دہرائی کہ ہواں

لے یہ کہہ کر جب حضرت موسیٰ آگ رہے تھے کہ ایک مونی کا دھڑلہ تھا جس کو بھوکا ہوا دھڑلہ تھا جس میں میری قاتلہ ہوا جس نے آگ کے شعلہ کی جانب عکس کیا اور ان کا عکس عکس ہوا

ہی صلیبیہ شعلہ کو دھڑلہ کہ عکس تھا جتنا عکس تھا جس سے بنی اسرائیل کو کھیلنے تو اور حیرت گزرتے تھے ۱۲ ج

اے ہمیں باور لگ جاؤ تم کو اور تمہارے تابعداروں کو میں غالب ہوں گا
 ہیں اس سے ٹوٹے پیسے رب میں آئے جانی ہارون جو انکی پیشانی
 کو کھڑے تھے پلے پھر بنی اسرائیل کو مٹنے لے دیوؤں نے تھکے دکھا۔
 خدا جیتا لے گا پیغام وراثت الہیام نہایا سب سکر سجدہ میں گر پڑے
 نہایت خوش ہوئے پھر حضرت موسیٰ اور ہارون نبی کو پیش کر کے
 فرعون کے پاس گئے اور کہا ہم نے خدا جانی کی طرف سے پیغام لے لیا ہے میں آپ
 کے لئے اور خداوند عالم سے ذکر راہ راستہ ہائے اور بنی اسرائیل کو پرستے
 جانے چاہئے ان کسبوں کو تکلیف نہ پہنچے فرعون نے کہا خداوند عالم کو
 ہے؟ یہ نہیں سکو نہیں جانتا تو نے لے کہا وہ کچھ کہہ رہے آسمان زمین
 پر خیر کو یہ کیا فرعون کو تعجب ہوا اور اپنے درباریوں سے کہا خدا اپنے
 رسول کی بات کو نہ لے لیا حال بات کہتے ہیں اس پر تو نے نے فرمایا بلکہ
 تمہارا سب اور تمہارے سب باپ دادوں کا رعبہ بے سنا فرعون نے
 کہا ہوا جو ہے اس پر تو نے نے فرمایا بلکہ شرق اور غرب اور آسمان زمین
 جو کچھ ہے سب رعبہ اس پر فرعون نے نہایت ناراض ہو کر کہا اگر تو نے
 میرے سامنے کسی اور کو نہ لیا تو میں تم کو کچھ نہیں دلاؤں گا اور اس نے
 درباریوں سے کہا کہ جو میرے سامنے اور بنی کوئی تمہارا ہے؟ اسے
 ہا مان بکچی فیٹوں کا ایک بڑا اونچا تاج بنائیں اس پر خیر حکم تو نے لے
 خدا کو دیکھو لگا کر وہ کہاں ہے اور میں تو اس کو چھوڑا اور جاؤ گا ملامہا
 جانتا ہوں پھر موسیٰ کی طرف متوجہ ہو کر بکھنے لگا تو وہی ہے کہ جو
 ایک ہمیری روٹیاں کھا کر بڑا ہوا بعد از یہ کہ وہ اس کے اور پر وہ کام
 کیسے تو جہاں سمجھا کہ تہا کہ جس کو تو مانتا ہے میں تجھ پر خیر نہیں دلاؤں گا
 اور میری قوم میرے سے ہماری غلامی کرتی ہے تو نے لے کہا یہ کیا
 احسان خیرا ہے کہ تو نے بنی اسرائیل کو غلام بنا رکھا ہے خیرا ہے

میں آپ کو دکھاؤں تب بھی آپ تصدیق کر لیتے اور میری
 بات پر ایمان لیتے اس نے کہا وہ کیا معجزہ ہے تو نے لے عصا کو
 ڈال دیا بلکہ فرعون کی طرف لپکا فرعون اور تمام اس کے
 پرانیان ہونے لگے تو نے لے اس کو پھیر لیا پھر وہ عصا ہو گیا
 فرعون اور اس کا صاحب پیر بس نور بیٹھے تو موسیٰ نے ہاتھ کو
 گریبان میں ڈالا تو آفتاب کی طرح چمکنے لگا پھر ڈالا تو بیستویں
 ہو گیا۔ پھر فرعون نے اپنے اہلکاروں اور امیروں سے مخاطب
 کیا یہ میرا بادشاہ ہے اس سے چاہتا ہے کہ تم کو اس ملک سے باہر
 کرے اب تمہاری کیا عیال ہے؟ انہوں نے کہا آپ بھی اپنے ملک
 کے بڑے بڑے جاوگروں کو بھیج دیجئے اور اہلکار
 اس کے مقابل میں ایسا ہی کرشمہ دکھائیے پس فرعون
 بھیجا اور جاوگروں کو بلا دیا وہ سب اس روز کو ہوا درخت بلو
 اور حضرت موسیٰ اور ہارون بھی مقابل میں آئے اور ایک خلق خدا
 کی جمع ہوئی جاوگروں نے فرعون سے عرض کیا اگر ہم غالب آئیں
 تو آپ ہم کو کیا انعام دیں گے؟ فرعون نے کہا تم کو اپنا مقرب بنانا تو ان کا تاج دو کر
 نے تو نے لے کہا آپ پہلے کچھ کرنا لکھا گیا ہے ہم دیکھا میں چھوٹے
 نے فرمایا پہلے تمہیں جو جا ہو کر ہو بس جاوگروں نے بنی اسرائیل
 اور اہلکار اور جو کچھ ملے کیا عطا فرعون کا نام لیکر زمین پر ڈال دیا
 ڈھک دیا اور نظر بند ہی سے جیل کراہیاں بنی رہی اور خیر لکھا
 سانپ بنادیتے اور درخت لگا کر دکھلا دیتے یہی ہی طرح انہوں نے
 دکھا دیتے کہ موسیٰ اور ہارون صبر فرماؤ کہ وہ سانپ سے جیتے ہوئے
 دکھائی دیے حضرت موسیٰ نے اپنے دل میں ہر ماں کو خدا جیتا لے
 موسیٰ کو موسیٰ کی کہ کیا دیکھتا ہے تو بھی اپنے عصا کو ڈال دے وہ دیکھتا

ہی اتر دیا گیا اور کھنے سانچوں کو فکر کر کے تمام تماشائی در فرعون
 ڈر کے مارے تر بھر ہو گئے اور ایک مثل چکلیا موسیٰ نے اسکو پڑایا
 پہر عصا ہو گیا ناداروں نے جب یہ دیکھا کہ یہ کام جادو کی طاقت سے
 ہو چکا ہے وہ خدا سے دل میں ڈر گئے اور حمد میں لگا کر پڑے اور کہنے
 لگے ہم رب العالمین پر کج موسیٰ اور ہارون کا رستہ چھ ایمان لائے۔
 فرعون کو اس معاملے سے بڑی خجالت ہوئی غصہ میں آکر جادو گروں سے
 کہا تم میری اجازت سے پشتہ کیوں ایمان لائے؟ بیشک یہ (موسیٰ)
 جادو میں تہرا استاد ہے تم نے با ہم اتفاق کر کے یہ کرنا یا ہے
 تاکہ یہاں کے باشندوں کو باہر نکال دیا جائے اور وہاں کے باشندوں کو
 کیا کرتا ہوں تہرا ہے ہاتھ اور پاؤں جانب خلاف سے کاٹ کر تم کو
 سولی پر اور درخت پر لٹکا تا ہوں تاکہ تم کو معلوم ہو کہ ہم میں سے کون
 زیادہ اور ہی عذاب کر سکتا ہے وہ بولے کچھ پروا نہیں آخر ہم کو اس سے
 کیا جانا ہے ہم سید کر رہے ہیں کہ وہ ہمارے اسوجہ کر سب سے ہم پر آنا
 لائے گئے معاف کر دیا اور ہم چھوٹے اس سے کہ جس نے تمکو پیدا کیا اور جسے
 ہم کو اپنی فنانیاں دکھائیں عزیز نہیں جانتے ہیں۔ فرعون نے ان
 ایمانداروں کو بڑی تکلیف سے قتل کیا اگر وہ اس ناپست ذمی سے بچے
 ایمان پر قائم رہے اور یہ عاکرتے تھے ابھی ہم کو بھڑے اور ایمان سے
 ہمارا خاتمہ کچھ۔ اس کے بعد فرعون نے غصہ میں آکر اور موسیٰ بنی اسرائیل
 کو ٹھیسفین بنی شروہ کیس پہنچے تو اینٹوں کے لئے ٹھیس بھی دینا
 تھا انہی بھی موقوف کیا اور کہا جادو تم خود کہیں جس تلاش کر کے
 لاؤ اور اس قدر اینٹیں بنالو کہ بنی اسرائیل نے موسیٰ سے کہا اسے
 موسیٰ ہم کو تو ترے آنے سے بے خبر ہی بہت کچھ یاد میں ہی جاتی غصہ
 اتوار بھی مصیبت میں پڑ گئے موسیٰ نے فرمایا صبر کرو ملک خدا کا

وہ اپنے بندوں میں سے جسکو چاہتا ہے عطا کرتا ہے اور جانا
 خدا ترس فلاح پاتے ہیں غریب تہا راب نکو وہ زمین عطا کر دیا
 کہیں برکت اور طبع طرح کے سیکو میں موسیٰ نے پھر فرعون سے
 کہا کہ دیکھ بنی اسرائیل کو جانے لے اور انکو تکلیف دے اور خدا
 تعالیٰ تمکو بانی کو خون کر دیا تو دیر سی رحمت بڑی تکلیف یادگی
 اس نے مانا اور موسیٰ نے ہارون سے فرمایا کہ دریا نیل پر اور ہر ایک
 نہر اور تالاب پر عصا مارا انہوں نے مارا تو وہ سب پانی خون ہو گیا
 اور دریا کی چھلیاں گر گئیں اور سات روز تک یہی تکلیف رہی مگر
 اُس سنگدل پراثر نہوا اسکے بعد پھر حکم خدا موسیٰ نے فرعون کو
 پیغام بھیجا کہ دیکھ اب موسیٰ بنی اسرائیل کو چھوڑ دے خدا پر ایمان لا
 ورنہ خدا مینڈگوں کی مصیبت تم پر بھیجے گا اس نے اسکو بھی نہ مانا
 تو موسیٰ نے ہارون سے کہا کہ اپنا عصا دریا اور نہروں اور تالابوں
 مارا انہوں نے مارا تو بنی مینڈگ چڑھ آئے اور مصر کی زمین پانی
 کھانے پانی بے مرہر مینڈگ ہی مینڈگ دکھائی دیتے تھے فرعون
 نے تنگ ہو کر موسیٰ اور ہارون کو ملا کر عزت کی کہ خدا تعالیٰ سے دعا
 کیجئے کہ اس ملا کو دفع کرے اگر ایسا ہوا تو میں بنی اسرائیل کو جانے
 اور خدا پر ایمان لاؤنگا بن ہونے سے دعا کی وہ سب گئے اور کھنے
 تو سہ لگائے گئے اور زمین شریک جب فرعون کو مہلت ملی تو پھر
 برکت ہو گیا تب موسیٰ نے حکم خدا ہارون سے فرمایا کہ اپنا عصا
 پر مارا انہوں نے مارا تمام جگہ جویش ہی جوئیں ہو گئیں سب لوگ عاجز
 آگئے مگر اُس سنگدل نے پھر یہی نہ مانا پھر نئے موسیٰ کو می کہ
 کل صبح فرعون دریا پر آگیا تو رستہ میں اس سے ملکر یہ کہہ کر خدا فرما
 ہے میرے بندوں کو چھوڑ دے ورنہ میں تم کو ہم ملک پر تہوں کو

استغفار کر لیا اور سوئے زمین جوشن کے کہہاں نبی سر ایل سے
 میں سب تکلیف پائیئے اس لئے نہ انا وہ خدا لئے یوں ہی کیا جس
 فرعون اور اس کے گھروے اور تمام اہل مصر پہنچے اٹھے تب فرعون
 موسیٰ اور ہارون کو بلا کر کہا کہ تمہارا کون سا خدا ہے جس نے تم
 باہر مایا جہا ہے ہو یعنی قربانی سو وہ اپنے خدا کے لئے ہمیں کروٹوں
 لئے کہا یہ نہیں ہو سکتا کہ اہل مصر کا یہ بل کو بوجھتے ہیں اگر
 ہم اسی جگہ اپنی اپنے خدا کے لئے قربانی کریں تو وہ ہم کو پتھر اور ڈالیز
 پس ہم تین کی ان دو باباں میں جا کر اس طرح خدا فرمایا قربانی
 کر گئے تب فرعون کہا اچھا یوں ہی کر بہت دور نہ جانا اور جس لئے
 اپنے خدا سے دعا کرو کہ وہ اس بلا کو لئے موسیٰ نے دعا کی وہ سب فرغ
 ہو گئے فرعون مہلت پا کر پھر پھر گیا۔ خالیئے حکم اہلی پھر فرعون سے
 درخواست کی اور کہا اگر نایہ تو خدا تعالیٰ تمہارے دشمنی میں بھیجے گا
 چنانچہ اس نے نہ انا تو خدا نے ایسی مری بھی کر صر لو کہ تمام جانور مر گئے
 گھوڑا گدھا بیل اونٹ کچھ نہ بچا گا نبی سر ایل کا ایک شیر ذریعہ اہل
 ہی فرعون نے نہ انا پھر خدا نے موسیٰ کو حکم دیا کہ جی سے لکھ لیکر آسمان
 کی طرف اڑا دو انہوں نے اڑا دی جس سے ملک مصر میں تمام آدمیوں اور
 جانوروں کے بدن چھوٹے چھنیاں اس کثرت سے پیدا ہوئے
 کہ الامان پر پھر ہی فرعون نے نہ انا پھر خدا نے موسیٰ کو فرمایا کہ فرعون سے
 حاکم کہہ دیجئے رستہ میں ملے گا کہ نبی سر ایل کا خدا تم کو فرماتا ہے تو بلا
 اور نبی سر ایل کو چھوڑے در میں سخت دبا بھیجوں گا تو اب تک اپنے بھتر
 سے باز نہیں آنا دیکھ کل میں ٹرے ٹرے اٹھے برساؤ لگا لگا لگا لگا
 مصر سے بھی نہیں برے سے موسیٰ تو اپنے لوگوں کو خبر کرے کہ میدان
 میں جو کچھ نکالال اور جانور ہیں سب گھر میں لے آویں ہیں وہ لئے انا

فرعون کے نوکروں جو خدا سے ڈرتے تھے وہ بھی لائے ہیں سو
 نے حکم اہلی اپنا عصا ان کی طرف اٹھایا تو ہر نمودار ہوا اور سب تک
 کر کل اور بعلی نمودار ہوئے اور ایسے بڑے بڑے اٹھے برے سے کہ جس
 جو نہ پرندہ انسان
 حیوان درخت کہیتی سب کا سنیاس ہو گیا اگر چہ
 میں اٹھے نہ بڑے فرعون ٹوٹے اور ہارون کو بلا کر کہا کہ
 میں نے تمہارا کیا ہے ہے تم دعا کرو کہ ہر اس طرح نہ گرجے نہ اٹھے
 برسیں تب میں نہیں کہ دو دنگا پس موسیٰ نے دعا کی وہ بلا
 دفع ہو گئی مگر فرعون سرکش باہر خدا نے موسیٰ سے کہا کہ فرعون کو
 دیکھ اب بھی باز اور کچھ بندھا دے اور میرے کچھ عاجزی کر
 ورنہ میں تمام ملک میں تمہارے کچھ لوگوں سے باقی بچ گیا
 سب کو چاٹ جائیگے جب وہ یہ کہا تو ان سے تو قال بیل ہوئے
 من ایل فرعون فرعون کی قوم اور لوگوں میں سے لوند فرعون کو
 سمجھایا کہ جانے دیجئے دیکھئے مصر چر گیا بالخصوص بکینا یہ ہر جو
 اپنا ایمان مخفی رکھتا تھا یہ کہا کہ تم ایسے شخص کو کہ جس کے ہر سینے
 دیکھ چکے ہو اس گناہ پر قتل کرنا چاہتے ہو کہ وہ خدا کو اپنا رب کہتا ہے
 ساجو اگر وہ چھوٹے تو اسکا وبال اس پر ٹھیک ورنہ جو کچھ وہ کہہ رہا ہے
 وہ بلا تم پر نازل ہوگی اور آج تم کو خدا نے ملک و زر و دولت رکھا ہے
 تم کو کوئی عذاب بھی نازل ہوا تو تمہارے کوئی اسکا دفع کرنا لا ہندیں
 دینا فرعون نے کہا جو کچھ میری رائے میں آتا ہے وہی صواب ہے اور میں تم
 بھلائی کا رستہ بتاتا ہوں اس بندے نے کہا تمہارے تو اس قوم کی
 برابری دکھائی دی رہی ہے جس طرح کہ خداوند خود اور قوم خود
 وغیرہ ہم تباہ ہو گئے تم یہی برابہو گے اور خدا کسی ظلم نہیں کر
 تمہارے ایک شدنی برابری کا خوف ہے جس کو کہ تم میں باہر

پہر کوئی خدائے باہر سے بچا نہ لانا نہیں اور تمہاری سمجھ میں نہ
 نصیحت نہیں آتی کہ جسکو خدا پر بار کرنا چاہتا ہے تو ہر کھوکھلی
 بدایت نہیں کر سکتا اسی طرح فرعون کی بیوی بھی دیندار فرعون کی
 حکمران سے تالاں مٹی یا خراسن نے یہ عالمی کہ اتھی ممکھو فرعون اور اسکی
 شکایت سے اٹھ کر اپنے پاس بلا کر حینت میں رکھ چنانچہ خدائے
 اسکی دعا قبول کی۔ قصہ فرعون نے کہا اتجا مرد ہے جائیں اور
 جا کر قربانیاں کریں اور سب کچھ ہمیں ہے حضرت موسیٰ نے کہا یو
 نہیں بلکہ سب کچھ لیکر جاؤ گے اس پر فرعون غصہ ہوا اور دیکھ دیکھ کر
 اور ہارون کو دربار سے نکلا دیا تب موسیٰ نے سکھ خدا اپنا عصا اٹھا
 تو خدائے تمام دن اور تمام رات ہر آفتابی چلائی اگلے روز صبح جوتے
 ہی میں ریشم ٹوٹاں آئیں اور تمام رومے زمین کو ڈھک لیا اور تمام ملک
 مصر میں کمی دھشت پراوریدان کی گھاس میں نہری نہ چھوٹی
 شب فرعون نے موسیٰ اور ہارون کو جلد بلایا اور کہا میں تمہارے
 خدا کا اور تمہارا گناہگار ہوں سو میں منت کرتا ہوں کہ اس مرتبہ
 میرا گناہ بخشوا اور اپنے خدا سے دعا کرو کہ اس بلا سے جانے سے تب
 موسیٰ نے دعا کی اور تمام ملک میں کسٹ ڈی نہری لیکن فرعون پر
 سرکش ہو گیا پھر خدائے موسیٰ سے فرمایا کہ اپنا خدا آسمان کی طرف
 لہا کر اور ملک مصر میں تاریکی ہو ایسی تاریکی کہ ایک کو دو سطر
 نہ دیکھے چنانچہ موسیٰ نے ایسا کیا اور تین روز تک رات میں سخت
 اندھیرا رہا تب فرعون نے موسیٰ اور ہارون کو بلا کر کہا کہ تم اور
 تمہارے بچے جاؤ اور گتے اور گائے جسین سب ہمیں ہیں
 تمہارے لئے کہا یہ منظور نہیں بلکہ ایک جانور بھی یہاں چھوڑنا چاہیگا
 اس پر فرعون بہت غصہ ہوا اور کہا میرے سامنے سے چلا جا پھر

کبھی مجھ سے نہ دکھانا اور نہ مارا جائیگا موسیٰ نے کہا بہتر ہیں
 میرا منہ نہ دیکھوں گا +
 پھر خدائے تعالیٰ سے موسیٰ نے عرض کیا اے اللہ میں اپنے تو فرعون
 اور اسکی قوم کو وہ مال اور زینت دنیا میں سے نکلی ہے جس سے
 وہ اور لوگوں کو گمراہ کرتا ہے ابھی اسنے مال کو تباہ کرنے اور اسنے
 دلوں پر سخت صدمہ پہنچا یہ بغیر اسبابت کہ کوئی عذاب کسکے نہیں
 ہرگز ایمان نہ لائے گئے خدائے فرمایا تمہاری دعا قبول کی گئی اسنے
 بہت معجزات دیکھے اور ایمان نہ لایا دیکھ میں بل نہ لایا ابھی
 بلا نازل کرتا ہوں کہ جس سے کلہو مقام کر جائیں اور اسنے
 خود بخود تمہیں یہاں تک نہیں لگے کہ تم اس جینے کی دسویں تاریخ
 اپنے گھروں کو قبلہ بناؤ یعنی یہ گھر ایک بجوایے عیب لیا جو ہوں
 تک رکھ چکے ہو نا اور غلام کو اسکو درج ایکے خدا کے نام جو بخود کہا
 یہ تمہاری عبادت اور عید فصح ہے اور اس بکرے کے خون سے
 دروازوں پر نشان کر دیکھو اور اس سے پذیر ہر ایک شخص اور
 ہر ایک عورت اپنے مہمان یا چاندی اور سونے کے برتن اور زیور
 عاریتاً لے آئے اور میں مصریوں کی آنکھوں میں نہیں غر ز کرونگا
 وہ تمہیں یونگے پس اس رات کو خدائے تعالیٰ کا فرشتہ مصر میں گرے گا
 جس کا گھر قبلہ ہوگا یعنی عید فصح کا نشان خون ہوگا اس گھر
 میں ہر ایک انسان اور حیوان کا دل بٹھلے گا چنانچہ سب نبی اسرئیل
 نے ایسا کیا اور درجی رات کو خدا کا فرشتہ ملک موت مصر میں آگ
 جس سے امیر سے لیکر فقیر اور انسان سے لیکر حیوان تک سب کا پہاڑ
 مر گیا اور مصر میں گھر گھر ایک سخت ماتم برپا ہو گیا کہ نہ ایسا بھی
 ہوا تھا نہ ہوگا تب فرعون نے موسیٰ اور ہارون کو رات ہی کو بلایا اور

تو کیوں میرے لگے نالہ کرتا ہے؟ بنی اسرائیل سے کہہ کہ وہ آگے چلیں (۱۷) تو پنا عصاراً اٹھا اور دریا پار مارا اور اسکو دھو دیا۔ بنی اسرائیل دریا کے بیچ بیچ میں سے ٹھوکی زمین پر ہو کے گزر جاوینگے اور فرعون کے لشکر اور بنی اسرائیل میں خدا نے ایک ایک بدلی بھیجی کہ جس سے افسہ پیری ہو گئی ایک لکھ دوسرے کے نزدیک نہ آیا اور نبی نے جو کچھ خدا نے فرمایا تھا کیا اور دریا سے قلم کے حصہ ہو گئے اور بنی اسرائیل دریا کے بیچ سے ٹھوکی زمین پر ہو کے گزرے اور پانی کی انکی دائیں بائیں بڑی دیوار تھی اور فرعون اور اسکا تمام لشکر پیادہ اور سوار پہچا کئے ہوئے دریا کے بچوں بیچ تک آئے اور خدا نے موسیٰ سے کہا کہ پھر دریا پنا عصاراً اٹھا ہوں نے مارا تو دریا پہر اپنی حالت اصلی پر آیا اور پانی نے سب کو چھپا لیا اور سب ڈوب مرے (دوبتہ میں فرعون نے کہا تیں خدای کی بنی اسرائیل پر ایمان لایا فرشتہ نے کہا اب ایمان لاتا ہے) فرعون اور اس کے لشکر کی لاش بحر قلم کے کنارہ پر بنی اسرائیل نے دیکھی واضح ہو کہ ملک مصر اور عرب کے بیچ میں ہندس کی ایک شاخ سی ہے جسکو بحیرہ قلم کہتے ہیں اس کے مشرق کی طرف جو ملک ہے اسکو عرب کہتے ہیں اور جو مغرب کی طرف ہے اسکو مصر کہتے ہیں شام کی طرف دوسری جلی گئی ہے جہدہ اور مکلاہ اور فیصیح وغیرہ بندر اس کے مشرقی کنارے ہیں آخر جا کر پہر اسکی دو شاخیں ہو گئیں ایک مغرب کی طرف جھک گئی ہے اور دوسری ہے اور اس کے آخر پر یوز اور سکندر یہ وغیرہ شہر آباد ہیں دوسری شاخ مشرق کی طرف مائل ہے وہ چوٹی ہے بڑی شاخ کو کھو در شام کی طرف جا ایک اور سمندر ہے جسکو بحیرہ روم کہتے ہیں میں ملا دیا گیا ہے

بہا کر اٹھا اور میرے لوگوں میں سے نکل جا اور تمام بنی اسرائیل جہا میں او بیٹھ گئے اور یوحنا بھی یہا میں اور بیٹے خدا کی قربانیاں کرے اور میرے لئے بھی برکت چاہیں اور مصری یہ سمجھا کر لگا رہے تھے نہ جاوینگے تو ہم سب مر جاوینگے ان لوگوں کے نکالنے میں بڑی سختی کرتے تھے اس لئے ان لوگوں نے آٹا خندھا جو اپنے پیٹ پر رکھ کر دیکھ کر دیکھ کر گھبراہٹ میں باہر نکالنے کا بیڑا لیا

فصل ۲

اور یوسف علیہ السلام کی لمبائیوں کو بھی ساتھ لیا کیونکہ انہوں نے تاکید کر دی تھی کہ مری بڑیوں کو بھی ساتھ لیا جائے۔ اب موسیٰ علیہ السلام کی اتنی اور اتنے عبادی ہاروں کی تراسی برس کی عمر ہے پس بنی اسرائیل نے رعیط سے سکات تک اول منزل کی اور سیدنا راستہ فلسطین کا کہ مشرق و شمال کی طرف سے تھا چوڑا دیا تو قلم کی طرف مشرق کے رخ کیا انہوں میں بڑے گئے بنی اسرائیل مردوزن کئی لاکھ آدمی تھے پہر سکات سے روانہ ہوئے اور بیتان میں مقیم ہوئے اور وہاں سے کچ کر کے فی الحیرت ہیں جبل سئون کے مقابل کہ جو بحر قلم پر واقع مقام کیا اس میں شاہ مصر کو خبر دی گئی کہ وہ لوگ جاکر گئے تب سنے اپنی گاٹیاں جو تیں جو تھو متھیں اور مصر کی عمدہ گاٹیاں لیں اور اپنی سرداروں کو بٹھایا اور لشکر پیادہ و سوار بنایا لیکر آئے پیچھے دوڑا اور بنی اسرائیل کو پیچھے کھڑے کرتے ہوئے جا ہی لیا جب بنی اسرائیل نے دیکھا تو بڑے ہراساں ہوئے اور موسیٰ سے کہا کہ کیا مصر میں قرب کی جگہ نہ تھی کہ تو وہاں سے بھاگ جانا میں مرنے کے لئے لایا موسیٰ نے کہا خوف نکو خدا تہا رہا ہے ساتھ ہے تب نہ اوندے کہا لے رہی

نہر سوز پلے میں۔ بنی اسرائیل اگر شمال کی طرف سیدھے جا کر
بھگڑ گئے مشرق و شمال کی طرف ہو لیتے تو قلم سستہ میں نہ ملتا اور بیٹھے
دو بیٹھے میں ملک کنعان میں پہنچ جاتے مگر نہ کو تو کو و طور پر اپنا جلوہ
دکھانا اور تورات دینا منظور کرتے بنی اسرائیل نے اس طرف رخ
کر لیا القصد بنی اسرائیل قلم کو عبور کر کے اس بیابان میں بڑھ گئے کہ
جو شدت کے طور پر آپ کو نقشہ میں دکھائی دیتا ہے اس میں حیرت
اور طور سینا پہاڑ ہیں اور یہ جنگل لٹ و وق بیابان تھا پس قلم
سے کوچ کر کے تین دن تک سو کے بیابان میں چلے اور پانی نہ ملا
اور جب وہ مارو میں آئے تو وہاں کا پانی تلخ تھا اسکو پانی نہ سکے
سب اسف ظہر گئے تب نہایتال نے ہونے کو ایک رخت بٹلایا کہ
اسکو پانی میں ڈالو یہ شیریں ہو جائیگا پتا چڑھ گیا اور ایک قوم
بہت پریشانی کشت ہوئے انہوں نے دیکھا تو موسیٰ سے کہا میں تلخ آگے
معبود میں ہمارے لئے بھی بناؤ تھے نے خدا مجھ پر فرمایا تم پرست
نادان وہ چھو ہاں سے کوچ کر کے اطمینان میں آئے جہاں پانی کے
بارہ چشمے اور تر و رخت کچھو کے تھے چھو ہاں سے روانہ ہو کر
خروج سے دوسرے بیٹھے کی بند ہو میں تاریخ کو سین کے بیابان
میں آئے اور بنی اسرائیل جنوک کے مارے چلائے کہ اس سے تو تیر
یہی تھا کہ ہم سہری میں اسے جلتے جہاں گوشت کی بندریوں کے
پاس بیٹھے تھے اور من بہر کے روٹیاں کھاتے تھے تب تعبتا تعبتا فر
بیشیر میں چھین کر جبکہ سلووی کہتے ہیں وہ آئے جنہوں کے پاس نہ
آپریل و صبح کو اوس پڑی جس سے گول گول سفید برکت کی مانند
چھوٹے دانے سے بڑے ہوئے نظر آئے اور جو کھانے میں نہایت نیر
تھے جنکو من کہتے ہیں انہیں نہ لے کر آیا یہ تباہ سے لے روٹیاں نہ

اور وہ گوشت ہر شخص اپنے لئے ہر روز کی خوراک میں کرے اور کچھ
دو دن کی کو کہ مذہت کے روز کہ جبکہ سب کہتے ہیں کوئی بیٹھ
کرے اس دن کی قلعیم واجب جانے مگر بنی اسرائیل نے شاما۔
حیرت انا اس موایہ من و سلوی بنی اسرائیل پائیس برس تک
جینک کہ ملک کنعان میں نہ بے کھاتے رہے اور ان لئے موسیٰ
کو حکم دیا کہ ایک مرتبان میں کچھ من بھر کر ایک سندونی میں
کچھ چوڑے تاکہ پہلی نسلوں کے لئے یادگار رہے پتا چڑھ انہوں نے
ایسا ہی کیا پھر وہاں سے کوچ کر کے رفیدیم میں ڈیرا کیا وہاں
لوگوں کے پیشہ کو پانی نہ تھا۔ سو لوگ موسیٰ سے تہمت لگائے کہ
تو نے ہمیں یہاں لاکر کیوں خراب کیا؟ تب موسیٰ نے خدا سے
فریاد کی نہایتال نے سکھ دیا جو حیرت پہاڑ کی ایک پٹان پر اپنا
عصا مار پتا چڑھ سب لوگوں کے دہر واپتا عصا اس پر بارش پڑی
باقی اداس باطنی اسرائیل اس سے بے شکہ اسی جگہ قوم عمالیق
بنی اسرائیل پر حملہ آئی وہ نے سکھ خدایو شمع کو کم ہاں کو بنی
اسرائیل کے وہاں بھی کو دیکر مقابلہ میں جاوا خود مار و ان اور
حور کو تیر دعا کرنے کو پہاڑ پر چڑھے پس جینک۔ عاہیں باہر آئے
رہتے تھے تو بنی اسرائیل قلع پاتے تھے اور جب لڑکیتے تھے تو
عمالیق غالب ہو جاتے تھے یہاں تک کہ موسیٰ نے خدا سے کہا میں
آخر بنی اسرائیل سے تلخ پانی اور موسیٰ نے وہاں ایک توبانگہ بنائی
موسے کے نسر سے پڑا کہ جبکہ شعیب اور عواہل بھی کہتے تھے خیر
لے عواہل انفر کا بدکار عواہل باہر تار اور حضرت اسحاق کا بیٹا تارے و راحل
حضرت ابراہیم کے بیٹے ہیں عواہل اور عواہل اور ابراہیم عواہل و ملک کنعان
اور ان کے عواہل میں بڑے شہر تھے عواہل کی نسل بھی بڑی جنگجو تھی
جنکو عواہل کہتے ہیں عواہل خدا سے تارے +

ملی تو وہ موسیٰ کی بیوی صفورا اور دونوں بیویوں جبریم اور
 الیہازہ کو ساتھ لیکر یہاں آئے تو سے استعجال کہنے
 انہوں نے موسیٰ کو صلاح دی کہ تم جو بنی اسرائیل کی
 عداوت کرتے ہو شک جاؤ گے تسلے اپنے نائب مقرر نہیں کرتے ہو تو
 لے لو ایسا ہی کتاب تم سے لے کر سے چلے گئے پھر خروج سے تیس
 مہینے میں بنی اسرائیل سینا کے بیابان میں آئے جہاں کہ وہ طور سے
 کر سبکہ کو سینا اور طور سین بھی کہتے ہیں اور پہاڑ آگے نیکیز
 کیا اور ہوسنے کو طور پر لائے گئے وہاں خلعت لائے کلام کہا کہ
 تو بنی اسرائیل سے کہو کہ تم نے دیکھا میں تم کو کس طرح عالم کے پتھر
 سے نکال لایا وہیں تم سے ہوسنے کے ساتھ کیا کیا ایک تم سے نکلیں
 کو بانوگے اور میرے بعد پناہ نہ ہو گے تو میں تمہیں بکوت دوں گا
 تب تم سے بے آگروں ہی تم سے کہا انہوں نے کہا کہ ایک
 عظیم خدا کو نہ دیکھیں گے کہی اس بات پر ایمان نہ لائیں گے تب خدا نے
 سے کہا کہ بنی اسرائیل کو کہہ دے کہ دو روز میں بنائیں، موسیٰ کا
 وصاف نہیں تو تیس سے روز میں کہ سینا پر پہلی کرونگا کہ کوئی شکر
 پہاڑ پر نہ چڑھے اسکی سر کو نہ چڑھے ورنہ ہلاک ہو جائیگا تیس سے
 روز پہاڑ پر کالی گشتا اٹھادی اور اس زور و شور سے لوٹ ہوئی اور
 بجلی آئی کہ سیکڑوں دم فٹا ہو گئے اور جلال الہی شعلہ کی سی
 میں نمودار ہوا لوگوں نے ڈر کر عاجزی کی کہ کو کچھ خدا کے احکام
 لاویگا ہم بائیں گے خدا نے ان عمروں یا یہوشوں کو زندہ یا ہوشیا
 کر دیا پناہ فضل کیا یہ ہوسنے پہاڑ پر گئے خدا نے فرمایا دیکھ میں
 تجھ کو یہ دہل سکھ دیتا ہوں (۱۰) کسی جاندار کی صورت نہ بنانا نہ
 مسجد کرنا (۱۲) خدا کے نام کی تعظیم کرو بقاء نام نہ لو (۱۳) ہر

دن کی تعظیم کرنا پھر روز کا کم کرنا مگر ساتویں روز کوئی کام نہ کرے
 (۱۴) اس باب کی تعلیم کو (۱۵) خون بخرا دہ (۱۶) ناکا (۱۷) چوری بخرا دہ
 (۱۸) اپنے ہمسایہ کی گواہی نہ دینا (۱۹) اپنے ہمسایہ کے گھر کا لالچ نہ کرنا
 (۲۰) اپنے ہمسایہ کی جو رو اور کسی لونڈی اور اس کے موشی اور دیگر
 چیز کا لالچ نہ کرنا جسے علاوہ اور بہت سے احکام عبادت و سیاست
 خدا نے موسیٰ کو دیکر بھیجا پھر موسیٰ کو حکم ہوا کہ پہاڑ پر تیر آدمی لیکر آؤ
 چنانچہ موسیٰ ہارون اور ناب اور ایہو و غیرہ ستر بزرگ اسرائیل کو
 خلیفہ تعالیٰ کے لائے کو پہاڑ پر لے گئے اور انہوں نے وہاں پہلی آبی کا
 لافظ کیا میں سے اٹکا دل یقین دار ایمان سے منور نہاد ہو گیا اور
 بنی اسرائیل سے آکر انہوں نے بیان کیا اور خدا نے موسیٰ کو
 فرمایا کہ پہاڑ پر چھو پاس آؤ تیس رات یہاں آکر اگر ابراہیم علیہ السلام
 عنایت کریں گے میں وحی وہاں گئے اور ہارون کو کہہ گئے کہ میرے
 میری طرف سے نیا بتا سب کام کچھ وہاں جا کر موسیٰ کو چالیس
 رات رہنے کا اتفاق ہو اس چالیس روز میں جب تمام ظلمات
 بیولانی دور ہو گئیں تو موسیٰ نے خدا سے دعا کا سوال کیا خدا نے
 فرمایا مجھے تو ہرگز نہ دیکھ سکیگا دیکھ میں اس پہاڑ پر اپنی بجلی کرتا
 ہوں اگر وہ قائم رہا تو تو کو دیکھیں گے میں جب خدا نے پہاڑ پر بجلی کی تو
 آگے نکلتے نکلتے ہو گئے اور موسیٰ بیہوش ہو کر گر پڑے پس جب
 ہوش آیا تو کہا اہی تو پہاڑ کا ہے اور سب سے پہلے میں تجھ پر اپنا
 لایواں میں سے ہوں پھر موسیٰ کو خدا کی طرف سے وصی
 ملیں کہ جن میں احکام آبی تھے یا خاص احکام عشاء اور بھی
 اور ایک ساتھ جانوروں کی حقت و حرمت اور قربانی کے دستور
 اور ہارون کے لئے امامت اور لباس کے قیوان اور کچھ اور

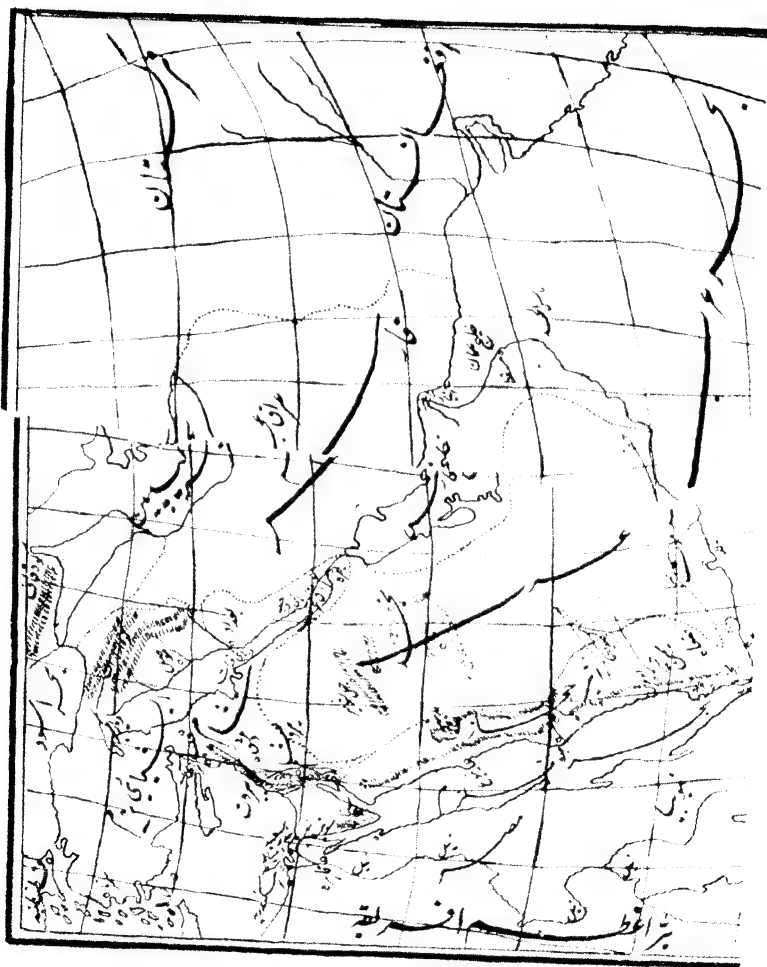
اور غیرہ لوازمات کا تیار کرنا اور دیگر احکام عطا ہوئے اور یہ مجموعہ ایک کتاب آبی تھی کہ جسکو تورات کہتے ہیں اور اصل یہی تورت تھی اور اب جو کچھ ہے وہ کسی مؤرخ کی تاریخ معلوم ہوتی ہے جس میں بعض باتیں غلطی سے خلافت عقل و نقل مندرج ہیں جنہیں معلوم کہ تورات کا ہے پر لکھی ہوئی تھی کچھ تعجب نہیں کر پڑے یا کسی اور چیز کا غزوہ غیرہ نرم چیز پر تھی کہ جسکو تہ کے صندوق شہادت میں رکھ دیا تھا و العلم عند المداہر تو ہوا پڑ ہوئی کہ یہ کچھ ملا دہر ایک شخص نے کہ جس کا نام سامری تھا لوگوں سے سونے کا زیور مانگ کر ایک بچہ زاد کالا اور چمکے مصر کے لوگ بیل اور بٹی وغیرہ جانوروں کی پرستش کرتے تھے اور اسکو اپنی زبان میں اعلیٰس کہتے تھے اس خیال سے بنی اسرائیل بھی اس بچہ کے کوٹھنے لگے جب موسیٰ پہاڑ سے اترے تو کیا دیکھتے ہیں کہ بنی اسرائیل میں گائے بجانے کا کہ جو بچہ ہے لگے گا۔ جاری تھا غل و شر تھا یہ دیکھ کر غصہ میں آگ ہو گئے اور لوہیں ڈال دیں اور بارون کی ڈال بھی پھڑلی اور کہا تم نے یہ کیا غرابی کی انکو کیوں منع نہ کیا میرا انتفا کیا۔ ہارون نے عذر کیا کہ سامری بدعت سامری بدعت کی ہے اور میں جو کچھ بولتا تو لوگ مجھے مار ڈالتے جب غصہ فرو ہوا تو ان لوگوں کو یا اور بچہ کے رتیو کر دیا میں پہنکوا دیا اور خدا کی طرف سے یہ تو باندھے لئے مقرر ہوئی کہ باہم ایک دوسرے کو قتل کرے چنانچہ ایسا ہوا کہ ہر موسیٰ کا دل بہر آید اذ لکے پاس پہاڑ پر جا کر دعا کی کہ معاف کرے اسکے بعد سخت وبا بھی اسرائیل پر آئی جس سے صد ہر گئے اسکے بعد ایک بڑا غیہ اور لکے سامان تیار ہوئے دوسرے سال کے اول جینیہ

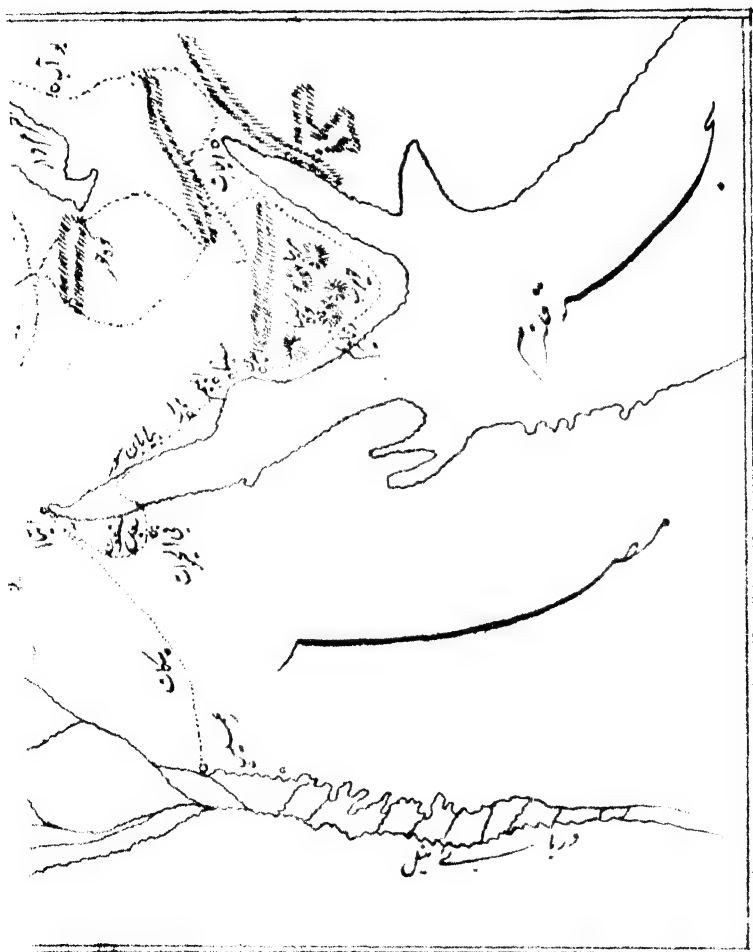
پہر وہاں سے بنی اسرائیل نے کوچ کیا دن کو ایک اہل سایہ کرنا تھا اور رات کو وہ روشنی بن جاتا تھا پہر دوسرے برس کے دوسرے مہینے کی میوہیں تاریخ بدلی مسکن شہادت سے اٹھی تو بنی اسرائیل نے بنی سینا سے کوچ کر کے دشت فاران میں مقام کیا اور وہیں بدلی جا کر ٹھہر گئی اور کوہ سینا سے تین دن کی راہ دور جا پڑے وہ جا کر بنی اسرائیل نے اپنے اپنے اپنے خیموں میں رونا شروع کیا کہ ہم ایک کھانے یعنی سن بن صبر نہیں ہو سکتا مکہ وہ مجھلی یاد آتی ہے جو مفت مصر میں کھاتے تھے اور وہ کھیر سے اور وہ خوراک اور وہ گننا اور وہ پیاز و لہسن وغیرہ اسے ہوتے خالتے کہ کمر بکاوہ ترکاریاں اور گھوہوں اور کھینے اور گاریاں اور پیاز و حب موسے نہایت غصہ فرما لیں جو کہ خالتے کہنے لگے کہ تو اپنے بندہ کو کیوں کھدے رہا ہے؟ اور تو نے انکیوں جو پر مہربانی نہ کی جو انکے بوجہ جو پڑا۔ یا کیا یہ سب لوگ سیر پیٹ میں پڑے تھے یا میں انکا باپ ہوں نہ خدا نے فرمایا اسنے کہہ دے آگے کسی شہر میں چلو تم کو سب کچھ ملے گا اور کل تمکو گوشت ملے گا تب خداوند کی طرف سے ایک نبی اٹھی اور دیانے بیڑ میں استقرا لالائی کہ تمہارے ارگرد ایک راہ کی راہ نکال دیا گیا پس وہ گوشت کھا ہی رہے تھے کہ خدا غصہ ایزہ پڑکا اور انکو بڑی مری سے مارا اور اس مقام کا نام اسی لئے قبرات اتھا وہ رکھا پہر وہ وہاں سے کوچ کر کے حصیرات میں آئے اس جگہ کچھ لوگوں نے موسے کے گھنے شکوے کر کے انکو ایذا دی۔ نیز اہل اندر ملا فاولا لیکن خدا نے انکو انکے الزام سے بری کر دیا پہر دشت فاران سے موسیٰ نے ملک کنعان کی جا سوسی کے لئے لکھا قوم بنی اسرائیل سے ایک آدمی تیار کیا و یغنا ہنم اننا غنر نقبنا اور

قارون بھی کہتے ہیں موسیٰ کا قریبی خالائی وہ چچا زاد بھائی تھا
 قہات کا پوتا۔ ان قارون کا من قوم موسیٰ بغی علیہم واکیناہ
 من الکفرنا ان مفتاح قنوا بالصیۃ اولی القوۃ خلت اسکواہ
 مال دولت عطا کیا تھا کہ جب قوم آدمی اسکی کنجیاں اٹھایا کر لے
 گئے اسکو موسیٰ پر شک آیا بہت ہی اسرائیل کے سرداروں کو
 موسیٰ کے مقابل میں اٹھایا۔ موسیٰ نے اسکو ملایا وہ نہ آیا آخر یہ موا
 کہ وہ بڑے بخل کے ساتھ اپنی قوم کے روبرو جا چکے خیمہ پاس آیا
 پس غضب آہی جھگڑا جو اسے نیچے کی زمین تھی بڑی اور زمین نے
 اپنا نہ کھولا اور انہیں دلائے گھروں اور ان سب دیوں کو
 جو قرح کے تھے اور انکے سبیل کو ٹھک گئی اور میں نے فخر جسے قوم
 فی زمینہ الایہ خفتناہ وہ بارہ الاض الایہ اس واقعہ غیر خیرت
 تمام لوگ ڈر گئے اور جو اسکے مال و جاہ کی حسرت کرتے تھے خدا نے
 اسکے بعد پھر بنی اسرائیل نے موسیٰ کی شکایت کی اور انکے مارنے کے
 الزام لگایا تو پھر وہ اپنی خیمیں چودہ ہزار بنی اسرائیل سرگئے اور پھر
 موسیٰ کی دعا سے وہ مرنے لگے۔ تو اس سفر و کسے ۱۱ باب میں مذکور
 یہی ہے کہ موسیٰ نے بنی اسرائیل سے کہا ان اعدائکم ان
 تذبحوا ہقد کہ خدا تم کو حکم دیتا ہے کہ ایک گاسے کو ذبح کرو (عجبت
 بسیار قرار پایا) وہ سرخ رنگ بے داغ بے عیب ہوا جو چہرہ
 جو انہر گایا (۲۱) انہا بقرة صفر اذ فاقع لونہا تشران ظہرین انہا
 بقرة لادول تیز الاض دلائے الحوت الایہ مگر تورات میں مذکور
 یہ ہے کہ اس گلے کے کوچ کرنے سے یہ تصود عطا کیا کہ لکھ کر لیا وہ
 دستور بنی اسرائیل کے موافق یہ لکھ خیمہ گاہ کے باہر دہری جانے لگا
 جدائی کے پانی میں ملانی جاوے کہ جو بنی اسرائیل پر کاہن یعنی امام تھا

بارہ قصوں کو روئے کیا جس میں کالہ اور یوشع بن نون تھے
 یہ قادیسک میں ان سے روانہ ہو کر ملک کنعان میں لے اور وہاں
 سب حوالہ دریافت کیے اور لوگوں وغیرہ مذہب و فکر چالیں اور
 بعد پھر موسیٰ کے پاس لے اور سب مال بیان کیا اور اس زمین
 کی بڑی خوبی بیان کی کہ موسیٰ کالہ اور یوشع کے سبب یہی
 کہا کہ وہاں کے باشندے بڑے قدر آور و جنگجو ہیں انکے مقابلہ کرنا
 سخت مشکل ہے بنی اسرائیل نے یہ سن کر گویا اور یوشع
 بہت ہمت آئے اور کہا جنگ دو لوگ وہاں سے خارج ہو گئے ہم ہرگز
 نہ جاؤ گے اگر وہاں جنگ تو ہم ہرگز داخل نہ ہو گے۔ اسے یہی تواو تیرا
 خدا جا کر اسے ہم تو زمین میں رہے نہ گئے کالہ و یوشع نے تعمیل ہی
 کر ان لوگوں کا اقبال کیا چاکہ وہ زمین کہیں کا قوم سے اور تمہارا
 بزرگوں سے خلتا نہ ہو گیا ہے نہایت عمدہ ہے خدا پر توکل کر کے
 جاؤ فتح پاؤ گے۔ یہ سن کر انہیں میل و تیز جانی تیری جنگ
 کو حاضر ہوں اور اپنی اس فاسق قوم سے مجھ کا ہر دوکا نہیں ہو
 اسے بدائی اسباب کرتے تھے اپنی مذہب اور وہاں فرمایا کہ مجھے اپنی
 حیات کی قسم میں طبع سے اس قوم نے باوجودیکہ بار بار حشرات کچھو
 زین تیری نافرمانی کی میں بھی انکو اسی بیابان میں ہلاک کروں گا
 وقت خروج سے جسکی میں برس کی عمر تھی یا اسی سے اوپر آئیں سے
 سو کالہ اور یوشع کے کوئی بھی ملک کنعان میں پہنچا وہ تمام
 لوگ چالیں برس تک فاران کے جنگل میں کوچ و مقام کرتے ہو
 تخفیفاً میں باکوچ کیلئے کئی برس تک جگہ گزار دیئے جب یہ سب
 مریچکے تو بنی نسل بنی اسرائیل نے ملک کنعان کو لیا۔ تو اس سفر
 عد کے ۱۱ باب میں یہ قصہ کہنا ہے کہ ایک شخص قاصح کہ جس کو

کی جو آئیر جاکر و ساحتین پولی این کے درمیان کو اور یہ اور پٹی تاج کو عبور ہے ہی ان میں
 س برس تک کرا کے پیسے میں جہان اب قابو ہے پہلے اسکے قریب شہر اعمیس تھا جہاں سے بنی اسرائیل
 یوروم کے ملک فلسطین سے ہو کر یہ و شکم غزوہ بلاو شام میں آئے تو جلد آسکتے تھے مگر منظور الہی یون ہی تھا جسے نقشہ
 کہا یا سہ اور جہان سے بنی اسرائیل کرے میں وہاں نقشہ نکا دے کہ میں۔





بچھڑ گیا تھا۔ اور قرآن سے ثابت ہوتا ہے کہ اس گائے کا ایک ٹکڑا ایسا اُس میت کے بدن پر اڑا دیا کہ جس کو اس کے دائروں نے قتل کیا تھا اور قاتل کا چنانہ متنازعہ تاکہ یہ شخص زندہ ہو کر قاتل کو بیان کر دے چنانچہ ایسا ہوا یہ اختلاف قلیل ہے غالباً شامی یہود کے جوہر سے نکلا ہو گیا۔ اسکے بعد بنی اسرائیل نے قاتل میں مقام کیا۔ ہارون کی بہن مریم کا یہیں انتقال ہوا چونکہ یہاں پانی نہ ملتا تھا اسلئے چہر بنی اسرائیل نے تل چلایا اور کھربکنا شروع کیا تب خدے ٹوٹے کو فرما یا کہ اس چٹان کو جو انکے سامنے ہے اپنا عصا مار۔ چنانچہ انہوں نے عصا مارا پانی چٹان سے نکلا کہ سنبے پیا اور انکے چار پاسے بھی سیلاب ہو گئے لیکن نہایت اٹھانے سخت ناراض ہوا پھر موشے نے اودوم کے بادشاہ پاس ایچی بھیجا کہ آپ کے ملک میں ہمارا رستہ ہے ہم راہ راست تلے جاؤ گے۔ یہی گھاس اور باغوں اور کھیتوں کو گرزدہ چھوٹے اور بچھڑے توفیق تائیں گے گاؤں میں لے سفور زکیا تب ساری جماعت بنی اسرائیل کہہ جو رہی آئی اور اس کے ملک کو چھوڑ دیا یسوی کو حکم آیا کہ اس بہار پر ہارون کا انتقال ہوگا تو اسکے کپڑے پہنے بیٹھے ایعدہ کو چینا دے چنانچہ ہارون نے پہاڑ کی چوٹی چڑھ لی اور بنی اسرائیل نے تیس روز تک ماتم کیا خروج کے چوتھے سال بنی اسرائیل ملک اودوم کے کنارے ناسے سفر کرتے ہوئے ملک کنعان کے قریب پہنچے تو وہاں کے بادشاہ عرا نے جبکہ پاسے تخت دکن کی طرف تھایہ سنا تو آمادہ جنگ ہو اور اسرائیل کی ایک جماعت کو گرفتار کر کے لیکیا بنی اسرائیل نے خدا سے عاجزی کر کے منت مان لی اور اس سے پھر اڑانی کی تو کنانیوں کو گرفتار کر لیا اور انکی بستیوں کو نابود کر دیا وہاں سے کوچ کرتے کرتے مواب میں پہنچے اور وہاں حبشیوں کے رہنے والے **سیمون** نام بادشاہ سے کھلیا بھاگ کر تاج پانے ملک کی سرحد سے گزر جانے والے آخرا اس نے نہ مانا اڑانی ہوئی بنی اسرائیل نے تل چلانی اور حبشیوں اور اس کے گرد و نواح کے

سب شہر قبضہ میں آئے (اس وقت ملک شام میں طوائف الملک تھی چھوٹے چھوٹے رئیس تھے) وہاں سے اسرائیل بغیر کیفر فرج کرتے ہوئے بسن میں پہنچے وہاں بمقام اورامی وہاں کے بادشاہ **موج** سے سخت مقابلہ ہوا (اسکا قہر تھا کہ جو یہود میں مشہور ہوا اور پھر قارون کے مال اور رسم کی شجاعت ماتم کی سخاوت کی طرح عام میں شہرت ہو گئی اور صد گونگوں نے سہلے کرنے شروع کر دیے) انجام بنی اسرائیل نے اسکو مع نزہ فرزند قتل کر کے اُس کا ملک لے لیا اور اب بنی اسرائیل پھیلنے چلے یہاں سے بڑھ کر نہر **یرون** کے پاس شہر **میر** سچو کے مقابلہ میں حبکرا رجا بھی گئے ہیں مقام کیا وہاں کے بادشاہ **بلقی** بن سفور کو بڑا نفوذ ہوا اور تمام حواری ہار گئے اور اس نے شہر **فور** میں **بلعم** باعمر کے پاس جو اس زمانہ میں بڑا ماہر شخص تھا پر نام بھیجا کہ اس سے ایک قوم مور و ملخ کی مانند آئی ہے اور سب ملکوں پر پہنچتی جاتی ہے آپ آئے اور اسے حق میں بدعا کیے خیر وہ بڑے جیل و حجت کے بعد آئے مگر سہیل اسی سواری کا پتھر پھینک دیا تب لاچار بن گیا مگر نہایت پھر خدائے خیر کا شکر کھول لیا اس نے کیا تو مجھ کو کیوں مارتا ہے خدا کا حکم نہیں تو فرشتہ کو نہیں دیکھتا جو مانع آرہے ہے انقضایہ بادشاہ پاس نے اور مدعا کرنے سے عذر کیا مگر بادشاہ نے نہ مانا جو مدعا کی جگہ دھماکا کھلی گئی آخر بادشاہ ناراض ہوا ایم والیس بھیج دیا۔ آخر بنی اسرائیل سے مقابلہ کر کے شکست فاش ہوئی اس ملک پر بنی اسرائیل کا قبضہ ہو گیا اس کے بعد بنی اسرائیل نے یہ سلطیم پر توجہ دیا کہ

— بنی اسرائیل کی شکست کا ایک سامان پیدا ہوا کہ انہوں نے حواری عورتوں سے حرام کاری اختیار کر لی جو جسے شروع کئے ہیں سے اپنی وہ سخت و با آئی کہ جو نہیں ہزار آدمی لئے مگر وہاں کے **بوتے فینحاس** نے بڑی جوشیاری کی کہ کہ **زبولی** کو کہ جس کے نمبر میں وہ فاضل تھی اور اس فاضل کو قتل کر دیا۔ واقعہ یہ کہ بنی اسرائیل کے شکست کی یہ تہذیب مدیانی لوگوں نے نکالی تھی اسلئے بارود بنار لنگر بنی اسرائیل بغیر خربا اور مدیان کے بچوں اور عورتوں کو سیر کیا

اور ہم باہر کو بھی قتل کیا (غالباً جب ماکا اتر ہوا بلعم نے زمانہ کی تعبیر بتلائی ہوگی) اسکے بعد خدا نے مٹوے کو حکم کیا کہ تیری وفات کے دن قریب آپہنچے تو ابا رحیم کے اس پہاڑ پر چڑھ کر میں تجھ کو وہ ملک دکھائوں جو میں نے بنی اسرائیل کو عطا کیا ہے تب مٹوے نے یوشع بن نون کو اپنا قائم مقام کیا اور ایسندار ہارون کی جگہ اہام ہارون ندوق شہادت کر کے کثرت سکونت کیجئے ہیں اور جن میں کسین کا مرتبان اور یارون کی جھڑی اور تورات دھری بھی بنی لادی کو سپرد کیا اور بہت کچھ بنی اسرائیل سے وصیت اور نصیحت کی اور سب کچھ اکر کر کے بناب رسول اللہ صلعم کا عہد انیوالا یا دولا کیا کہ میری مانند ایک اور بنی اولوالعزم آئیگا ایسا ہو کہ اسکی نافرمانی کر کے سبیت ادبی میں گناہ راہور ہمیشہ کو لوگوں کی نظروں میں ذلیل و خوار ہو جاؤ پھر مٹوے ربنا رخصت ہو کر نہو پہاڑ کی چوٹی پر چڑھے اور دریا سے یردن کے پہلے پار کو کچھ ملک خدا بنی اسرائیل کو دینا کیا تھا دیکھا اور وہیں جاں بحق ہو کر اپنے لوگوں میں لنگے اسوقت انہی میں ایک سو میں برس کی بھی بنی اسرائیل موسیٰ کے لئے مواب کے میدانوں میں تین دن تک روئے گئے +

فصل

مٹوے کی زندگی میں یردن پار کا ملک فتح نہوا تھا یردن شام میں ایک دریا جاری ہے جس میں حضرت یسوع نے غوطہ کھا یا تھا پس یوشع نے بنی اسرائیل کو آمادہ کیا اور بنی اسرائیل میں ان لوگوں میں سے جو مصر سے میں برس کی عمر میں نکلے تھے کوئی باقی نہ رہا سوا سے کالب اور یوشع کے اس زمانہ میں دریا سے یردن کا پل نہ تھا صلیح مٹوے نے خلعزم سے لوگوں کو پار کیا تھا اسی طبع دریا پچ سے خشک ہو گیا اور تمام بنی اسرائیل اتر گئے اور جا کر شہر ریحو پر حملہ کیا۔ رفتہ رفتہ وہ تمام ملک فتح کر کے بنی اسرائیل کو تقسیم کر دیا اور نابلس کے پاس حضرت یوسف کی لہجوں کو دفنا دیا

میں حضرت یوسف کی بیچ بھی مونی تھی یہ حضرت موسیٰ کی وفات سے اٹھائیسویں برس وفات کر گئے انکے بعد فیدنجاس ہارون علیہ السلام کے پوتے تخت حکومت پر بیٹھے اور کالب بھی سرداری کرتے رہے سترہ برس تک یہی معاملہ رہا پھر بنی اسرائیل نے خدا کی نافرمانی کی تو پھر کوشان جنورہ قبر یا اسین کا بادشاہ چڑھ آیا جو عیص کی نسل سے تھا پس آٹھ برس تک اسکی حکومت رہی تب بنی اسرائیل نے گریہ زرداری کی تو خدا نے غشیال کالب کے بھائی کو ہمت عطا کی اُس نے بنی اسرائیل کو کوشان کے پنجہ سے چھڑایا اسکی چالیس برس تک حکومت قائم رہی پھر یسین یا نوے موسوی میں مر گئے انکے بعد پھر بنی اسرائیل نے بت پرستی شروع کی تو خدا نے عصفور بن بادشاہ مواب کو مسلط کیا یا نسل لوط سے تھا پھر جب بنی اسرائیل نے آہ زرداری کی تو آہو کو بنی اسرائیل میں سے قائم کیا اس نے پھر بنی اسرائیل کی حکومت قائم کی اور اسی برس تک اسکی حکومت رہی پس جب یسین ایک سو نوے موسوی میں مر گیا تو شمر کا بادشاہ ہوا اور ایک سال کا بل ہی اسکی سلطنت نہ رہی کہ یہ مر گیا اسکے بعد پھر بنی اسرائیل نے بت پرستی اور کج ہکاری کی جس لئے آئیر ملک شام کا ایک بادشاہ یا مین نام مسلط ہوا اور میں برس اسکی حکومت بنی اسرائیل پر رہی پھر جب تاب ہوئے تو بنی اسرائیل میں سے ایک شخص باراق نام اور ایک عورت جس کا نام دیورا تھا دو سو گیارہ موسوی میں قائم ہوئے اور انہوں نے یا مین سے بنی اسرائیل کو چھوڑا یا۔ اور چالیس برس تک خوب ملک کر کے مر گئے انکے بعد پھر بنی اسرائیل نے خدا کی نافرمانی شروع کی تب انہیں سات برس تک انکے دشمن ابل ملین کا قبضہ رہا پھر جب تاب ہوئے تو خدا نے دو سو اٹھادس موسوی میں بنی اسرائیل میں سے کدعمون کو بادشاہ کیا۔ اس نے انکو مخلصی دلی چالیس برس تک خوب انتظام بنی اسرائیل کیا پھر اسکی وفات کے بعد دو سو اٹھادس موسوی میں اسکا بیٹا ابلی مالخ تخت نشین ہوا اور تین برس حکومت کر کے مر گیا اسکے پورا اثر پر چر بنی بادشاہ ہوا

سے ڈرنے لگے۔ ملک میں کی گئی بغاوتیں انہی خدشات میں
حاضر ہوئی جالیوں میں سلطنت کر کے باون برس کی عمر میں
ششم میں ہاں بھی ہو گئے انکے بعد انکا بیٹا جیمس جو پندرہ
اور بیوقوف تھا تخت نشین ہوا اسکی تختی سے بنی اسرائیل کے دوسرے
سباط اسکی اٹھارہ حصے تھے صرف بڑا ہوا اور وسط دنیا میں
حکومت کر رہی اور ان دس سباط کا بادشاہ برہام ہو گیا یہ
شخص کرا اور بدکش تھا۔ اس زمانہ میں سلطنت بنی اسرائیل
کے دو حصے ہو گئے اس بڑے حصہ کی سلطنت کا پایہ تخت شہر
جیون ہوا اور اسرائیلی سلطنت نام ہوا دوسرے کا پایہ تخت شہر شولم
قرار پایا ان دونوں سلطنتوں کے باہم جنگ و جدال رہا وقال ہوا
کرتے تھے اور ان میں سے کوئی بادشاہ دیندار ہو جاتا تھا تو شریعت
اور تورات کی پابندی کرتا تھا پھر دوسرے پرستی اور عصیت کو
راج دیتا تھا اور انبیا اور کچن جن کو قتل کرتا تھا سلطنت اسرائیل
دوسرا حصہ برس میں یکے بعد دیگر شولم بادشاہ ہوئے پھر شولم
میں یہ سلطنت تمام ہو چکی اور سوقت دوسری سلطنت کا خرقہ
بادشاہ تھا اسکے بیٹے سال یہ واقعہ ہوا جیمام کے بعد اسکا بیٹا
ایبا تخت پر بیٹھا اسکے بعد اسکا بیٹا آسا تخت پر بیٹھا یہ بھی
دیندار تھا اسکے عہد میں عزرا بنی تھے اسکے بعد یہوخط اسکا
بیٹا بادشاہ ہوا یہ بھی دیندار تھا اسکے عہد میں ایلا اٹنی حضرت
یلیاس تھے جو آسمان پر چلے گئے اور سکیاہ مدید سلام کا بھی
یہی زمانہ ہے جس نے انہی کے حق میں قتل کی خبر دی تھی ایلا
کے شاگرد امیس بنی تھے اور زکریا کے بیٹے یحزی اہل بھی اسی
عہد میں تھے اسکے بعد اسکا بیٹا یہورام تخت پر بیٹھا یہ دین
تھا اسکے بعد اسکا بیٹا اخزیاہ تخت پر بیٹھا یہ بھی بے دین
تھا جس طرح اسکے باپ کو فسطیوں اور عربوں نے غارت
کیا تھا اسکو بھی دشمن نے قتل کیا اسکے بعد اسکا بیٹا یوآس
بادشاہ ہوا۔ خوب سلطنت کی بہت المقدس کی مرست
از سر نو کی +
اسکے بعد اسکا بیٹا امصیا بادشاہ ہوا اسکے بعد اسکا بیٹا یانیا

زانہ پانی کے ساتھ چلے گئے۔ یوں لگا وہ سبڑا ہو گیا اور چونہ چونہ چوکیا
 ودرہ سے ساتھ اس کے چاند چاند بہت سے پیاس کا صبر نہ کیا۔
 پانی کی پیمائش سے بے ہوش ہو کر کودا اور چند خاصان خدا
 کو ساتھ لیکر مقابلہ ہوا جب حالات کا لشکر اور شکست دیکھی
 تو لوگ گھبرا اٹھے گاؤں والے سب کو سنبھادی۔
 اور حالات سے جان قابل ہوئے اور اند کا نام لیکر جو گویے پیر
 دھرم کا باب تھا اور حالات کے سر پر پڑا وہ مرجع دم سے
 زمین پر گر گیا پھر اسیکا تختہ لیکر قسم قرعہ کر دیا تمام بنی اسرائیل
 میں اس جوانمرد کی کہ وہ دم ہوئی اور بادشاہ حالات نے
 اپنی بیٹی حسب وعدہ داؤد علیہ السلام سے بیاہ دی مگر
 دل میں اس کی شہرت پر رشک اور حسد ہوا کئی بار داؤد کا قتل
 کروانا چاہا مگر اسباب نہ ہوا آخر کار یہ بادشاہ سے اپنے کئی اہل کو کس
 فلسطین کے جنگ میں مارا گیا داؤد بادشاہ ہو گئے مگر
 بنی اسرائیل کے گیارہ فرخوں پر حالات کے بیٹے ایشبن بوس
 ایشبن کی حکومت ہو گئی مگر پھر برس کے بعد ایشبن بوس نے
 وفات پائی تمام حکمران حضرت داؤد علیہ السلام کے حصہ میں آئی
 اس وقت اس کی عمر چھیتریں برس کی تھی اسکے بعد داؤد نے فلسطین
 اور عمان اور صوبہ اور ارضین وغیرہ بہت ملک فتح کئے مگر تک
 راہ راہ پر شوق تک ملک کو وسعت دی اور کئی حیات میں گئے
 بیٹے ایشبن نے اپنی وفات کی گزشتہ کامراہ انہوں نے اپنی حیات پیر
 شہر یروشلم میں خدا تعالیٰ کے لئے مسجد یعنی بیت المقدس بنائیں
 تیار کی کہ گرامام نہ ہو گا آخر ساٹھ برس کی عمر میں ششم میں
 وفات پائی اور انکی جگہ انکے بیٹے حضرت سلیمان علیہ السلام
 تخت نشین ہوئے اور سات برس تک اپنے باپ کی وسعت حسب
 بیت المقدس کی تعمیر میں لاکھوں روپیہ صرف کر کے اسکو بہت
 شان سے تیار کیا اس مسجد کا طول ساٹھ گز اور عرض میں گز
 اور بلندی میں گز تھی اور اسی کو اہل کتاب بیل کہتے ہیں
 تمام مکات کی کیفیت کتاب تاریخ میں تفصیل ہے اور سلیمان کی
 حکومت کا دورہ وارزدہ ماہ میں ہو گیا کہ گز زمین کے بادشاہ

راہ بادشاہ ہوا۔ اسے حضرت زکریا علیہ السلام کے قول پر عمل کر کے نبی مراد بنی سلفت کو نہایت قوت دی آخر کار بلر گیا۔ اور شہنشاہ میں مر گیا۔ اسکے بعد اسکا بیٹا یو قام تخت نشین ہوا۔ اسنے بھی ملک کو ترقی دی اور دیندار بنا۔ یونس علیہ السلام اسی کے عہد میں تھے۔ اسکے بعد اوسکا بیٹا آخر تخت نشین ہوا۔ یہ بہت پرست اور بدکار تھا۔ اسنے اسپر عیسیت میں بیت المقدس میں اسنے بت پرستی کرائی۔ اسکے بعد اسکا بیٹا حرقیاہ تخت نشین ہوا۔ اسنے بیت المقدس کو نجاستوں اور تھوٹے پاک کیا۔ اور خدا پرستی کو رواج دیا۔ یہ بڑا نیک بادشاہ اور با اقبال تھا حضرت عیسیٰ علیہ السلام جو عاصوس کے بیٹے بن اسکے عہد میں تھے۔ اگر بعد اسکا بیٹا ہنسی تخت نشین ہوا۔ یہ بڑے دین اور بہت پرست تھا۔ اسنے پھر بیت المقدس میں بت پرستی کو رواج دیا۔ اگر جب وہ اسکی شامت سے بابل میں گرفتار ہو کر گیا تو تاب ہوا جس سے پھر اپنے ملک میں آیا۔ اسکے بعد اسکا بیٹا آمون بادشاہ ہوا۔ یہ تو سب زیادہ فاسق و اہانت پرست تھا چنانچہ ایسی محنت سے مارا گیا کہ بعد اوسکا بیٹا یوسیاہ تخت نشین ہوا۔ بڑا دیندار اور با اقبال تھا۔ اسنے پھر بیت المقدس کو پاک صاف کیا۔ جو تکو تو زاتوالت کو تلاش کیا۔ تھمنا اٹھارہ برس تک کھیز پتا نہ ملا۔ کیونکہ وہیشمار عا دت میں متف ہو چکی تھی۔ مگر خلقیہا کا ہن نے کہیں تورات کو ہم پہنچایا۔ غالباً یادداشت کے طور پر احکام و قصص جمع کر کے اٹھانام

تورات رکھا ہوگا و العلم عند اللہ۔ اسپر شاہ مصر نے قہر کی بیڑیں معرکین مارا گیا اسکے عہد میں ارمیاہ علیہ السلام تھے اسکے بعد اسکا بیٹا یہوآخضر تخت پر بیٹھا۔ لیکن بیکر جینے میں شاہ مصر نے اسکو معزول کر کے اسکے بھائی الیا قیم کو اپنی طرف سے تخت پر بیٹھایا اور بدکار کا نام ہو لیتا رکھا۔ یہ بڑا بدکار اور بت پرست تھا۔ اسکی تخت نشینی کے چوتھے سال ملک عراق میں جو شہر بابل ہے وہاں بخت نصر عظیم میں بت پرست پر بیٹھا اور ملک شام پر حملہ آور ہوا۔ بعض کہتے ہیں یہ واقعہ شہنشاہ میناوسیج علیہ السلام کی پیدائش سے چھ تھوڑے برس پہلے ہوا ہے۔ بخت نصر اسکو قید کر کے لے گیا اور اسکے ساتھ بت سے شائع یہودی بھی گرفتار ہو کر گئے۔ پھر اسکے بعد یہو یکنین اسکے ہشت سالہ لڑکے کو لوگوں نے تخت پر بیٹھایا۔ سواتین مہینے گزرنے پائے تھے کہ بخت نصر نے اسکو بھی گرفتار کر دیا اٹھایا۔ اور بیت المقدس کے وہ سونے چاندی کے اسباب و ظروف سب شکر لے گئے۔ اور کچھ بھی اسین بچھڑ گئے۔ اور اس لڑکے کی جگہ اسکے بچا صدقیاہ کو قائم کر گئے۔ اور اب کے عہد میں دانیال اور حزقیل علیہما السلام کو بھی اور لوگوں کے ساتھ مین بقیہ کر کے لے گئے۔ صدقیاہ نے اپنے اور بدکار کش نکالے۔ اسکو یہود علیہ السلام بہت کچھ احکام الہی سننا اور دے رہے مگر اپنے ہر قسم کی بدکاریاں مین اور یہو یکنین نے مین اور زایا اور خدا کے گہر کو ناپاک کر دیا۔

اور بخت نصیب بھی نہاوت اختیار کی ہر تو بخت نصیب نصیب ہوئی
جز وہ آیات المقدس کو جلا کر ہمارا دیا اور شکر کو بھی یاد دیا
نورات کا منہ جو بیت المقدس میں دہرا تھا اسکو بھی اٹک
ٹکا کر پہنچا دیا۔ اور ہزار ہا بنی اسرائیل کو تہ تیغ کیا پس
آج بنی اسرائیل کی سلفت کا قاتل ہو گیا اور یہ حادثہ شہر
میں گھڑا اور ہزار ہا بنی اسرائیل کو غلام بنا کر لیا گیا۔ اور
شہر میں تک یہ مسجد اور شہر آباد ہزار ہا۔ اور شہر میں تک
بنی اسرائیل بابل میں مقید رہے۔ اربع صدیوں بخت نصیب گیا
اور ایران کا کیانی پادشاہ جب کا نام خورس تھا
(یہ دریسے پشترے تھا غالباً یہ خسرو ہے یا کوئی اور) ملک
بابل پر قابض ہوا۔ اور یہودیوں کو مع سامان بیت المقدس
ایک تہ دانہ دیکر اس کے ملک میں بے گھر کرنے لگا اور دیکھنا
سحر راہیے عزیز علیہ السلام بھی تھے۔ بنی اسرائیل کے پاس
ہزارے زیادہ آدمی تھے۔ جو اپنے ملک میں آئے۔

اور بیت المقدس دریں ملک کو برباد دیکر انہو بھڑانے اور
ایسا علیہ السلام بنی اسرائیل کے ساتھ یہ قید ہو کر نہ گئے تھے۔
پچھلے انکو حکم ہوا کہ بیت المقدس کو آباد کرو انہوں نے
متوجہ نہ کیا اسی کی بجائے اللہ بعد میں تھا کہ اب یہ کیونکر
آباد ہوگا۔ اس میں وہ سو گئے اور گھسے کو باندھ دیا اور ایک
زنبیل میں کچھ گھانا پانی بھی تھا۔ اس میں سو برس اُن پر گر گئے
اور غلامے اُنکو بیدار کیا تو گھانا پانی ویسا ہی تھا۔ اور گھسے
کی ہڈیاں پڑی ہوئی نظر میں فرشتے نے پوچھا کہ قصہ یہ
کہا ایک دن یا کہ۔ کہا تو برس خیر گزر گئے مین پس نئے نئے

وہ گدازندہ ہوا انہوں نے کہا کہ جو یقین کامل ہو گیا کہ اللہ
ہر چیز پر قادر ہے۔ پس جا کر گدے دیکھتے مین کہ اتنے عرصہ میں
بیت المقدس آباد ہو چکا تھا۔ یعنی کہتے مین یہ صاحب قہر
حضرت عزیر تھے والدہ اعلم الغرض جی اور زکریا بن عبد
علیہا السلام کی اعانت سے دوبارہ دارالشہ ایران کے
عبد مین بیت المقدس بنایا گیا۔ جب بنیاد پختہ ہو گئے تو
نوجوانوں نے بڑی خوشی کا نغمہ مارا۔ اور جوڑے تہی
جنہوں نے بیت المقدس کو پہلے دیکھا تھا وہ چین میں
رورہ تہی۔ پس جب مین چکا تو شمعون صادق کچھ دریا
اور حضرت عزیر علیہ السلام نے اُن انبیاء کو جمع کر کے بیعت
کے طور پر نورات کے احکام اور دیگر نقصان جمع کر کے گویا
نورات کو تعمیر کیا۔ اور یہ یہود کو یہ وعدہ پسند کرنے رہے۔
مکہ کو حکوت بنی اسرائیل جاتی رہی ایران کو نوحہ وہاں رہا کرتا
تھا۔ پس چند سال بعد یونان کے لوگوں نے زور کیا اور
سکندر زہری فوج لیکر ایران پر چڑھا اور بابل تک شام آ گئی
ملکوت مین پہلایا۔ پر یونان کی علمداری کی جتن ہو گئے۔ اس کے چلے
حد تک پانچ بخت شہر تھوڑا تھا۔ یہاں کوشاکی سلطنت تھا اور یہی ملک سکندر
جو نائب کشام مین رہتا تھا اسکو قہر دوس کہتے
تہی۔ اور بادشاہ کو قہر حضرت زکریا علیہ السلام ان دنوں
بیت المقدس کے اماموں مین تھے۔ اُنکی بیوی ایسا کہ
کہ جسکو ایسا ہی کہتے ہیں) کوئی اولاد نہ تھی اسلئے
میان بیوی دلمین برے غمگین تہی کہ ہمارا کوئی وارث نہیں
ایک روز زکریا علیہ السلام کو بیت المقدس مین میری بل کہا کہ

وہ علمداری مین جو ہوا مین اس نے اپنے ہاتھ سے اپنے دل پر نشان لکھا کہ

اور لوگ کی بشارت دے گئے اور یہ کہ اسکا نام بھی کرکے
 جسکو پوچھا بھی کہتے ہیں) رکند تیرے عازنان میں اس
 نام کا کوئی نہیں گزرا ہے۔ انحضرت بھی علیہ السلام
 پیدا ہوئے اور ایسے کی بہن خدیجہ بنت خویلد نے نذر
 مانی تھی کہ اگر میرے ان بیٹا پیدا ہوگا تو میں میت لاف
 کی خدمت کے لئے چڑھا دوں گی۔ کیونکہ یہود میں یہ دستور تھا
 لیکن قدرت خدا نے لڑکی پیدا ہوئی اسکا نام مریم رکھا۔
 اور نذر پورا کرنے کے لئے بیکل میں بھیجا یا۔ وہ بیکل
 میں گنگا ہوئی۔ ایک کہتا تھا میں اسکی پرورش کرونگا
 دوسرا کہتا تھا اسکو میں لونگا۔ زکریا علیہ السلام کہہ چکے تھے
 ہے بسبب قرعہ اندازی کے اسے سختی پڑے۔ میں کریا
 نے بیت المقدس میں اسنے لے ایک جگہ مقرر کر دی
 کہ سو اُسنے وہاں اور کوئی نہ جاتا تھا۔ وہاں ایک لڑکی
 دیکھتے ہیں کہ حضرت مریم بے موسم کا بھل کہا رہی ہیں۔ چو
 یہ کہانے آیا کہ خدا کی طرف سے۔ پس اسوقت اسنے پڑ
 خیال کیا کہ جو بے موسم بھل کہتا ہے مجھ پر تو سے کو بے
 موسم اولاد ہی دے سکتا ہے۔ اسنے دعا مانگی اور تین
 کلمت حکم الہی کسی سے کلام کیا۔ اول: ایک روز حضرت مریم
 حیض سے پاک ہو کر غسل سے فراغت کر کے بیٹی ہتھیکر
 آدمی کی شکل میں انکو میریل دکھائے دیئے تو انہوں
 نے دیکھ کر خدا کی پناہ چاہی۔ اور کہا تو کون ہے انہوں
 کہا میں جبریل ہوں خدا کے طرف سے آیا ہوں کہ
 تمکو بیٹا دوں۔ وہ بولی میں نہ تو یہ کار ہوں نہ آج تک

مرد کے پاس آئی ہو مجھ پر بنا ہونے کی کیا صورت۔ جبریل
 نے کہا خدا تمکو یون ہی بنادے گا پس جبریل نے پاس جا کر
 اُسکے کرتے کے گریبان میں پہونک دیا وہ حاملہ ہو گئیں
 اور بیت اللحم میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام پیدا ہوئے۔ یہود اُنکے
 مارنے کو آئے کہ تو نے حرام کا بچہ جنا۔ حضرت عیسیٰ نے
 لڑکپن میں کلام کرنا شروع کیا تو لوگ ڈر کر پھلے گئے۔
 مگر اسنے بیشتر حضرت یحییٰ علیہ السلام پیدا ہو چکے تھے
 یہود کو مریم کے بارہ میں حضرت زکریا علیہ السلام پر ہونے
 ہوئی۔ اُسکے مارنے کو دوسرے یہ بچا ہے ایک سخت
 گنجان میں جا چیتے۔ یہود نے ارہے دخت کو جبر
 جس یہ بھی چر کر دھکے ہو گئے۔ اناجیل سے معلوم ہوتا
 کہ حضرت مریم کا نکاح اُسکے چچا زاد بھائی یوسف بن یعقوب
 بن ہتھان سے ہوا تھا کہ جو بڑبڑی تھے۔ اور جب مریم
 پاس نین تو حمل دیکھ کر یہ کہہ لائے کہ خواب میں فرشتے
 انکو طع کر دیا تو یہ انکی پاکدامنی کے مقرب ہوئے شاید
 یہ بھی ہوا ہو۔ مگر یوسف مریم کے پاس گیا۔ اسوقت
 یہود اسی کو نبیوں کے کہنے سے یہ معلوم ہوا کہ یہ لڑکا
 یہود کا پادشاہ ہوگا اور یہود کو غیر قورسکے ہاتھ سے
 اسنے چاہا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو قتل کرے۔ تب
 خدا کے فرشتے نے یوسف سے کہا کہ تو اس لڑکے اور اسکی
 ماں کو لیکر مصر میں چلا جا۔ چنانچہ وہ وہاں چلا گیا اور
 ایک عرصہ تک حضرت عیسیٰ نے وہاں پرورش پائی۔ پس
 جب یہ سننا کہ یہ پادشاہ مر گیا تو یہ یوسف اپنے وطن

اور اپنے قانون نامہ میں رہا۔ اسے حضرت عیسیٰ کے لوگوں کو نصیب کئے۔ بن۔ اب عیسیٰ ہوشیار ہوئے اور طر حضرت معجزات یہود کو دکھا کر لہ راست پرانے کی تاکید کرتے تھے۔ مگر وہ سیاد دل ائے انکے بخواہ ہو جلتے تھے۔ اور حضرت یحییٰ علیہ السلام جو اس کے کپڑے پہنے جھگوٹیں رہتے اور نصیحت کرتے پہرتے تھے۔ اور اپنے برون پر حضرت عیسیٰ نے حضرت یحییٰ کی شاگردی کی اور انکے ہاتھ سے غوطہ لیا جسکو نصارا بہیمہ کہتے ہیں اور اصیباغ بھی۔ یحییٰ علیہ السلام کو ہر دوس نے اسے قید کر لیا تھا کہ وہ اسکو ایک عورت کے گھر میں رکھو (کہ جسکا کہنا اسکو جائز تھا) منع کرتے تھے۔ آخر ایک روز ہر دوس نے سالگرہ کا جلسہ کیا اور اس جلسہ میں عورت کی بیٹی نے ناچ کر سبکو خوش کیا۔ ہر دویس نے کہا ناگس کیا مانگتی ہے اُسے بادشاہ سے یکا وعدہ کر کے اپنی ماں سے پوچھا اُسے کہا یحییٰ کا سر مانگ۔ بادشاہ نے جلد کو بھیجا اور وہ ایک لگن میں یحییٰ کا سر کاٹ کر لایا اور اس قعبہ کو دیا اور اسے اپنی ماں کو دیا جس سے وہ غمناک ہوئی۔ اس کے بعد حضرت عیسیٰ اپنے بارہ حواریوں کے ساتھ جا بجا وخط کئے پھرتے تھے اور یہود کو ملامت کرتے تھے جو جسے یہود کو اُس نے سخت عداوت پیدا ہوئے اور اُنکے قتل کی تیاری کرتے رہے آخر پہلے کے بادشاہ پلاطوس کو آمادہ کیا۔ اور ایک جگہ سے حضرت کو گرفتار کر کے لے گئے۔ خدا کی قدرت انہیں سے ایک کو زندہ نے مسیح کی صورت میں کر دیا اور

انکو معصیت سلامت آسمان پر بلایا۔ وہ شخص یہود کے ہاتھ سے بڑی اذیت کے ساتھ مارا گیا۔ اور سولی چڑھتے وقت اسے تھپے جڑے فرج کی۔ عام لوگ بلکہ کل یہود و عیسائی یہی سمجھتے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام سولی دیئے گئے۔ اس وقت میں حضرت مسیح کی عمر تینتیس برس کی تھی۔ اور یہ واقعہ غلبہ سکند کے قریب چھتیس برس بعد ہوا ہے۔ اس کے بعد حضرت مسیح (عیسیٰ) اپنے حواریوں کو دکھلائے دیئے اور انکو اپنے دین کی اشاعت کی اور جناب سول مقبول مسلم کی تشریف آوری کی بشارت دی جیسا کہ انجیل بر بناس میں مصرنا مذکور ہے اور دیگر انجیل میں لغذ فارقلید ہے۔ اُنکے بعد حواریوں نے ملک شام اور یونان اور افریقہ میں یں لہی کو رواج دیا۔ اور اس وجہ سے نہ تھا یہودی بلکہ شاہ روم جو دیکھا حاکم اور بت پرست تھا اور جسکو قیصر کہتے تھے حواریوں کو دشمن جانی ہو گیا اور بہت شہید کیا اور تکلیف دیکر بارہ یروسلیم میں سب سے اول شہیدانہ کو شہید کیا۔ مگر چون لوگ انہیں سخت مان کرتے تھے۔ اس قدر اُنکے خوارق عادات سے دین حق پہلتا جاتا لیکن ایک یہودی نے عجیبے یہ کیا کہ لوگوں میں مشہور کیا کہ جسکو حضرت عیسیٰ کا دیدار ہوا ہے اور انہوں نے جسکو ایک گناب بھی وہی ہے سو وہ حواریوں میں لگیا۔ اور چونکہ بڑا سینہ زور اور نہ زور تھا سب کو دہانے لگا اور سب کے بر خلاف اُسے یہ مسئلہ جاری کیا کہ حضرت عیسیٰ خدا تھے خدا آدمی کی شکل میں ظاہر ہوا تھا وہ سب گنہ گار تھا کہ لے گئے بسن بسببات پر ایمان لانا کافی ہے شریعت

پہلے میں۔ بلکہ شریعت پر عمل کرنے سے معافی ہو جائے۔ اگر وہ ایسے
بات پر شہرہ آفاق کہ میں جو ایرون سے نجات بھی کی رکھا اسکے وہ
زیادہ ہو گئے تھے۔ اسے غایب کیا تھا مختصر سے میں عید کو
بالکل پٹ دیا اسکا نام یوہانس تین سو برس تک مسیحیوں کو
کہیں میں نہ تھا بعد اس میں بارہ وہ حملہ اپنے ہوسے کرتے تھے
لوگ قتل کے گئے۔ کتاب میں بدلتی گئیں۔ چنانچہ ایوانجیل
میں حضرت عیسیٰ کی پہلی انجیل بتاتی رہی۔ اور لوگوں نے
حضرت کے حالات اپنے فکسے کے طور پر گتہ شروع کیے۔ اور
عیسیٰ نے ان کتابوں کو اپنی اصلاح میں انجیل کہتے تھے
چنانچہ شہر آشوری سے زیادہ جو وہی کبھی انجیل میں مشہور ہوئی
لیکن ان میں سے اب عیسائیوں کے شمار کتاب میں زیادہ ہے
پہلی انجیل تھی۔ انجیل فرانس۔ انجیل یون۔ انجیل ارمین
کہا اس میں وہاں ورید کا شخص اس کے خط کو جو ہی منع کر لیا
اور کہے کہ حضرت عیسیٰ کی کتابیں ہیں اور اسی نے ان
کتابیں کہتے ہیں۔ گو وہ عیسائی قریب کے تھے۔ چنانچہ
عیسائیوں پر یہ کتابیں آمین۔ مگر یہ کہ یہ کتاب مقدس کی
بربادی کی خدمت پہنچنے نہ دی تھی اسی طرح نہور میں
آیا انجیل ان کے چالیس برس پہلے یسوع مسیح نے ہودی کی کمرشی
سے اپنے چرنائی کی اور چریت المقدس کو بھلا دیا اور اسکا
مسما کر دیا اور تمام کتاب میں انکی بنیاد میں اور تلاش کر لیا
قتل کیا۔ پس پاپا ہی نام ہی سلطنت نرہی۔ اس
میں یسوع مذہب ساج پا گیا۔ وہاں بادشاہ نے حضرت عیسیٰ
جو بڑا عالم تھا اسی امید پر کہ میرے سب سے بڑے مسیحی انجیل کو

جو تیسری صدی عیسائی میں عیسائی ہوا۔ اور بزرگوں کو
عیسیٰ بنایا۔ اور جسے سخت قانون جاری کیے۔ جس
روم اور یونان اور اٹلی میں اس مذہب کی شہرت ہو گئی۔
اور پھر رفتہ رفتہ اور ملکوں میں یہ مذہب پہنچا۔ انجیل
آہستہ آہستہ سو برس سے انگلستان کے گولہ بھی کہ جو تیس
تھے عیسائی ہوئی۔ اور روس اور جرمن وغیرہ ملکوں میں بھی
یہ مذہب آج پایا گیا۔ لیکن اس میں سیکڑوں فرقے پیدا ہو گئے
مگر سب زیادہ دو گروہ ہیں۔ اول رومن کی ملکات میں روس
دو فرانس وغیرہ مابین۔ یہ مذہب اوس کے قدم بقدم پرا
نیالات پر ہے۔ روم میں پوپ ایک پادری یا امام ہوتا
تھا کہ وہ عیسائی عہد السلام کا نائب کہلاتا تھا اور اسکی حکومت
اور شوکت سب عیسائی مسلمان تسلیم کیا کرتے تھے۔ جس طرح
کہ اہل اسلام میں خلفاء کا خاندان کی ریاست تھی اسی طرح
اسکی عیسائیوں میں پوپ کی بقتول دیر ہو وہ باتیں قابل ہوتی
کہ انکی نظیر میں بیان کر کوں چنانچہ حال کے عیسائی ہی یہ
نقد یہ کہتے ہیں۔ تین تین سو برس سے ایک شخص
مار میں لو قہر پر ہے پرستہ ہو گیا۔ اور اسکے شاگرد
جان کا کوں وغیرہ اسکے دھوکہ رہ گئے۔ اور اس
ایک مذہب کو لا اسکو پر اسٹیمٹ کہتے ہیں۔ یہ مذہب
انگلستان و جرمن اور دیگر ملکوں میں ہے۔ یہ مذہب
بہت فرقہ ہیں۔ ان اور بیت المقدس کا حال۔ وہاں
وہ یہ کہ جس طرح بعد چار لوگوں نے لیت بیت المقدس کو
آباد کیا تھا اور اسکا نام ایلیا رکھا تھا دینے کا مذہب مگر

قسطین کی والدہ بلا لائے کوئی بادی نے یہ بھی بڑبانی کہ
 جس نے حضرت عیسیٰؑ کے ہوتے وہ لاؤنگی تو
 حیات بادی پاؤنگی پس شام میں آئی اور اگر اس سے
 ہے بیت المقدس کو بھی خواب کر گئی اور یہ حکم دی گئی کہ
 تمام شہر پانچ دنہ اور قذورات یہیں پڑا کرے۔ پس پانچ
 سال تک یہی نوبت رہی اور کسی جہت تیرہ کر نیکی ہوئی۔
 یہاں تک کہ حضرت عمرؓ نے اسکو از سر نو غیر کیا۔ پھر
 اُسکے بعد قدیم بنیاد و بنیر ولید بن ابی المہدی نے قائم کیا اور
 بہت قصبہ بنائے کیونکہ نام قصبہ نیزان اور کیسکا نام قصبہ
 حراج رکھا اور یہ بنیاد بیک وقت ہوئی۔

(یوایہ المقدما ماریہ المکمل)

مگر سلاطین عثمانیہ کے عہد میں اُسکی بھی تعمیر جدید ہوئی۔
 یہ مسجد خاص اہل اسلام کے قبضہ میں ہے اور اُسکے آس پاس
 یہود و نصاریٰ کے لئے قصبے ہوئے ہیں جیسا کہ قبضہ
 سے معلوم ہوتا ہے۔ پہلے کے حکام یہاں یونان نے پڑ کر گیت
 اٹھائے بیت المقدس لینے کا قصد کیا۔ اور کئی صدیاں
 اُنکے زاریاں زمین۔ مگر آخر کار صلاح الدین مصر کی مدد سے
 غالب ہو کر اپنا قدیم گرجہ مذہب والو کو دیا۔ بعد ازاں
 اہل کتاب کے تمام عمارتیں ایک مسلمانوں کے قبضہ میں
 آئیں۔ یہ مختصر سا حال بنی اسرائیل کا ہے کہ جسکے چاہئے
 پر قرآن مجید کا سمجھنا موقوف ہے اور تفصیلاً کتب تاریخ و
 موجود ہے۔ قرآن مجید میں مختلف لغز امض سے ان تصریحی
 طرف بلا سمحہ تقدیم و تاخیر اشارہ ہوا ہے پس ناظر کو چاہئے کہ

کسب کو اپنے مقامات پر چسپان کرے۔

واضح ہو

کہ بعض محدثین نے بطرح اور معجزات کا انکار کیا ہے یہود
 بنی اسرائیل کے عبور قفرم کا انکار کیا ہے اور یہ تو جہ کی
 ہے کہ جزر و مد تھا جسے جب سمندر کا بانی اُتر اُہوا تھا۔
 اسوقت بنی اسرائیل کا گذر ہوا اور اُنکے پیچھے فرعون اور
 اُسکا لشکر آیا تو اسوقت دریا کا چڑھ و تہادہ لوگ سب
 ڈوب گئے نہ یہ کہ کوئی کی اصلی زنی سے سمندر کے مد
 ٹکے ہوئے تھے جیسا کہ اہل کتاب اور اہل اسلام کا عقیدہ
 ہے اور اپنے اس عوسے پر اُنکے ایک دلیل عقلی اور
 ایک نقلی پیش کی ہے عقلی دلیل یہ ہے قولہ

انفلق واضمح کعبینہ ہے عربی زبان کا یہ قاعدہ ہے کہ جب
 ماضی جزا میں واقع ہوتی ہے تو اسکی دو حالتیں ہوتی
 ہیں اگر ماضی بجز مضمر نہیں جن میں ہی بلند سطر علی معلول
 ہوتی ہو تو اسوقت اس وقت نہیں لگے۔ اور جبکہ
 اپنے مضمر باقی رہتی ہے اور جزا کی معلول نہیں
 ہوتی تب دوسرے لاتے ہیں جیسے اس مثال
 ”ان اکون فی خاک و کون منکم من الخ“ اس مثال میں
 جزا دے گئے کہ مکمل میں تغیر کا کرنا شرط کا معلول
 نہیں کیونکہ وہ اس سے پہلے ہو چکی تھی اس طرح اس میں
 میں نہ کہ بہت جانا یا زمین کا کہل جاننا ضرب کا
 معلول نہیں ہو سکتا۔ الخ +

اقول اس کا جواب یہ ہے۔ اول تو زبان عربی کا یہ قاعدہ

اگر ہے تو کسی اہل زبان یا کتاب کا حوالہ دیجیے۔

(۲) بلکہ وہ قاعدہ یہ ہے کہ یا معنی جزا میں واقع ہو تو اگر تہنبا کے معنی میں ہے جیسا کہ در صورت ہونے لفظ تھکے ہوتا ہے تو ت کا لانا لازم نہیں ورنہ ت اُس پر داخل کرتے ہیں۔

و اذا کان الجزار ما یبایعہ فی قعدا او معنی لم یلزم الفاء (کافیہ) و انما بعد ان ملار ینان الفاء و ترک کہ تاثیر المعنوی افعی قلب الجزار الی الاستقبال فایزان اثر فی تاثیر تا ما تا ما لاجابۃ الی الفاء وان اثر تاثیر تا ما لوجہان و ان لم یورث فی مطلقا لفظ تھکے اب کہان یہ قاعدہ کہان وہ قاعدہ اس واقعیت کا کہ تھکے

(۳) نہ یہاں شرط ہے نہ جزا نہ کوئی کلمہ شرط ہے کسی مفسر نے اسکو جزا قرار دیا ہے۔ صرف ت آئینے مقرر ہوئے جزا سمجھ کر ایک مضروب باندہ لیا اور ت ہنکا سوار اور جگہ بھی آتی ہے بالخصوص تعقیب تفریع کے لئے اکثر

مستعمل ہوتی ہے جیسا کہ سبب اور سبب اور علت و معاول کے درمیان واقع ہوتی ہے جیسا کہ کثر فی حکم

فائدہ فائدہ اور اس جملہ کی ہی جلالین وغیرہ تفسیر میں یون تقدیر کلام کی ہے ان ان ضرب بعضا لہ الجھنہ فاعلق (جلالین) - جسطرح کہ ہماری زبان میں

لفظ پس کا استعمال ہوتا ہے اور سبب پر بیشتر اسکا استعمال آتا ہے جیسا کہ میں اسکو مارا مارا

سبب ممر جانا سبب اسی طرح اس لیت میں ضرب معنی سبب اور بہت جانا سبب + افسوس مقرر من کو زبان عربی سے کہہ ہی واقعیت نہیں تاحق زمین داسان کے

قائبے ماسے ہیں۔

دوسری تخیل نقلی

وہ یہ ہے کہ گلا دیں لائی جیسا کہ مکریم بطیمو کہتے ہیں جو سنہ عیسوی کی دوسری صدی میں تھا۔ اور مصر میں رہا کرتا تھا اسلئے و ہجر امر کے حال سے زیادہ واقف تھا۔

اُسے ہجر امر کا نقشہ لکھا ہے اصل زبان یونانی ہے مگر اسکا ترجمہ لیسٹن جیٹلر نے امین لونیس نے ترجمہ کیا ہے خزانہ کے محمد بن جہا پاک تھا خوش قسمی سے ہمارے پاس موجود ہے امین قتیق جزیہ سے ہجر امر پر مع نام بتا ہیز اور اب وہ جزائر نہیں (کیونکہ عام جو ابھی سے یہ بات ثابت ہے کہ جزائر بعض اسباب سے غرقاب ہو جایا کرتے ہیں اور کبھی فتنہ نکل آتے ہیں) اس سے ثابت ہوا کہ جو ان کا اُس زمانہ میں یہ زور شور نہ تھا کہ جواب اہل اسلام کے

عہد میں بارہ سو برس سے ہے۔ اس سے یہ یقین

کامل ہو جاتا ہے کہ وہ مقام جہلئے بنی اسرائیل آتے تھے بلاشبہ ہجر بھلئے کے سبب لکھو بابا اب ورنہ کو عین ہوجا

ہوگا اور موسیٰ کو بابا اب آتے جہلئے کا رستہ معلوم تھا۔

پس حضرت موسیٰ بنی اسرائیل سمیت ہجر امر کی بڑی شاخ کی لوگ میں سے جہاں تھے نقشہ میں نقشہ کچا نشان دیا

پارا تر گئے۔ صحیح ہوتے وقوع میں نے جو دیکھا کہ بنی اسرائیل

پارا تر گئے۔ اسے بھی لکھا تھا قب کیا اور لشکر کو غلط راستے سے دیا میں ذالہا پانی بڑھ گیا جس سے سبب دیکھ کر یہودیوں کی تقلید سے مقرر میں نے ایک سیدھی بات کو

ایک مجروح از قانوں قدرت بنادیا حالکہ قزان سے
ایسا ثابت نہیں۔ جواب

اول تو اسکا کیا ثبوت ہے کہ یہ نکتہ علیہ کس نکتہ سے ثابت
وہ مطابق ہے ۹ (دوم) یہ کہ ضرور ہے کہ علیہ کس
زمانہ میں جو یہی علیہ السلام کے سیکڑوں برس بعد ہے
نہم قزم بہ ہوا تو ممکن ہے کہ بقاعدہ ایسی موت بہت سی
حالت پیدا ہوئی حضرت موسیٰ کے عہد میں نہ تھی اور انکی
پرانی ہو گئی۔ (سوم) اب یہی بحر احمر میں ہزاروں
ہیں اس قدر پرانا علیہ یوس میں اور زمانہ حال میں قن
ثابت کرنا دعویٰ کے ذریعہ جہاں ہم یہ سب کچھ تسلیم ہی
کیا جاوے تو اسکا کیا ثبوت ہے کہ بنی اسرائیل بحر
قزم کی نوک پر سے گزرتے تو جہاں کہ ایسا کرنا
کہ بانی خشک ہو جاتا جہاں کہ دعویٰ نے نشان کے لو
نقشہ ملے ہیں (چشم) اگر یہ تہا کہ کیا دعویٰ کہ اس کو
آئندہ کا علم تھا۔ اور کیا اس کے ساتھ کیا ثبوت اس ملک کے
واقعہ تہو تو مقتضی قانون نہ تہا کہ وہ گنا رہے
ہی وہاں کہ اس میں کراڑوں کو کشتن میں سے دیکر کھلے۔

(ششم) اگر آئندہ پاس تہا تو ہر سیکڑوں بنی اسرائیل پر کیا
مسمیت پڑی تھی کہ وہ اس مقام سے گزرتے کہ جہاں بنی
ایلیاب ہو گیا تہا کس کے لگا رکھتے تو یہ بھی باقی رہتا ہے
کہ زمین چلنا باغ و بستان ہوتے اور غن کے وقت شکل ہوتا
ہو لہذا مقتضی عقول تہا کہ اس نکتہ سے وہ ایک کو کس کے فاصلہ سے
خشک زمین سے گزرتے ہی کہا خشک تاویل کو سے لگا

علامہ اسکے قزان مجید کے الفاظ سے بانی کہ تہا ثابت ہے

اول فاضل بنانی موصیٰ ان صرب بعداً از البحر فاضل کھان کا
مکمل طرح و عظیم فوارہ لفظاً اور کھرب و مہر و کوی کھرب ہی بھی
کے اپنے قصا و دیوار پر دیو و جن و ملائکہ یا بہت گیا اور کراڑے

پہا کی مانند ہو گیا۔ اولاً ہم اس جگہ نہ دیکھو (شہر) یہاں
ضرب کے معنی چلنے کے گنا اور بنی مقتدر کرنا اور انہیں
بنی ایلیاب جات بنانا نہایت نادانی ہے اولیٰ بحر مفعول
اسکو مفعول نہ کہنا پڑے گا۔ دوم یہی قزان لازم آدیا

کہ موسیٰ عظمیٰ کے ذریعہ دریا میں گزرتے۔ یہ بھی خلاف
قانون قدرت ہے قیس سے فاضل کے لفظ کے کیا معنی ہونگے۔
(آیت دوم) فاضل لفظ فاضل بنانی ایلیاب سے لگا خزان کا
کلاختی (اد) کہ اسے موسیٰ ہی اس نکتہ کے لے لیا کہ یہ جس خشک
رستہ نکال (آیت سوم) و اترا لبحر بنی آدم کہ دریا کو خشک
چھوڑ۔ (انان) و اذخر فاضل لفظ (بقوہ) اور تہا ہوا جو لفظ
دریا کو پہاڑ دیا۔ اس طرح تمام کتب تا یخیا یا یخووس تو رات
سفر خروج کے ۴۰ باب میں ہے (۲۰) اور بنی اسرائیل

دریا کے چھوٹے سو کھی زمین پر بہے گزرتے اور بانی کی

انکے دائیں اور بائیں دیوار تھی ۱۰۔ تو اپنا قصا اٹھنا

دریا پر مار اور اسے دھک دے بنی اسرائیل دریا کے بچوں پر
میں سو کھی زمین پر بہے گزرتے گی۔ نتیجہ کہ دعویٰ
کے نزدیک تو ریت میں خرین نہیں ہوتی وہ تو معتبر نہو
اور بعض کا نکتہ معتبر مانا جاوے ۹

(واحد المصداقی)

وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدُوا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُنُوا تَقْوَةً ۖ فَاصْبِرُوا حَسِيسِينَ ۖ فَبَعَلْنَا هَٰؤُلَاءِ مَا كَانُوا يَعْبُدُونَ ۚ وَكَانَ يَوْمَئِذٍ يَوْمُ الْحِسَابِ ۚ
 اویں تک کہ معلوم ہیں وہ لوگ جنہوں نے تم میں سے جو سبت کو دن زیادتی کی جہی میں ہوا انکو کہہ کر سوچنا کہ وہ روز میں ہونے لگا جو کہیں کر دیا ہے اس کو وہ سبت
 لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا وَمَنْ عَظَمَهُ لِّلْمُتَّقِينَ ۝
 اُس زمانہ کے لوگوں کے لئے اور پہلے لوگوں کے لئے اور انبیا اسکو نصیحت پر آمیز کر دے گا۔

ترکیب - علمت یعنی عرفتم فعلی شتم فاعل الذین عند اللہ مفعول شتم حال ہے غیر لغو واسی او بعد میں کا مبین متکلم فی السبت متعلق ہے ہفتہ
 جو خاصین پر مشفق خدا ادا اول سے صفت ہفتہ کی اور ممکن کہ خبر نانی ہو یا کو نو کی فاعل حال ہو جو علمت العتوبہ کمال مفعول ثانی ہے۔
 تفصیل - خدا تعالیٰ بنی اسرائیل کو اپنی انعام یاد دلایا کہ انکو کچھ بچہ یا فانی اور انعام پر ناشکری کر نہ جو بڑے نتیجہ پر ہوا زمین وہ یاد آتا ہے تاکہ لوگوں کو
 عبرت نصیحت ہو اور یہ بھی معلوم ہو کہ اس قسم کو انکا پیرا اس شخص کو (کہ نورات کیا بلکہ مجموعہ عہد میں کا مزارعادی ہو) اور کوئی عادت واقع نہیں ہو
 بالخصوص شخص جو واقعی شخص ہو جس سے بڑے ملک میں پرورش پائی ہو جو جگہ کا کئی تعلیم صحبت پس یہ حالات بیان کرنا صریح بات کی دلیل کہ خدا
 عالم ہو اس شخص کو خبر دے رہا اور یہ اسکا سبب ہے۔ جس سے اس شخص کو بیان کرتا ہے کہ جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے درجن بعد میں ہو کر
 وہ یہ کہ حضرت داؤد کے عہد میں ہو کر وہ پرکشش میں کوئی شہر یا قصبہ تھا (جسکو ہمیں نے یاد کیا ہے) کہتے کہ روز کربلا سبت کہتے ہیں کہ
 علیہ السلام کو زمین سنا گیا پانچ بار اور دوبار دینا کوئی سخت معاف نہ تھی جیسا کہ نورات میں موجود ہے۔ وہاں لوگوں نے کیا حیل کیا کہ پانی کی اریان
 حوضوں میں ڈال دیں پس ہفتہ کو دران نایبون کا وزیر سے حوضوں اور نایبون میں چلیاں چھہ ہو جاتی تھیں اور وہ نایبون کو بند کر دیتے
 تھے ہر تو کہ کو بڑ کر کہاتے تھے جب یہ پیش نظر گئی تو نبی پشت کو لوگ تو خاص ہفتہ کو درجی چلیاں بکرنے لگے ہر چند انبیاء اور صالحین بھی
 ہو مگر وہ نہ مانتے تھے اس پر قہر نازل کیا کہ انھوں میں مبتلا ہوئے اور شت درم سے انکی شکلیں بکڑ کر بندوں کیسی صورت میں چلیں
 اور تین روز میں ہزاروں آدمی مر گئے چنانچہ موسیٰ کی دوسری کتاب کے ۱۱ باب میں بھلا اس قصہ کی طیف اشارہ ہے۔ اور یہودی
 یہ واقعہ عبرت انگیز تر شخص کے زنا زد تھا چنانچہ آنحضرت علیہ السلام کے معصوم و مدینہ میں اسکو خوب جانتے تھے اسلئے فرمایا بعد

علمت اس آیت کو سورہ اعراف میں بھی خدا تعالیٰ یاد دلاتا ہے۔ وہ اہل علم علی القریۃ النبی کا ت حاضریہ الجہر ازیدون فی السبت اذا تمیم
 حیث انہم یوم سبتہم ہر نادویم لا یستون لا تاہم کہ کل لایۃ میجا ہونے کہ کہانے کہانے اور کو سچ بچ بند ہونے کا حکم نہ دیتا
 جس طرح اہل حق اور مشرک کو گدھا اور کتا کہتے ہیں اس طرح انکو بند فرمایا۔ مگر جب اس کلام کے حقیقی معنی جو ہم نے بیان کیے
 صحیح ہو سکے ہیں تو مجاز کی طرف رجوع کرنے کی کیا ضرورت ہے؟ فائدہ ۱۵ ان بندوں کو انکی نسل بھجنا بیوقوفی ہے

ملکہ کہ کہ اس باب کے اول درج میں ہے۔ بعد اس کے خداوند کا خدا اسرائیل پر یہود کا الزام۔

اور ہر ان میں وہاں کی جی شیعہ ہے۔ پس اگر یہ واقعہ نہ تھا تو پہلو کو نبی بات خدا پر دیکھو کی تھی

لَمْ تَقْسِتْ فَمَوَدُّكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ شَقَاةً وَأَنْتَ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمْ يَتَّخِذْ مِنْهَا
 بَرًا وَكَوْنُهَا بَهْدَى دَلَّ عَلَى أَنَّ بَرَّكَ مَا تَنْتَهِى عَنْهُ بَرَّكَ مَا تَنْتَهِى عَنْهُ بَرَّكَ مَا تَنْتَهِى عَنْهُ بَرَّكَ مَا تَنْتَهِى عَنْهُ
 الْآفَاءَةُ وَأَنْتَ مِنْهَا لَمْ يَتَّخِذْ مِنْهَا بَرًا وَكَوْنُهَا بَهْدَى دَلَّ عَلَى أَنَّ بَرَّكَ مَا تَنْتَهِى عَنْهُ بَرَّكَ مَا تَنْتَهِى عَنْهُ
 بَرَّكَ مَا تَنْتَهِى عَنْهُ بَرَّكَ مَا تَنْتَهِى عَنْهُ بَرَّكَ مَا تَنْتَهِى عَنْهُ بَرَّكَ مَا تَنْتَهِى عَنْهُ

اللَّهُ يَكْفُلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝

اور تمہارے کلمے سے بے خبر نہیں ہے

ترکیب شہم تبا و فساد کیلئے ہے کہ نہ دفعی کلمہ قدرت فعل فلو کہ ماحول میں بعد ملک متعلق ہے فعل سے ہی مباد کا ہجاء مستقر کہ متعلق
 ہو کر خبر ہے۔ اور ممکن کہ کاف اہم یعنی مثل اور متعلق ہو۔ اور بمنزلہ اس آؤس کے ہے کہ جو اولیٰ عین ہے اندر معطوف ہے کون پر
 تقدیرہ او ہی اشد قسوة تیر ہے لما میں ل تا نیک اور ناموس و موضع نصب میں ہے۔ کیونکہ اسم ہے اور خبر نہ لانا ہمار علیہ
 صلہ اور من الحجارۃ خبر ان ہے۔ اور اسی پر دان میں ہلاکیت یعنی کو قیاس کرنا چاہئے اس خفیہ اندر موضع نصب میں ہے بسطہ کو کہ قول بسطہ
 تفسیر خدا تعالیٰ ہی اہل کفر کو فرماتا ہے کہ ان واقعات اور عجائبات قدرت کہ وہ کہنے کے بعد کلمہ مساواتی ہو گئی اور چکنی کلمہ کی طرح ہو گئے
 اور گناہ کرنے کے تہا سے دل بہر کی طرح سخت ہو گئے جیسے بہر میں اثر سنیں ہوتا اس بسطہ تھا سے دونوں دنیا علیہ السلام کی نصرت
 اور نہیں کر لی بلکہ بہر و نو تو کچھ فائدہ بھی ہے اور وہ کہہ لے نہر ہی قول کرتے ہیں کہ کس کے بعض میں سے تو بانی کے جملہ بہر کے
 نکلے ہیں کہ جسے خلق فیض پاتی ہے۔ اور بعض میں سے بانی بہر ہے جیکہ وہ بخرات کے زور سے پٹ جاتے ہیں اور بعض
 بہر بہا کے چوٹی سے گرتے ہیں گویا کہ سمیت الہی سے لڑ کر جگہ میں گرتے ہیں اور نہا سے دونوں تو یہ بھی وسعت نہیں پیا
 ذہ کو یا بہر دے سخت ہیں سو اگر یہ لوگ خاتم النبیین مسلم کو یا نبیین یا انکے معجزات اور پر اثر و عطا پر قہر ازادین تو اسے کونچھ
 نبیین اس سے کوئی عرب یا اور قوم نہ نہ بھی کہ نبی علیہ السلام کی نبوت اور فیض ہدایت کا تصور ہے بلکہ انکی استعداد میں حضور ہے حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام نے بھی یہو دکی سختی کی مذمت فرمائی اور انکو سانبون کے نیچے کہا ۝

متعلقات

قساکیۃ غفلت اور سخی کو کہتے ہیں جیسو کہ بہر میں ہوتی ہے۔ اور دل کی قساوت یہ ہے کہ اُس میں خوف و حشر کی جگہ نہ رہے
 فجس۔ کہلانا یا ہوت پر نا۔ چونکہ بہاڑو نہیں بعض جگہ تو بڑے زور سے بانی ٹکراؤں سے دریا اور نہر میں بہتی ہیں یہاں
 کہ دریائے گنگا اور جنا کا بند۔ اور بعض بہاڑو نہیں ان بخرات کی شدت سے بہر پٹ کر لے تہو اتہوڑا بانی سے لگتا ہی
 اسلئے بہر نون یا تو کو بعد اجد یا ن یا لہ اور جو دونوں کو ایک جہا کہ کلام الہی پر اعتراض کرتا ہے وہاں

وَإِذَا حُذِرَ الْمُنَافِقُ يُغَيِّرُ نَفْسَهُ لِيُدْرِكَ الْمَلَائِكَةَ وَالَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْبِرُونَ إِلَّا اللَّهُ ط وَالَّذِينَ آمَنُوا كَانُوا قُلُوبُهُمْ مُتَّكِئِينَ عَلَى اللَّهِ ط
اور عکس یعنی اسرائیل سے قول کیا کہ خدا کے سوا اور کبھی عبادت نہ کرنا اور ماننا ہے اور قرابت داروں اور
وَالَّذِينَ آمَنُوا كَانُوا قُلُوبُهُمْ مُتَّكِئِينَ عَلَى اللَّهِ ط وَالَّذِينَ آمَنُوا كَانُوا قُلُوبُهُمْ مُتَّكِئِينَ عَلَى اللَّهِ ط
یہیوں احمد یکسوں سے سلوک یکجہ اور نوکریں اچھی بات سمجھو اور ناز قائم کرنا اور زکوٰۃ دینا
فَقِيلَ لَا مَعْنَى لَكُمْ وَأَنْتُمْ مُخَضَّعُونَ
نامدانی کر کے سب پر مگے۔

ایمان لانے کے بعد اپنے کام کو وہ ہمیشہ جنت میں رہے گا۔ خواہ کوئی ہوسل ب نہ لکھو ایمان اور اعمال ماکو کھیرت ہنوز ہونا
ضرور ہے ان یہود و جنالہات سے کچھ کام نہیں جتنا یہ قبری بڑا ہے جو بیابا ہوی
ترکیب

اذا وفات متعلق ہے اذکر کے اخذنا فعل فاعل متعلق یعنی عہد مغول لا تعبدون الی آخرہ جواب قسم ہے جو اعدا ہوتا ہے
مستغنا ہے اسے اعلنا ہم اور قلنا ہم بامد لا تعبدون و قوم یہ کہ ان مراد ہوں و التقدير اخذنا بشارت ہی اسرائیل
علی ان لا تعبدوا الاہم پس حرف جز حذف ہوا پھر ان حذف ہو گیا پر مضارع مرفوع ہو گیا جیسا کہ اس مصرع میں ہے
ولا یبدوا الا اجماعی و بعض قرأت میں ان لا تعبدوا ہی آیا ہے پس اس تقدیر پر متعلق سے بدل
ہو جاوے گا یا بجز عبارات کا معمول ہوگا۔ نافع اور ابن عامر اور ابو عمر اور عاصم اور یعقوب نے لا تعبدوا ت کیساتھ
پڑھا ہے اور ماقی لوگوں نے ب کے ساتھ اذکر والدین احسانا متعلق ہے معمر کے ساتھ اسے احسنوا احسانا و ذی القربی
اسکا عطف الذین پر ہے و قولوا اسے قلنا ہم قولوا احسنوا بضم الحاء و سکون الیمین و بغنیما جیسا کہ حزن اور حزن
بودن درست ہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ ثانی صورت میں مفت ہے مصدر محذوف کی اور اول میں مضارع محذوف ہے۔
اسد الحسن و انتم معمرین جملہ حال مکررہ فاعل تو لیم سے ہے

تفسیر

یہ کہنے لیکر یہ آیات کہ خدا تعالیٰ کے اس خیال باطل کو رد کرتا ہے کہ جو وہ کہتے تھے کہ ہر طرف چند روز عذاب ہوگا
اول بار تو یوں رد کیا تھا کہ تیسے خدا سے فرما دیا ہے کہ وہ نہ تو چند روز سے زیادہ عذاب نہ کرے گا؟ حالانکہ قرار نہیں کیا کہ کس
تعداد پر یہ کہتے ہو۔ اب یہاں تک دلیل قائم کرتا ہے کہ مکتوبہ بھی تسلیم کرتے ہو وہ یہ کہ خدا نے اسے عذاب کیا تھا کہ تم فاعل اسکی و مکتوبہ
میں یہاں ہے اور قرابت داروں نے یہ نہیں سمجھا کہ سلوک کرنا اور اچھی بات کہنا اور ناز بڑھنا زکوٰۃ دینا پس پھر ہوسل و لوگوں نے
کہنے اس عہد کو زودید اب کہو کہ اب عہد موئن توڑ دے اور اس جرم کی جو قس میں ہمیشہ جہنم میں رہے گا کہ نہیں؟

[illegible]

تَشْهَدُونَ ۚ ثُمَّ أَنْتُمْ هُمْ لَا تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ ۚ وَخَرَجْتُمْ فِرْقًا مِّنْ دِيَارِكُمْ تَتَضَاهَوْنَ

عَلَيْهِمُ بِالْأَنفِ وَالْعَدْوَانِ وَإِنْ يَأْتُواكَ أَسْرَى تَعَادَوْهُمْ وَهُوَ خَيْرٌ مِنْهُمْ إِخْرَاجُهُمْ

اَقْتُوا مِنْهُ بَعْضَ الْكُتُبِ وَتَكْفُرُوْنَ بِبَعْضِ مَا فَجَّرْتُمْ مِنْ يَدِكُمْ مِنَ الْاٰخِرَىٰ

[illegible]

اُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَدَّ الْحُجُومُ الَّذِيْنَ بِالْآخِرَةِ فَلَا يَخَفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ

یہ ہیں جن کو دشمنوں نے سخت سے بدھ مار دیا کی زندگی کو لاپس نہ کر دیا کیسے عذاب میں سے بھی دو کو کوئی بچے گا۔

عفت اور کجواب جملہ کافر و کوسر جملہ ناجور۔ اقدہ ناعلم باطنیہ عالم مقبول لائقون اور بدل کر میناں کو اعم شہدہ سہولہ

یعنی ہر معنی مستاجر ہی مثل سہولہ، اور نقصتون اور رخصتون حال میں اور عامل نین معنی تشبیہ ثابرون اور بعد موضع نصب یہی ہے سنے کہ یہ حال ہے

۴۱۔ اعلیٰ حضرتؒ کا یہ قول اصل میں سفاہونِ مہماید، صحت ہوگئی اور بعض تائیدی کو طے سے بدلتے ہوئے کو طے میں ادا فرما کر کہہ دیا ہے۔ مگر ان مقصد کے یوں کفرانِ مینے غلط فہمی جمع ہے حالانکہ یہ بات ہے اور بعض اس کو کسری بھی نہیں ہے۔ نفادہ

[illegible]

خبریں کے ذرا کہ ہو جو زمین میں تیرا ہی ہے ایک سیکھو جو کہ جو کہ بلایا میں ہوتا ہے بڑا کوئی میں اس میں جو کہ جی میں مقبول ہے بڑی میں تو میں

[illegible]

سوم و دہم دو کردہ ہجری یک مربوطہ در الضعیفین نون نو تو من با ہم صد سال سخت است او جنگ جمل تمام کشتی قنات کت
باب اس فیض انوس با ہم عهد دوستی حکم کیا اور نصیر خرج کا حرف دارو انوس اور ادا کیلقت فیض بر جزو بسوق کو کہ وہ کہ نہ ملکہ

[illegible]

میں کوئی انکو خدیر کی طرح پیدہ توں میں) دیکر چڑا رہے تھے۔ خدایا! انکو الزام دیتا۔ انہوں نے کہیں میں خدا کی نافرمانی اور ایسا کار کا فرمایا۔

یہاں پہلے تین سو کو دینا اور آخرت میں کہنا ماریٹے گا جس کو تم نے

اور کیا مکمل کہتے ہو یہی بلا۔ اور اگر تمہارا ایمان بھی غریبی ہے کہ تم ایسی باتیں کرو تو جو نبی آئے کہدو کہ یہ بڑا حقوی ہے۔
 سفید اور انسانی جلا کے یہو کو ایک ہی سوا خام تھا کہ جنت خاص ہمارے ہے اور کوئی لٹ نہ لٹ اسکے پیرو سخن جنت نہیں۔
 اسلئے ہم کہتے ہیں کہ تو ان کے بعد کوئی تورات کو ہم پر آسانی کتاب دے دینی کے بعد یہ کوئی ایسا نبی نہیں کہ ہم اسکی پیروی کریں اسلئے ہم
 علاوہ اسکے اور دنیا انبیاء اور کتب کچھ حاصل نہیں سمجھتے اور انکا انکار کرتے ہیں۔ یہ خیال جبکہ انکی سعادت کو حق میں ہر قائل تھا اور یہ
 ایک ایسا خیال فاسد کہ نہ دنیا جو ملک اور قوم خود جو جس وقت اسکے لئے بھی رہے آسانی اور جنت جادو اور ترقی دینی کے لئے سدا رہے تو
 اس کے خدا قائل نہ ہی کئی شخص میں اس طرح باطل کیا کہ کہہ کر ملک و سیاست کا تقدیر کل ہے کہ آخرت خالصتاً واحد ہے تو ملک لازم ہے کہ مرگ
 آرزو کرے کہ اسکو پسند آئے آخرت میں اپنے جہاں کو حاصل کر سکے کہینکو ہا کہ تو انبیا کا یقین کہ ان جہاں مشاہدہ ہو جاتا، تو وہ اس علم کا درس
 مشتاق کو اسکی نیر موت کی آرزو کیا کرتا ہے اسلئے ہی معلوم اخیر باریا یہ فرماتے تھے اللہم ارفق علی راہ اور انجاری کہ الہی جلا ہو عالم حق
 میں بنیاد و اولیٰ نے یہ فیض بہت شرف پہنچا دیا تو نہیں لے کر اور اسلئے جو ہمیں شہادت اسد صبر پر شاق جو ہمیں کہ دنیا دانیہا کو اسکی کچھ چیزیں
 چاہئے جنگ احد میں ایک نئی جنت سے دجوات آخرت تو آخر حقائق پر کو اپنا توشلان پہنکے وہ کہ قابلہ کہ لکھو جلا کہ لال باطل
 جنت میں کہا وینا اور اسکو حجاب جہانی انکا کہ خدا نے جنت کا مشاہدہ کر دیا جسے شوق میں شبہ ہو گیا اور اسطرح خدا کے شاق عیشیہ ہی آرزو کیا
 کہ تو بین انبیا کے صحیفہ حق تعالیٰ فرماتا ہے الحق متدین بال صدقوا ما دعاہ والہ علیہم من فضی خیرہ منہم من نظر اور انبیا کو خدا نے زندہ فرمایا ہے اور
 اسلئے صحابہ تابعین میں ہر شخص شہادت کا تخت آرزو نہ تھا چنانچہ جب سعد بن وقاص نے اپنے ارمان کے لئے رستم بن فخر زاد کو نام لکھا
 تو اس نے خیرہ فقرہ تھا فان معی تو جو بھان موت کا بھل لا عاجم آخر کہ در نہ میرے پاس وہ لوگ ہیں کہ خدا کی راہ میں قتل ہو گیا اسطرح جانتے
 ہیں کہ صطرح اہل بی شراب پر مرتے ہیں سے در میان بنان بایہ حجابت ہام کا شایں پردہ دوری زمین بر خیزد و مگر کچھ
 یقین نہیں ہوتا تو وہ اپنی جان چھوڑا اور حرام و حلال صطرح سو دینا اور اسکی تلذذ آفانہ کے لئے جان کہہا تو میں اور جب کسی حد نہ دینا
 سے شگفتہ تو میں توبہ میرے کہ جنت کی آرزو کرتے ہیں کہ کا شایں سے میرے کہ جو میں ہند اس موت کی آرزو حرام ہے چنانچہ نبی مسلم دیا انبیا
 احکم الموت لغیرہ نزل (صحاح ستہ) کہ کسی پر دنیا سے موت نہ مانگو پس انھما لیسٹنگ کوئی کہہ کر کہ یہ لوگ کچھ دنیا دار ہیں انھما یہ عوی زبانی ہے و
 اپنا اعمال کی توجہ کو دل میں بھیج رہے ہیں اسلئے وہ ہرگز کہیں اسکی آرزو نہ کیا بلکہ آپ صبی علیک اسلام انھو سے زیادہ زندگانی دنیا کا حریص
 دیکھتے ہیں اور اسلئے انکے نزدیک دنیا کو کسی چیز کی وقعت نہیں اور یہ کیا موت کے جہو کہ روحانی برکت ہے نصیب میں اور انھو انبیا علیہم
 کہ وہ جنت کا حصہ نہیں بلکہ جنت میں ہیں یہی لوگ ہیں کہ اس عالم کی طبع کہ ری رغبت میں اسلئے جو اول کی آرزو کہ زمین ایک سر کچھ حاکم ہیں جو میں
 کہ ہرگز بر کسی عمر ہو۔ اور بالفرض انکی ہرگز بر کسی ہی عمر ہو تو کیا وہ جو کچھ انکے اعمال پر اس عالم میں مذاب مشکل ہے اس دور نہیں لستے
 انجام کا موت ہوگی اور وہ ان اپنے کیے کو با دین گرا اور اب جو کچھ کہہ رہے ہیں خدا سے مخفی نہیں
 قائلہ ہا خدا یہ کہ ہم نے غیظی منی یہ میں سب کچھ کرنے کو چاہئے ہوں آگاہی ہو کہ وہ میرے کہ کچھ اعمال نہیں ہے کہ اسکی سب سے زبان عاب میں
 انسان کے افعال کو اسکا ہونے کی جوت منسوب ہے تو میں کہیں کہ خدا بنا اعمال افعال کا ذریعہ انسان کے ہاتھ ہیں اور اسطرح ان کو اسکو جہو و حرام سے

قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِّرَسُوْلٍ فَاِنَّهُ زَلَّ عَلٰی قَلْبِكَ بِالَّذِيْ لَمْ يَصْلُحْ اَلَا يَنْبَغِيْ لَكَ اَنْ يَّزَالَهُ وَفِيْ ذٰلِكَ اٰيَاتٍ لِّمَنْ يَعْقِلُ
 کہ جو کسی شخص کے میل و موالفہ کے لئے کسی کو رسول خدا کے لئے نہایت پسند نہیں کرتے اس کی جگہ پر کسی اور کو بھی نہیں دیکھ سکتے
 مَرْكَانَ عَدُوًّا لِّلّٰهِ وَرَسُوْلِهِ وَجَزَاءٌ مِّنْ عَذَابِ اللّٰهِ اَلَا يَتَذَكَّرُ اُولٰٓئِكَ يَنْتَظِرُوْنَ
 جو لوگوں کا اور اس کے دشمنوں کا اور اس کے رسول خدا کے لئے نہایت پسند نہیں کرتے اس کی جگہ پر کسی اور کو بھی نہیں دیکھ سکتے
 یہی تفسیر کیا کرتے ہیں کہ جو اپنے لئے کسی کو رسول خدا کے لئے نہایت پسند نہیں کرتے اس کی جگہ پر کسی اور کو بھی نہیں دیکھ سکتے

یہاں اس بات سے یہ بھی بتلادیا کہ ان پر آخرت میں جو کچھ صبیحین نے ان کی فحش و زانیہ کے لئے تفسیر کیا ہے وہ سب گناہوں کے اعمال ہیں۔
 کہ جو کسی شخص کو نہیں دیکھ سکتے اور نہ ہی اس کے لئے کوئی عذاب ہے جس طرح کہ عالم غیب میں اس کی خیالات اور دیگر کئی ایسی باتیں جو زمین میں ممکن ہو کر کہاں ہیں
 ہیں۔ اور یہ کہ جو کچھ کلمات بنیں اس میں کسی حد تک انقلاب و تبدلات ہیں کہ کیا اس بات میں ہرگز ایسا ہی نہیں ہے کہ جو اس شخص کو نہیں دیکھ سکتے
 پہنچی ہو جائیں۔ یہ وہی عورت کے رحم میں جا کر کچھ ہی بجاتی ہوئے انسان ہیں۔ اور یہ بھی ثابت ہو گیا کہ یہ وہ (بلکہ یہ شخص جسے علی السلام) جو اعمال کے نتیجہ
 دے رہے ہے گو زبان بہت کچھ بولتا ہے مگر بناتے رہتے ہیں۔

تکریب۔ قل من کان من شرطہ اور جواب کا فہم و اندوہ وغیرہ محدث باذن اللہ مومن حال میں ہے صغیر فاصل نزول سے جو میر جیل کی طرف
 پہنچ رہا ہے و التقدیر نزول و موالات و اذوالا لمصدقہ حال ہے نزول کے بارے سے اور اس طرح مدعی و بشری ہے

تفسیر جب حضرت علی علیہ السلام مدینہ میں تشریف لائے اور یہود کو ہدایت کرنی شروع کی تو یہودیوں نے اپنے چند علماء کو اکٹھا کر
 سرخندہ عبد اللہ بن صوریہ ساکن فک تھا) آئیے ہمارے یہاں لوگوں نے آنحضرت سے عرض کیا کہ ہم آپ سے چند وہ باتیں جو حق
 میں کہ جو کوئی ایمان کے اور کوئی نہیں جانتا اگر آپ صیغہ جواب یا تو آپ نفی دے دیں میں کہ جسکی خبر موسیٰ نے دی ہے چنانچہ انہوں نے جواب دیا کہ
 آپ صیغہ جواب دے اور ان غلام یہود وہ جو آپ تسلیم کر لیتے تھے آپ نے پوچھا کہ آپ کیون مجھے ایمان نہیں لاتے انہوں نے کہا ایک وجہ ہے
 وہ یہ ہے کہ آپ کے پاس وحی لاتا ہے وہ میری طرف سے اس کے حکمت و غنی ہے کیونکہ اس نے کسی ابرہہ پر جواب لکھی بھیجی ہے۔

(رواہ ابن جریر وابن حاتم و ابی حنیفہ و احمد وغیرہ) خدا تعالیٰ اس کے اس شب کا جواب دے کہ میری طرف سے اس کے حکمت و غنی ہے کیونکہ اس نے کسی ابرہہ پر جواب لکھی بھیجی ہے۔
 یہ قرآن جو حضرت کے قلب کے نازل کیا ہے تو ایسے کلمے میں لایا گیا کہ خدا کا دشمن ہے وہ خدا کا دشمن ہے وہم خود اس قرآن میں جو کہہ کر کہہ
 کیا ہے و سیکرین نظر کرد اس کوئی عقل سلیم انکار نہیں کر سکتا کہ اس کے جواب کے جواب کے مقدمین تو یہ یہ صدقہ لایا میں یہ ہے کہ اس کی کتاب کوئی
 تصدیق کر لے اس کے اصول و معادہ معادہ حرف بحرف قانون الہام کے مطابق ہیں اس صورت میں اس کا انکار کیا جائے اور جو کسی بقی نبی
 یا کتاب کے مقدمین بلکہ جو کتاب لائل عقل سلیم کے موافق ہو اور جس میں تاہم تاہم اس میں دنیا کو مادی اور اس کو مادی ہے تو ان کو بھی اس کا انکار
 کرنا چاہیے۔ یہ بھی دیکھ لیتے ہیں کہ اس کا جواب میں خدا سے محبت ہے کہ اس کو اس کی عقل سلیم یا تو ان کو جواب دینا
 یہی اس کا ماننا ضرور کہ یہ بشری المؤمنین ہے کہ اہل ایمان کو تسلی اور خوشخبری اس سے حاصل ہوتی ہے یہ میں اوصاف جب قرآن میں
 میں پہلے اس سے انکار کرنا کہ اس کو میری طرف سے اس کے اس شب کا جواب دے کہ میری طرف سے اس کے حکمت و غنی ہے کیونکہ اس نے کسی ابرہہ پر جواب لکھی بھیجی ہے۔

یہ بات کہ میری طرف سے اس کے اس شب کا جواب دے کہ میری طرف سے اس کے حکمت و غنی ہے کیونکہ اس نے کسی ابرہہ پر جواب لکھی بھیجی ہے۔

أَمْ تَرِيدُونَ أَنْ سَتْلُوا مِنْكُمْ لَكُمُ السَّيْلَ فَيُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ فَهُمْ يُبْذَلُونَ

کیا تم بھی (مٹے مسلمان) جانتے ہو کہ اپنے پیغمبر سے سوال شروع کرو جیسا کہ اس سے پہلے مٹے سے سوال کئے گئے اور جو کوئی کفر کو ایمان کے بدلے میں

بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ۚ وَكَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُّوْكُمْ مِنْ بَعْدِ

یہودی تودہ محبوب لاسیدھے رستہ سے اکثر اہل کتاب تو یہ جانتے ہیں کہ کب طرح تمکو ایمان لانے کے لیے بھیجے

كَلَّا لِحَسَدٍ مِنْ عِنْدِ الْقَسِيمِ مَنْ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْخَوْفُ فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَقِّي يَٰٓأَيُّهَا اللَّهُ بِأَمْرِكَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

کافر کو روئے نہ جس کی روئے لہجہ کے کہ از حق ظاہر ہو چکا تم معاف کرو اور جانے دو جنگ کہ اللہ انما حکم بھیج اللہ سرخسہ سر فادر سے +

ترکیب

آہ اس جگہ منقطع ہے والتقدیر بل التریڈ فلان تسالوا کمین کاف موضع نصب میں ہے مصدر مخوف کی صفت سے ہے

سوال کا مکمل اور نامستعار یہ ہے سواۃ البیہیل بمعنی وسط البیہیل طرف ہے فصل کا وود فعل کثیر من ابل الکتاب فاعل تو مصدر یہ یروم

جملتاویل مصدر مفعول۔ کفار احوال ہے کم سے جویر و ذکم میں ہے اور ممکن ہے کہ مفعول ثانی ہو کس لکھ کر یزید معنی یقیناً ہے جسدا

مفعول ہے فاعل وڈ ہے یا تو وڈ سے من عند القسم کا من کے متعلق ہو کر صفت ہو احسانی +

تفسیر

یہودی اہل اسلام کو طرح طرح کے شکوک و شبہات میں مبتلا کیا کرتے تھے تاکہ یہ لوگ دین سے برگشتہ ہو جائیں اور باوجودیکہ

انکوائی حضرت علیہ السلام کی نبوت کا بشارت کتب انبیاء و معجزات سے یقین ہو چکا تھا مگر حسد کے مارے پھر یہ باتیں

کرتے تھے جس پر بعض سیدھے سادے مسلمان آنحضرت علیہ السلام سے اٹنے پر یہ سوالات کرتے تھے کوئی یہ سمجھ کر کفر نہ

احکام کو بھونٹا ہی ہے یہ سوال کرنا کہ ملاں احکام قائم ہوئے چاہیں اور یہ احکام باعث مشقت ہیں انھہ جائے چاہیں بعض

پوچھے ہے اس حال کے بیت میں مینا ہے یا بی بی اور اسی قسم کی لغو اور محال باتوں کو پس لرے ہے اس لئے خدا تعالیٰ

کے غضب آتی رہے اور ہوا اتنا ستموار نہ کیا کہ وہ کہنے کو کُف نہ دے اور اعلانِ جہاد کو کُف نہ دے۔ یہ سب وہ نجاتِ ابدی کے

ہمدی کے سید سے رشتہ بھگتا ہے اور یہ یہودی تو اس نے جب سے تکہ کہ کفر میں لا اچا متے میں حالاکہ اسلام کا

حق ہونا انہیں ظاہر ہو چکا ہے۔ اس حسد کے مقابلہ میں تم ان سے حتی المقدور گزر کر دو۔ یہاں تک کہ دُنا یا آخرت میں

جو کچھ خدا کی طرف سے اپنے عذاب مقرر ہے وہ نازل ہونا ہے ۔

وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ الْوَحْدِ ۚ إِنَّ اللَّهَ يَبْهتِكُمْ أَيْدِيَهُمْ لِيُخْرِجَكُمْ مِّنْ دِينِكُمْ وَيُؤْتِيَ السُّبْحَ ۚ

اور نماز پڑھا کرو اور زکوٰۃ دیا کرو اور جو کچھ تم نے ملے تمہیں جو کہ تو اس کو خدا کے ہاں باؤ گے بینک اللہ تمہارے کام دیکھ رہا ہے

ترکیب

وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ الْوَحْدِ ۚ میں ماشرطیہ من خیر بیان ہے آگاہی سب جملہ شرط متحدہ اور جواب شرط

تفسیر

یعنی تم کسی مشکوک و متغوی کے بہکانے میں نہ آؤ ایمان پر ثابت قدم رہ کر عالم آخرت کے لئے کہ جہاں تم کو ہمیشہ رہنا ہے رواج کو متورک و بدینی عبادتوں میں سب سے اعلیٰ نماز ہے اس کو ادا کرتے ہو اور مالی عبادت سے بھی غافل نہ رہو زکوٰۃ دو اور علاوہ اسکے ہر قسم کی نیکی اور خیر خدا سے پہلانی اور اپنے بیگانوں کے ساتھ نیک سلوک جو کچھ کرو گے وہ ضابطہ بن جائیگا انسان کے سب اعمال عالم مثالی میں موجود رہتے ہیں مرنیکے بعد سب کو وہاں جا کر ضرور پادشاهی عمل کی جزا سے خدا کا نفل نہیں تم جو کچھ کر رہے ہو وہ سب دیکھ رہا ہے +

فوائد

(۱) ام حریون سے لیکر ان التہما لعلون بعد ترک ایک ضمون منقل تھا۔ اسکا اصل شان نزول تو وہی ہے کہ جو تمہیں بیان کیا کہ لوگ یہودیوں کے بہکانے سے آنحضرت علیہ السلام سے جیسا سوال کرتے تھے جن میں نفع دینا نفع آخرت بلکہ ضرر ایمان تھا اسلئے منع کر دیا گیا مگر بعض تفسیرین نے ان تسلیو کے متعلق مختلف روایتیں بیان کی ہیں ابن عباس - اور مجاہد فرماتے ہیں کہ عبد اللہ بن امیہ مخزومی نے مع چند قریش حضرت کنیز دست میں حاضر ہو کر یہ کہہ کہا کہ تم آپ پر حبیب ایمان لائیکے کہ آپ ہمارے کلمہ کے خشک پہاڑوں کی چشمہ جاری کردیں یا کوئی دال گھوڑا دیکھو کہ کا باغ پیدا ہو جاوے یا کوئی سنہری گہرا پائے میٹر ہی لگا آسمان میں چڑھا دیں یا ہم پر کوئی خدا کی کتاب ترے کہ جس میں قبول کھام ہو کہ لے عبد اللہ تو تم پر ایمان لا اور ہم اور حبیبانی اور ابی سلم کہتے ہیں کہ یہ خطا بلال علیہ السلام کے ان لوگوں سے ہے کہ جو یہی سوالات کرتے تھے اور یہی صحیح ہے +

(۲) اسد کی نعمت خدا کا زوال چاہنا ہے خواہ وہ نعمت اپنے لئے چاہئے جیسا کہ کیا بلاغ ایمان یا روپہ یا عورت اپنے لئے چاہئے یا اپنے لئے نجات اور یہ حسب حرام ہے اس نیت و مہر آیات و احادیث سے یہ وہ مرض بد ہے کہ جو انسان کی تمام برائیوں کا مترشحہ و رینکوں کا جلائیو الاچھا کہوے چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ حسبہ نیکو کو اس طرح جلا تا ہے کہ حسبہ طرح آگ لگ کر کوہ بلبلوں کو اسی مرض نے ہلاک کیا تھا اور غلبہ حلال ہے وہ بہ کہ کی برائی تو نجات ہے مگر خدا سے اس طرح کی نعمت اپنے لئے یہی انگ اور سیکو منافقہ بھی کہتے ہیں۔ اور اس پر بھی مجازاً بھی اطلاق حسد ہوتا ہے جیسا کہ مہمین میں ہے لَاحِدَ لَانِ شَرِّهِ لَعَلَّ نَاهُ اللَّهُ يَأْتِي الْحَدِيثَ (۳) یہاں سے یہ معلوم ہوا کہ جن باتوں سے مسلمانوں کے عقائد میں شہ پرے ان کا شتمنا

اور اس کی حدیث
سورہ بقرہ
اور اس کی حدیث

اور حیران کے عیسائیوں نے کہا کہ حیات ابدی اور جنت حقیقی وہ خاص علیائوں کا حصہ ہے بغیر اسکے کہ کوئی سچ کو خدا اور خدا کا بیٹا اور تمام گناہوں کا گندہ سمجھے کسی نجات نہ پائیگا تسلی اور دم کو اطمینان اسی مذہب میں حاصل ہوتا ہے (عیسا کا جمل کہ پادری جی جی کہا کرتے ہیں اور جب دلائل سے عاجز ہو جاتے ہیں تو سیدھے سادھے لوگوں کو ایسی بلفریب باتوں سے پرچا کر دیتے ہیں) خدا تعالیٰ انہی اوس اسیل پون کو ہی رو کرتا ہے کہ یہ تو تمہارے دلوں کے خیالات خام ہیں اگر سچ ہو تو کوئی قوی دلیل لاؤ بلکہ نجات ابدی اور جنت کا سچی ہونا خدا کی فرمانبرداری اور نیکو کاری پر منحصر ہے (سو یہ بات مذہب اسلام میں منحصر ہے جسکے نام میں فرمانبرداری پڑی ہو کسی نبی اور کسی کتاب الہامی سے اور کسی حکم الہی سے اسکو انکار نہیں) اور صرف تمہارے مقابلہ ہی میں اسے مسلمانو یہ لوگ ایسی باتیں نہیں جانتے بلکہ اہم ہی ایک دوسرے کو بھی کہتا ہے چنانچہ ہونو کہتے ہیں کہ رضائی سر اسر بدراہ میں اور رضائی یہود کو سر اسر بدراہ بتاتے ہیں اور طیف یہ کہ دونوں ایک کتاب کے منظر اور اسکو چٹے میں یعنی تورات و عہد انبیاء پھر سر یہ یہ بلانسانی اور اختلاف اور یہ خیالات کچھ انہیں میں نہیں بلکہ ان سے پیشتر عرب کے بت پرست جو جاہل تھے وہ جی کہا کرتے تھے کہ بغیر فلاں بت پرست کی ضرورت کے انسان کی نجات اور قضا و حاجات نہیں ہو سکتی پس حق مذہب ہے تو ہمارا ہے اور جو خدا سب سے بڑا ہے وہ جج میں حالانکہ اُنکا گمراہ ہونا تو تمام عقائد کے نزدیک بہت ہی غایہ ہے پھر کیا اُنکے خیالات سے دین حق میں کچھ فرق آ سکتا ہے مدیتر اُنکے موجودہ خیالات میں قیامت کو ہم ان میں بے فیہ مکہ کر دینگے کہ کون حق پر اور کون ناحق پر تھا +

متعلقات

(۱) جب خدا تعالیٰ نے یہود اور نصاریٰ کے جھوٹے دعویٰ کو رد کیا اور اس پر دلیل طلب کی تو یہ کہہ سکتے تھے کہ تمہاری خاص کر جنت میں جاوینگے مگر یہ کہہ کیا کیونکہ اسکے مقابلہ میں دوسرا شخص کہہ سکتا تھا کہ تمہارا جی یہ دعویٰ بلا دلیل ہے ہر شخص اپنے مذہب مذہب کے مقابلہ میں اور مذہب کو غلط سمجھا کرتا ہے۔ بلکہ ایک ایسی بات بھی کہ جس کا کوئی جی اہل عقل انکار نہیں کر سکتا اور جسکو ہر ملک اور ہر مذہب کے لوگ بالاتفاق ماننے میں وہ یہ کہ نجات خدا تعالیٰ کی فرمانبرداری اور نیکو کاری پر منحصر ہے جسکو کہ اسلام ہی کہتے ہیں اس میں عرب عجم ہندو عیسائی یہودی کی کچھ خصوصیت نہیں کئے کہ خدا تمام عالم کا خدایا اسکو اپنے سب بندگان اور فرمانبردار بندوں سے مساوی خلق ہے۔ اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن مجید کی تمام باتوں کا ہی اصل منقول ہے پس جو شخص تعصب قومی یا تقلید رسی سے اس کتاب و نبی کو نہیں مانتا وہ ہرگز متحق نجات نہیں جب وہ کوئی متحق نجات نہیں تو اُنکا انحصار باطل ہو کر اُنکا انحصار صحیح ہو گیا لازم کے ثبوت کے ملزم کا ثبوت کر دیا +

(۲) اسلام نعت میں منجھنے اور سطح ہو نیکو کہتے ہیں اور جہاں زیادہ اطاعت اور فرمانبرداری مطلوب ہوتی ہے وہاں زیادہ باسرمجھا ناہوتے ہیں اور چونکہ مذہب اسلام میں خدا تعالیٰ کی حید فرمانبرداری ہے جان سے اور مال سے تو اس لئے مستعد

برباد کرنے سے خدا کی عبادت کا سلسلہ قطع نہیں ہو سکتا کیونکہ تمام مشرق و مغرب خدا کے لئے ہے جب ہر چاروں طرف ہر طرف کے اور جبکہ میں بیٹھ کر عبادت کروں گے وہیں خدا تعالیٰ حاضر و ناظر موجود ہے (اس لئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ خدا نے میرے لئے تمام رومی زمین کو مسجد کر دیا یعنی عبادت کی کوئی جگہ یہ خاص جسطرت کا اور امتوں کے لئے یہی نرہی (مشکوٰۃ) خدا تعالیٰ وسیع ہے اور ہر بات جانتا ہے +

مفسرین کے اسکے شان نزول میں عربی اقوال میں چنانچہ عبداللہ بن عامر نے روایت کیا ہے کہ ہم جہاد میں ایک اندھیری رات میں آنحضرت کے ساتھ نماز میں مشغول ہوئے اندھیرے کی وجہ سے قبلہ معلوم نہ ہوا کسی حکیم طرف کسی کھیل طرف نہ کر کے نماز پڑھی پھر معلوم ہوا کہ قبلہ رخ نماز نہ پڑھی گئی اور ہم نے آیات آنحضرت سے ذکر کی تو یہ آیت نازل ہوئی کہ مشرق و مغرب سب خدا کے لئے ہر طرف میں سکا جلوہ ہے ایسے حواض میں تعلق جہت کچھ شرط نہیں (تفسیر کبیر ترمذی اور ابن ماجہ نے یہی روایت مضمون نقل کیا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ نماز سفر کے لئے یہ آیت نازل ہوئی کہ سفر میں جو شخص سواری میں بیٹھ کر نازل پڑھنا چاہے اور اس کی سواری کا منہ قبلہ کی طرف نہ ہو تو کچھ مضافہ نہیں اس طرف منہ نہ کر کے نماز پڑھے اس کو بھی ترمذی اور سنائی اور ابن ابی حاتم نے روایت کیا ہے ابن عباس اور مجاہد اور حسن اور قتادہ وغیرہم فرماتے ہیں کہ اسکے نازل ہونے کا سبب ہوا تھا کہ جب آنحضرت کو بیت المقدس کی طرف سے خانہ کعبہ کی طرف منہ نہ کر کے نماز پڑھنے کا حکم ہوا تو یہود نے طعن کیا اس پر یہ آیت نازل ہوئی کہ ہر طرف میں سکا جلوہ ہے اور مشرق و مغرب سب کا ہے کچھ وہ جس میں نہیں کہ مشرق کی طرف یا مغرب کی طرف یا جنوب یا شمال کی طرف - اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ آیت تحویل قبلہ کے لئے تہیہ ہے جس کا بیان آگے آتا ہے +

پھر اور بھی ان مدعیوں کے ان عقائد بیان فرما کر ان کو شرعاً ثابت کرانے کے لئے یہ بھی اعتقاد کر لیا ہے کہ خدا نے بیٹا جناب ہے اگرچہ تمام یہود اسکے قائل نہیں اور نہ یہی گمراہینہ کے یہود میں سے کعب بن اشرف اور کعب بن اسد اور وہب بن یہود ایہ کہتے تھے کہ عزیر علیہ السلام خدا کے بیٹے ہیں (وقالت اليهود عزیر بن اللہ) بعد نصاریٰ تو باحققتنا، چند فریق تمام کلیسا حضرت مسیح علیہ السلام کو خدا کا بیٹا کہتے تھے اور اب بھی اس شخص اعتقاد کو موجب نجات جانتے ہیں ورنہ تو اس نے اسکا رواج دیا ہے اس پولوس اور اس کے شاگردوں کی کتابوں میں کہ جب کو عیسیٰ انجیل اور کلام خدا کہ کبول خوش کرتے ہیں یہ کفر اتناک موجود ہے اور عرب کے مشرک فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں کہتے تھے (الاکم الذکر و لا انثی) +

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ وہ اس بات سے پاک ہے کہ وہ عقل کے اندھے استفادہ کہنے سے کہ اس بد عقیدہ سے باز آسکتے تھے اس کے بعد اسکے بطلان پر ایک بڑا مان قاطع اس طرح سے قایم کی کہ جس کو مکمل افلاس فہمی سمجھ سکیں اور عرب کے اور دیگر ملکوں کے ان پڑھ بھی سمجھ کر اس خیال سے بے باادیں - مجاہدان عامی کی تقریر یہ ہے (۱) باب بیٹے میں مجانت اور غفلت

خبر رہے نا یقین شبہ تو باب کے کمالات و صفات میں برابر حصہ دار ہوتے ہیں اور بالیقین کم اور خدا تعالیٰ میں تین ایسے سب کے
 ازو یک مسلم انشیوت میں اول آسمانوں اور زمین کا پیکر ان کا جو باریع السموات والارض میں مذکور ہے دوم اس کے احکام کو مبنی
 کا ہر چیز پر نافذ ہونا ہر بات پر قائم مستقل ہونا جو اذقنہ امر افا تاقول لکن یکن سے سہا جاتا ہے سوم مخلوقات میں سب کا ایک
 چیز کا اسکے آگے مستور ہونا جو کل لک افا تاقول میں مذکور ہے حالانکہ یہ تینوں باتیں اسکے سوا کسی میں بھی نہیں پائی جاتیں حضرت
 مسیح اور غیر تر اور فرشتوں نے آسمان و زمین کو کیا ایک پہاڑ کے پھر کو ہی پیدا نہیں کیا اور ہر بات پر لنگی قدرت تہی خود
 حضرت مسیح بقول نصاریٰ وار پر کھینچ جانے کے وقت کس آہ و زاری کے ساتھ چلائے رہے مگر جن فیوں سے نجات نہ پاسکے
 اسطرح غریب و تنگ نشہ کا پہاڑ لڑا کر اسکے اور ایزان کے بادشاہوں کی مدد و حکم بغیر بیت المقدس کی وراثت لکر سکے یہ حال فرشتوں کا
 ہے اور اسطرح عالم کی ہر چیز ان کے آگے مستور نہیں وہ خود اپنے ہی وجود اور عدم و تحت و عرض پر حکمران نہیں یاقوں کہ جو
 (۲) عالم میں دو قسم کے تصرفات ہیں ایک ہمہ گیر ایک ایسا کسی چیز کا پیکر ان کا جو باریع السموات والارض میں تصرف ہے یا پیدا کی ہوئی چیزوں
 میں الٹ پھیر کر کے ایک نئی صورت پیدا کر دینا یہ تصرف ناقص ہے اگر بغور دیکھا جاوے تو یہ دونوں تصرف خدا تعالیٰ کے قبضہ
 میں ہیں اول میں کسی کو کچھ بھی حصہ نہیں مگر دوسری قسم میں کسی قدر شائبہ ہے سی پائی جاتی ہے جیسا کہ معمار اور مینائی انیٹوں
 اور لکڑیوں میں تصرف کر کے ایک مکان یا تخت بنا دیتا ہے کیا مینائی اور گار سے میں تصرف کر کے عمدہ عمدہ برتن اور پیشہ
 بناتا ہے اب اب او بیٹے میں جو چوڑا تصرف ہے تو از قسم ثانی ہے بلکہ وہ جی از حد ناقص کس لکچاپ کا صرف یہی کام ہے کہ جو
 کی ان کے مرم میں مٹی ڈالتا ہے جس سے پھر تبدیل کچھ پیرا پڑتا ہے سو جب کو اول اور دو قسم کی قدرت کا اجمال ہو وہ اس
 تیسری قسم اول کی طرف کیوں متنازع ہونے لگا وہ تو باریع السموات والارض ہے کہ ہر ایک آسمان و زمین کو ابتدا چا کر دیا ہے
 علاوہ اسکے جو کوئی بیشک کا خواستگار نہ ہوتا ہے تو دلوں کے لئے ایک ہمہ گیر کوئی اسکا اپنا اور حکم بردار ہو سولہ فی السموات والارض
 کل افا تاقول ان آسمانوں اور زمین میں جو کچھ ہے اسکی مخلوق و ملکوت ہے دنیا تو مخلوق و ملکوت ہی نہیں ہوتا اور ہر چیز اسکی فرمانبرداری
 اور اسکے آگے منحرف ہے ہر ایک ایو یا اس پانچ کو مینا بنا کر فرمانبردار کرنا کیا فائدہ؟ دوم ہمہ گیر بوقت ضرورت کام آوے اور اسکی
 پیری میں اسکا ناب بنکر کام کیا کر سوسو یہ بھی نہیں کس لئے کہ وہ باریع السموات والارض ہے ایسا قادر قدیم ہے کہ آسمانوں
 اور زمین کو پیدا کر دیا اسکو ضرورت اور پیری کب لاحق ہو سکتی ہے وہ ازلی ابلی ہے اس پر مدد و ناتوانی کا کیا دخل ہے
 اور ناب بنا کر اسکو کام لینے کی کیا حاجت ہے اذقن فی امر افا تاقول لکن یکن اسکے حکم سے فوراً ہر چیز موجود ہو جاتی ہے
 اور مبر بان خاص کی یہ تقریر ہے۔ یہ مقدمہ بدیہی ہے کہ ہمارے والد میں مجاہد تہ و تہ ہے اور خدا کے لئے اگر کوئی
 وادہ ہو تو مجاہد تہ لازم آوے اور یہی اصل ہے تو دل کا مینا ہی اصل ہے۔ مجاہد تہ کا محال ہونا اسطرح ہے کہ جب دو چیز باہم

بہت جس ہوتے ہیں تو انہیں ایک فصل میں ہی ضرور ہوتی ہے تو ہر ایک کے لئے وجہ حقیقت قرار پاوینگے ایک جس کو دوسری فصل اور جو مرکب ہوتا ہے تو حادث ہوتا ہے پس خداوند تعالیٰ کا حادث ہونا ثابت ہو جاوے گا۔ اور یہ محال ہے۔ خدا تعالیٰ نے اپنے کلام پاک میں اس دلیل کے دوسرے مقدمہ کے بطلان پر (یعنی نجاست کے بطلان پر) اس آیت میں اشارہ کر دیا

لَمَّا تِلْكَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ كُلٌّ لَدُنْقَاتَمَوْنِ كَذَلِكِ بَرَزَ جَزِيرُ مَلُوكٍ وَمُخْلَقٍ وَمُسْخَرٍ بِجِزْمِ اس آیت بدیع السموات والارض میں اور جی برانیت کلی بیان کر دی کہ کوئی مانی السموات والارض سے یہ نہ سمجھے کہ نو آسمان زمین قدیم اور اوجہا لوجود ہوں بلکہ یہ آسمان اور زمین اور جو کچھ ان کے اندر ہے سب حادث اور نکل ہے سب کا وہ خالق ہے پس ولایت کیسی اور مجاہد کیسی اسکے ہی جہد میں بھی تفاوت سر کیجے بیان کر دیا وہ یہ کہ اذ اتفنی امر فانا نقول لکن فیکون کذا سکونیت قاتر ہے کہ جو کسی دوسرے میں نہیں لینے جب وہ کن کہتا ہے اسی وقت وہ چیز پیدا ہو جاتی ہے۔ خاص اس آیت سے اور یہی دلائل نفی ولایت پر مستبظ ہو سکتے ہیں گریہاں اردو خانوں کی استمداد و فہم پر نظر کر کے اسے تسلیم کر لیں گے کہ انہوں ۵

قواعد

(۱) بعض عیسائی جہان دلائل سے عاجز ہو جاتے ہیں تو لاجپارہ کر ایک و حیلہ کرتے ہیں وہ یہ کہ باری مراد بیٹے ہوتے اس قسم کا بیٹا نہیں یعنی اسکے حقیقی معنی مراد انہیں مسلمان حقیقی معنی خیال کر کے اعتراضات کرتے ہیں مگر جب اسے یہ ہر بات کہنا آتا ہے کہ آیا مجازی معنی لیتے ہو یا کچھ بل و اول شق میں تو اس کے معنی مجبوبات و معزز کے ہیں تو پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی کیا خصوصیت ہے اور بھی انبیاء پر بائبل میں لفظ اس معنی کو لایا اور بائبل میں اس معنی کی مانعیت ہو گئی اور اگر کچھ اور مراد ہے تو اسکو بیان کرو مگر الوہیت میں شریک کرو گے تو پھر انہیں دلائل سے روکیا جاوے گا کس لئے کہ وہ الہ ہونے کے بعض پادری لاجپارہ ہو کر یہ کہہ دیتے ہیں کہ یہ سرائقی ہے ہم اسکو بیان نہیں کر سکتے تبسکہ کہ ان آیات مشابہات مگر یہ بھی عاذر بہ ترازا گناہ ہے کس لئے کہ ہم آیات مشابہات کے ایک خاص معنی جو تکرار کے اسکے لئے کو باعث نجات تو نہیں کہتے بلکہ عملاً تسلیم کرنے پر بس کرتے ہیں اور ہم لفظ ابن اور اب کی نسبت ایسا نہیں کرتے بلکہ اسکے معنی باپ اور بیٹا قرار دیکر سب کو سمجھاتے اور اسکو موجب نجات ٹھراتے ہو پھر اسے قیاس کرنا بڑی غلطی ہے فی الحقیقت یہ ایسا لغو و غلط عقیدہ ہے کہ اسے ہر آدمی نے تو غفر طبعی ہے مسئلے آنجل یورپ میں لاکھوں آدمی اس عقیدہ سے بلکہ مذہب نصرانی سے نفرت کر کے کچھ اسلام کی طرف اور کچھ الحاد کی طرف اہل ہوتے چلے جاتے ہیں صرف پادری اور مشن کے ملازم یا چندہ سادہ لوح عیسائی ہیں جو اسکو ماننے میں والد الہادی و بیادہ ازمۃ المقاصد والہادی (۲) ابداع صنعت میں ایسی چیز پیدا کرنے کو کہتے ہیں کہ جو خونی جوارہ اسی سے بدعت ہے یعنی دین میں کوئی نئی بات نکالنا اور اسی لئے قرآن میں ما کرت بدعائن الرسل آیا کہ میں ان کو الہا رسول

وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَنْزِيلًا إِنَّهُ كَذَّابٌ ۖ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَابَهَتْ

اور یہ علم کہتے ہیں کہ یوں نہیں ہم سے کلام آتا۔

قَالُوا بِهِ قَذِيبٌ أَلَيْتَ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ۚ إِنَّا أَرْسَلْنَا بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ۚ أَلَا تَسْأَلُونَ عَنْ صُحُفِ الْحَجَرِ

ان کے اہل ایمان کو دین میں یقین دلوانے کے لئے۔ جسے تجھ کو دین حق دیکر خوشی اور دُرُمانائے بھیجا ہے۔ اور تجھ سے کچھ پرسش نہیں موزنیوں کی

نہیں ہوں انتخاب جو ربائع السموات والارض لہا موجب السموات لہا التین یہ اشارہ ہے کہ اگر حضرت عیسیٰ کو نبی پر آپ کو آدم کو بے

ماں باپ کے اُس نے پیدا کیا تو اس وجہ سے وہ خدا کے بیٹے نہیں ہو سکتے خدائی نبی اور طرح طرح کی چیزوں کا پیدا کرنے والا ہے

تکبیر

قال فمثل الذين يسمون بمجموعة ناعل لواء الحشيشين كعلي بن ابي حمزة معطوف عليه اوتامنا يا اية معطوف مجرورة

مَقُولٌ بِمَنْفَعَةِ الدِّينِ مِنْ قِبَلِهِمْ صَلَواتُ وَبُشُولِ فَاعِلِ لَذَلِكَ فَعُولٌ مُتَقَدِّمٌ مُثَلٌّ مُضَافٌ قَوْلُهُمْ مُضَافٌ إِلَيْهِ مَجْمُوعَةٌ هَبْلٌ هِيَ

یہ بیان ہے کہ ملک سے تشابہت فعل قلمہ ہم فاعل جہا فعل حال میں ہے بحذف تہ الذین سے بالحق جہا مجرور و مفعول حال

ہیں ہے تقیہ کہ مسلمانان و حکام الحق بشیرا و نذیرا دونوں حال میں کاف ارسلاناک سے ۛ

آف

بیشتر خدا تعالیٰ نے کفار کا ادا باطل بیان کیا تھا کہ وہ کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ کے لئے بیٹا ہے ہم اس کے ذریعہ سے نجات حاصل

کرنے کے لئے اس دعا کو باطل کر کے یہاں یہ بات ثابت کرتا ہے کہ اس قول کا منشا، جہالت ہے کیونکہ وہ رسول کے مقابل میں یہ

کہتے ہیں کہ کسے خدا جیسے خود کلام نہیں کرنا اور کیوں ہماری پاس آیات نہیں بھیجتی رسول کے ذریعہ سے کیوں کلام کرنا

اور آیات بہیہ قبائے ؟ اس سے دو باتیں معلوم ہوئیں ایک یہ کہ انکوئی ایک ہم کلامی کا واسطہ نہیں جس سے معلوم ہوا کہ

اب جو کچھ ذات و صفات کے بارہ میں کہتے ہیں یا محض اپنی عقل سے یا کسی اس شخص سے منکر جو ذات ہم کلام ہوتا ہے ہم

تو رسول جوتا ہے اُسکا تو یہ لوگ انکار ہی کر رہے ہیں دوم یہ کہ اُنکی عقل بھی سلیم نہیں کیسے کہ خدا نورِ محض بنا کہ کیفِ محض

وہاں تک کہ ہر شخص کو بس طرح سے رسائی ہو سکے اسکے لئے تو وہ نفوس متعصبہ و رکاوٹیں جو تمام نبی آدم میں ممتاز ہیں جنکو

انبیاءؑ ہیں پس جب عمل کا یہ حال ہے تو بال فعل کا کیا اعتبار ہے کہ خدا کے لئے بیٹھے ہیں اس جہاں الہ پر یہ دعویٰ کرتے ہیں

جنت میں جاویں گے۔ اسے بعد ہی صلی اللہ علیہ وسلم کو سہلی دیتا ہے کہ کچھ اپنر محضر نہیں اسنے پہلے اور لوگ بھی ایسی باتیں

کہہ چلے ہیں آپ رسولِ برحق ہیں لوگوں کو عذابِ نجات کا دروازہ ڈرنا آپ کا کام آپ انہی بد بختوں اور جہنمیوں کے ذمہ وا

ہیں میں جو نہ مائے اسکا تصور ہے نہ کیا اپنی رسالت کا پس انہوں نے جس طرح خدائی ذات میں بیٹھے ہو نہ کیا عیب لگایا ایسا

وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَسْخَرَ مِنْهُمْ قُلُوبُ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ هُوَ الَّذِي وَلَّى إِلَيْنَا الْأُمُورَ
اور ہر راضی نہ ہوگے تھے یہود اور نہ نصاریٰ جب تک کہ باج نہ توڑتے مذہب کے تو کہیں یہ دیت تو یہی ہے کہ جھٹلایا ہے اور اگر بعد اس کے کہ
بعد الذی جاءکم من العباد ما لکم من اللہ من ولی ولا نصیب ۵ الذین آمنتم الکتاب یتلون حتی تسلطت
یہ سے اس علم کا جو انکی ہمت پر تھا تو یہ ہے کہ ان کے ہاتھ سے نہ کوئی تباہی ہو نہ درگاہ میں کوئی جھگڑا ہے میں اس کے پیروں کا ہوں

{ اُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ فَاُولَٰئِكَ لَهُمُ الْعَذَابُ ۝ }
(وہی) اس پر ایمان رکھتے ہیں اور جو اسے منکر ہیں سو وہی نقصان پہنچا لے ہیں +

آپ کی نبوت میں کلام کیا تو کچھ تعجب نہیں۔ اسکے بعد اور بھی تسلی دیتا ہے +

ترکیب

ولن ترضی فعل عینک اسکے متعلق الیہود و نصاریٰ فاعل حتی تتبع فعل انت فاعل متہم مفعول جلیغایۃ قل فعل انت فاعل ان
ہی الذی اسم ان جو ضمیر فصل الہی ہی خبر ملکہ قولہ ولین میں لام تاکید ان شرطیہ اتبعتم الخ شرط الماک الخ جواب شرط الذین موصو
ایتموا الکتاب جملہ خبریہ سہلہ من حق تلاوت و تاہل مقررہ ہم سے یا کتاب سے حق منسوب ہو جو مفعول مطلق ہو نیکی تغیرہ تیلو
طاوۃ و حکما و لکما و یؤمنون یہ یا خبر مجہولہ خبر الذین و سن شرطیہ یکھڑ جلیغ شرط فاولک ہم الخ خبر من جواب شرط ۵

تفسیر

اجتہاد خدا تعالیٰ آنحضرت کو یہ بات بتلا تا ہے کہ آپ کے سب جرات سے اور اس کلام الہی سے یہود و نصاریٰ کو تعصب و تہی نفسانیت سے
انکار ہے وہ یا نہیں چاہتے کہ ہم اور کی بات کو مانیں خواہ وہ حتی ہو یا ناق خواہ آسمانی فرشتہ ہی نے اگر کیوں نہ کہی ہو چنانچہ نصایا
کا پیر و مرشد پوپولوس یہ کہتا ہے کہ اگر تم کو آسمان کا فرشتہ بھی کلام الہی سناوے تو اسکو بھی نہ مانو (نامیہ گلاتیوں کا اول باب) معاذ اللہ
اس تعصب کا نہ کانٹا ہے بلکہ اسپر بھی بس نہیں وہ خود اچھا اپنے مذہب میں اٹل کام دینا بنا پاتا ہے میں تو اسے کہہ سکے کہ تم ہمارے
مرشد و نبی خیالات باطلہ بایت نہیں کہ جو کہو انکا انسا نہ ہو ہدایت تو وہی ہے کہ جو خدائی طرف سے ہو۔ اور اسے نبی آپ ہرگز انکے
خیالات باطلہ کا اتباع کیجیے کیونکہ آپ کے پاس وحی اور دین حق آپکا ہے اور جو ایسا کر دے تو خدا کے غضب سے پھر کر کوئی بچا نہ سیکے گا
اور وہ اپنی اہل کتاب پہنے پر ناز نہ کریں کیونکہ وہ عمل اہل کتاب تو وہی ہیں کہ جو اسکو عہدہ طرح پڑتے یعنی اسپر عمل کرتے اور اسپر عقین
رکھتے ہیں حبیب اللہ عبد اللہ بن سلام اور نجاشی کہ جنہوں نے واقف بنائے نہایت وہی اور پڑشیں کوئی حضرت عیسیٰ کی آپکو پہنچا کر سول مانا
اور آپ پر ایمان لائے ورنہ اور تو سب زیاں کار میں و حقیقت جھٹلے بلا وجہ یہودی حضرت عیسیٰ کا انکار کرتے ہیں اسطرچ یہودی ملک
نصاری حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار کرتے ہیں اہموا و ہوا کی جمع ہے جسکے معنی خواہش نفس کے ہیں اسوقت تک کہ یہودی نصاری

جی خزانہ ان کی اطاعت کرو کہ جسکے لئے خدا براہِ اہلِ حق نے دعائی و من ذوقی اگر قرم دل سے دین ابراہیمی کے طبع ہو تو تمکو
 ازمیت کا سببی ابراہیمی کا اتباع کرو اور اس اہل کتاب تم اس بات کا خیال نہ کرو کہ یہ نبی ہمارے خاندان سے کیوں نہیں
 کئے اور ابراہیم نے یہ فاسق اپنے بیٹے اسحاق بنی کے خاندان کے لئے برکت نچا جی جی بلکہ اسمعیل کے لئے جی۔ چنانچہ سفرِ یثیر
 کے ستاروں میں باب میں یہ ہے اور اسمعیل کے حق میں مبنی تیری سنی دیکھ میں اسے برکت دینا اور اسے بروئے کرونا اور
 میں اسے جی قوم بنانا اور اسمعیل کے خاندان سے ہے اور اگر قرم اطاعت نہ کرو گے تو تمکو براہِ حق کی برکت سے کچھ حصہ ملے گا

فوائد

۱) (ہدایت کی تغیر میں علماء کے مختلف اقوال ہیں قومی وہی ہے جو حق نے بیان کیا مگر کلمات سے عجائب صنع باری اسیگر
 اور ولینا خلاف نقل عقل ہو) (۳) امام کے معنی پیشوا کے ہیں جسکا فرو کا مل نبی ہے اور خلیفہ اور تخاصی اور جماعت کے
 امام پر جی صادق آمانت مگر مراد نبی ہے تو اس سفرِ یثیر میں اس کے بارہویں باب میں ہی اسکا ذکر ہے اور خداوند نے
 ابراہیم کو کہا تھا کہ تو اپنے ملک اور اپنے قرائقوں کے درمیان سے اور اپنے باب کے گھر سے اس ملک میں جو میں بھیجے
 دے گا وہاں محل چلے اور میں تجھے ایک بڑی قوم بنانا دے گا اور تجھ کو مبارک اور نیک نام بڑا کر دے گا اور تو ایک برکت ہوگا اور انکو
 جو تجھے برکت دیتے ہیں برکت دے گا اور اسکو جو تجھ پر لعنت کرتے ہیں لعنت کر دے گا اور دنیا کے سب گہرے تجھ سے برکت پاؤ گے
 بلا شک یہود اور عیسائی اور مسلمان اور مجوس سب حضرت ابراہیم کو پیشوا جانتے ہیں ۴

(۳) زبانی جی نسلِ بوہن فیتیہ ذرا یعنی خلق سے شفق ہے اور ملن سے کدو یعنی تفریق سے شفق ہو کیونکہ انسان کی
 اصل مخلوق سے ہے اور پہلی جی ہے (۴) لایزال عبد بنی الطلحین سے انبیاء علیہم السلام کا فسق و فحش سے بری ہونا
 ثابت ہوتا ہے دو وجہ سے پہلے اول یہ کہ عبد سے مراد امامت ہے اور ہر نبی امام ہے اور امام فاسق نہیں ہوتا جیسا
 ان آیات سے صاف معلوم ہوتا ہے پس نبی ہی فاسق ہوگا و مجہم اگر عبد سے مراد نبوت ہے تو کوئی ظالم یعنی فاسق
 نبی ہونا چاہئے اور اگر امامت سے تو ہر نبی امام ہے اور امامت فاسق کو پہنچتی نہیں۔ رہی یہ بات کہ فاسق کیوں
 ظالم ہو سکا ثبوت یہ ہے کہ ظلم منع شئی فی غیر محل یعنی جی کرنا سو وہ اپنے نفس پر ظلم کرتا ہے کہ جو گنہگار ہوئی وجہ سے
 اسکو معاف اور خیریت سے محروم کر کہتا ہے اس جی حرکت سے وہ ظالم ہے مگر صمد یہ کہ کچھ حقوق العباد جی میں تعامی
 کر دینا نام ظلم نہیں بلکہ حقوقِ الہی میں تعدی کرنا جی ظلم ہے۔ اسبابِ شیعہ ہوتا ہے کہ اگر یہ نبی ہو کر انبیاء علیہم السلام
 نے کیوں اپنے آپ کو ظالم کہا جیسا کہ یونس نے کہا اے اللہ کنت من الظالمین اور حضرت آدم کہتے ہیں ربنا ظلمنا انفسنا اسکا
 جواب یہ ہے کہ اس ظلم سے مراد معصیت ہے کہ جو منافی عصمتِ انبیاء ہے اور جی اپنے لوگ ذرا سی لغزش اور چول و

فَاذْجَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْرًا وَمَن تَوَلَّى مِنۢ بَعْدِ فَذٰلِكَ الَّذِي يُضِلُّ الْاَلۡفَافَ
اور جبکہ جسے خانہ کعبہ کو لوگوں کے لئے مسجد اور امن کی جگہ بنایا اور مقرر کر دیا کہ ہر ایک کو اس کی طرف سے حج کرنا اور مسجد کے گرد گھومنا جائز ہے

بَلِّغُوا اِلَآئِتِیۡنِیۡ وَالتَّوَكُّعِیۡنِ وَالتَّوَكُّعِیۡنِ

• ملوات کو بتاؤ ان دو وعظہ کے لئے اور ان کی توقع کے لئے

چونکہ کوہی عاجزی اور استغفار کے موقع میں غم تعبیر کرتے ہیں سو اس مقام پر انبیاء اس زلت کو ظلم کہہ رہے ہیں سو یہ ظلم نہیں کہ جو منافقین سے شیعہ اس آیت سے حضرت ابو بکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم کی امامت یا خلافت کا ابطال اس طرح پر کیا گیتے ہیں کہ قبولِ اہل سنت ہی یہ لوگ معصوم نہ تھے پس فاسق ہوئے اور فاسق کے لئے امامت نہ تھی نہ قبولِ اہل سنت سے کہ عصمت شرط نہ تھی یہ لازم نہیں آتا کہ فاسق یا ظالم ہو کر سے۔ اماموں صالح ہیں کہ جو فاسق و ظالم نہیں حالانکہ امام معصوم ہو نہ کیا کوئی بھی قایل نہیں۔ اس طرح یہ بزرگوار تھے اور جن روایتوں میں انکی نسبت معصیت مذکور ہے وہ سب غلط اور متعصب لوگوں کی بنیاد پر ہیں۔ ایسے بے بنیاد شبہ یہ شیعہ نے حضرت امام حسین کی اولاد میں سے انہیں لوگوں کو معصوم مانکر نبوت بلکہ ان کی وجہ پر پہنچا دیا ہے جس پر محققین شیعہ سخت متاسف کرتے ہیں +

ترکیب

واذ معمول سے عامل مخوف کا البیت مفعول اول جعلنا کا مشابہ مفعول ثانی واما اس پر ظرف انشاء الامر حاضر معروف اتم
فائل من یعنی نبی و پیغمبران کیوں ملتبعین و پیغمبران کیوں زائد و تسلی طرف مفعول ہے انشاء کا و بعد فاعل الجبرائیم
اسمعیل متعلق ہے عبدنا ان تبارک و تعالیٰ میں ان معصومیت یعنی اسے اس تعبیر پر یہ خوب کی تفسیر ہے اور ممکن ہے کہ مصدق
ہوئے بان ربک لک علی جمع اور مسجد و مساجد کی +

تفسیر

پہلی آیت میں اس بات کا ذکر تھا کہ کہنے والا ہم کو کئی باتوں میں آزما یا تو پورا پایا چھوڑا اور باتوں کو اہل کتاب بھی تسلیم کرتے
تھے مگر مغرورانے ایک بڑی بہاری بات کعبہ کی تعمیر اور اسکا حج مقرر کرنا تھا اسکے اہل کتاب منکر تھے اور حج کو ایک لغو حرکت
جانتے تھے کہ یہ صرف عرب کے جاہلوں کا طریقہ ہے حضرت ابراہیم کا طریقہ نہیں اور نہ اس کعبہ کو ابراہیم نے بنایا ہے نہ عیسیٰ
اور طایف کرنے والوں کے لئے مقرر کیا ہے سو اسکو جو بہت عبادت اور قیام بنا نا بھی تمام مشرکین سب مجتہدین و متکبرین کی ہم کعبہ
ملک و جب قوم سے بنا رہے ہیں اور اسلئے دل سے چاہ رہے ہیں پس ان آیات میں خدا تعالیٰ انلئے اس خیال
باطل کا رد کرتا ہے کہ غنائہ کعبہ کو لوگوں کے لئے ثواب حاصل ہو غلطی جگاہہ و مرجع اور امن کی جگہ ہمیں نے بنایا سو ہم حکم دیتے ہیں

کے سب لوگ مقام ابراہیم کو سنے بنائیں یعنی وہاں نماز پڑھیں اور مجلس نے ابراہیم اور اس کے پہلو ٹھٹھے بیٹھے
اسحیل کو پڑی تاکہ اس سے یہ بچا تھا کہ تم میرے اس گھر کو طواف کرینو ان لوگوں اور اعتکاف کرنے والوں اور نمازیوں کے لئے
یا ک و رصاف رکھو۔ یعنی یہی مغبولان باتوں کے ہے کہ جن میں ابراہیم آئے گئے، ہمیں مشرکین عرب
کی طرف بھی تعریض ہے کہ تم باجوہ دیکھتے ابراہیم کی پابندی کا دعویٰ کرتے اور عائد گھبہ کی تعظیم بھی کرتے ہو مگر
تم ملت ابراہیم کے برخلاف ہو گئے کہ ابراہیم کو ہم نے جو اس گھر کے بنائے حکم دیا تھا تو نماز و طواف و اعتکاف عبادت
ابہی کے لئے حکم دیا تھا نہ یہ کہ اس میں مبت رکھ کر انہی پرستش کی جائے اور تعظیم میں بھی تم پورے نہیں کیونکہ جگہ
جائے اسن ہے تم مسلمانوں کو یہاں من سے لے نہیں دیتے، اس مقام پر چند تحقیقات قابل غور ہیں +

(تحقیق اول) مشابہت ثواب مشابہت اذارج سے مشتق ہے جسے معنی رجوع کرنا یا رجوع کی جگہ عرب بولتے ہیں۔
ثابہت لہذا جبکہ وہ پھر پھر میں اگر مجتمع ہو جائے اور اسی سے ثواب یعنی نیکی کرنے والے کی نیکی لوٹ کر اس کے پاس
آتی ہے جبکہ وہ اسکا اجر پاتا ہے۔ اس مقام پر مشابہت ظرف ہے تا زائد ہے جیسا کہ مقام و مقادیر میں ہے قیول
فراہ اور زجاج کا ہے اور قتال کہتا ہے کہ تہا لند کے لئے ہے جیسا کہ نساہ اور علامہ میں ہے۔ مشابہت کے معنی
مرجع کے ہیں کہ اصل بلایان کے دل میں خانہ کعبہ کا شوق جذب متغلبی کی طرح ڈال دیا ہے اس لئے اگلوں

دور دراز سے وہاں آتے ہیں اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا کا اثر ہے فاجعل افئدۃ من الناس شہوی ابراہیم
مگر یہاں اگر ثواب آخرت نصیب ہوتا ہے اس لئے اس لفظ کے معنی ثواب پانے کی جگہ ہی میں۔ البیت سے مراد
خانہ کعبہ سے (۲) واتخذوا کوناہ اور ابن عامر نے لفظ خار بلفظ ماضی بھی پڑھا ہے اسکا عطف جملنا پر قرار دیا
ہے یعنی لوگوں نے مقام ابراہیم کو مصلے بنایا اور تمہور کو بلفظ امر پڑھتے ہیں + مقام ظرف کا صیغہ یعنی کھڑے
ہونے کی جگہ۔ پس مقام ابراہیم بقول ابن عباس وہ تہر ہے کہ جس پر چڑھ کر حضرت ابراہیم کعبہ کی دیواریں چھتے
تھے اور جوں جوں دیواریں بلند ہوتی جاتی تھیں وہ تہر بھی بلند ہو جاتا تھا اور حضرت اسحیل نیچے سے تہر اڑا
کہا رویتے اور یہ دو عاکبے جاتے تھے رہنا لقبل نناہک انت اسمع العلم تفسیر کہ یہ اس تہر پر حضرت ابراہیم کے پانے
کا نشان بھی تھا کہ جو لوگوں کی کثرت سے ہاتھ پہننے کی وجہ سے اب بخوبی معلوم نہیں ہوتا۔ یہ بھی نے اپنی سنسن
میں دیت کیا ہے کہ یہ تہر جناب رسول اللہ معلوم کے عہد میں و حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے عہد میں کعبہ سے متصل تھا عمر
کے عہد میں جو سیلاب آیا کہ حکو ام شہل کہتے ہیں یہ تہر بہ گیا اور حضرت عمر نے اسکو منکار کعبہ کے پاس ایک جگہ میں
رکھ دیا اور اس کے ارد گرد تہروں کی دیوار چڑھائی جہاں تک تہر وہیں ہے اور اس کے گرد گرد دیا گیا یعنی ہونی پڑی

اس تقدیر پر آیت کے یہ معنی ہیں کہ اس چھ کو نماز کی جگہ بنانا اور اسے امام اعظم اور امام شافعی وغیرہ علماء پر فرما دینا جس کے مطابق کعبہ کے بعد دور کے نامہ ناس بھیج کر کے سامنے پڑھنے والے ہیں کہ یہ نیز نماز امام کے اندر گم ہوا جو ان دنوں ہمارے اسکے متصل چڑھنے چاہتے ہیں چھوٹے اور بڑے کتبہ کا پیشہ اور ہر ایک کے علم کے کعبہ کا طرف کر کے مقام ابراہیم پر طرف قصد کیا اور اسکے چاروں طرف رکھ کر یہ آیت پڑھی اور انھوں نے اس مقام ابراہیم پر کھڑے ہو کر کتبہ صحاح میں یہ بھی ہے کہ اس امر میں جو کلمہ ان حضرت سے اس دعا کی تھی سو یہ آیت نازل ہوئی جو کہ یہ چھ نیز کر کے۔ ہمارے اسکے امام پر اور اسکے متصل عبادت الہی کرنا باعث قبولیت ہے۔ یہ دو کتبہ امام اعظم کے نیز ایک واجب ہیں اور امام شافعی نے یہ یافزوں کہ ہم میں مگر سب کا یہ ہو کہ یہ سب کا یہ جماعت ہے۔ تفسیر نیز یہی ہے جو ابراہیم پر علماء کہتے ہیں کہ مقام ابراہیم سے حراؤں حرم ہے اور اس کی بنیاد سے حراؤں کا کعبہ ستر چھوڑ کر کی خصوصیت نہیں (۲۰) عہد خدا تعالیٰ کی تخلیقات اور کائنات کا پہلا چار ایسے مقامات کی نسبت اور عظمت اس کی طرف سے۔ لوگوں کے دلوں میں پڑ جاتی ہے علاوہ اسکے کبھی غیرت الہی ایسے مقامات پر مقدسہ کی گستاخی کرنا اور الیکو سزا دہی دیدہ ہے کہ جس سے لوگوں کے دلوں میں بہت بے ایمان ہو جاتی ہے چنانچہ حضرت ابراہیم کے بعد سے ایک اور حضرت کے زمانہ تک بلکہ ایک لوگوں نے بار بار ان باتوں کا مشاہدہ کیا کہ اس آسمان اور زمین اور ہر وقت سے انہوں نے ہنگامہ چرات چھائی اس کی شامت سے پھرتے ہوئے چنانچہ زنا زنا ہلکتی میرا انکی سوتلے مسخ شدہ کعبہ کے دروازہ پر عبرت کے لئے لہجہ کی کرکھی تھی اس طرے اور باتوں کی کعبہ کو لڑنے ایسے شکر ملاک جو ان وجودات سے مرکب ہے شکر ہی اس گھر کی نہایت تعظیم کرتے تھے اور ایام حج میں کوئی ایسا کلمات اور شتا تھا بلکہ شکر کی ہی بات کرتے تھے اس لئے اس کعبہ کو خدا تعالیٰ کی عبادت میں کیا فرمایا اور شتا ہے کہ بعد اس کا لفظ آیا کہ یہ کعبہ جو زیارت کا بہت تہا۔ ان میں ہی مشہور ہے (۲۱) اگرچہ دنیا کے سب گھنڈائی ملک ہیں اور وہ گھر اور مکان سے پاک ہے اگر سوچے کہ یہ کعبہ خاص اس کی عبادت کے لئے بنایا گیا اور اسکے حکم سے اس کا دربار اور محل حکیمات قرار پایا تو اپنی طرف مضاف کیلئے جتنی معنی میرا گھر فرمایا۔ واضح ہو کہ خدا انسان میں دو قوتیں ودیعت رکھی ہیں ایک عقل دوسرے شوق و محبت یہ دونوں قوتیں اسکے لئے بنائے دوپاؤں کے ہیں کہ جو اس کا شہرہ و شک چننے کے ہیں نہ تھا عقل کافی سے نہ تھا شوق۔ انبیائی طریق اور حکما کی طریق میں یہی توفیق ہے کہ حکماء عقل کے باندہ میں بنایا عقل کے ساتھ شوق سے بھی کام لیتے ہیں جو سنار عقل سے ساہا سال نہیں تھے نہیں ہوتے انھوں شوق یا عشق دہم بھی نہیں تھے کہ ادا تھا ہے۔ اس نبی آخر الزمان علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مذہب میں حقیقہ عقل کو مہر تک ہے۔ اسی لئے کوئی حکم شرعی خلاف عقل نہیں بخلاف اور اریان کے اسی طرح عشق پر مدار تھا۔ یہ اگر آپ مغرور کہیں گے تو یہ عبادت اسلامیہ کو دونوں جزوں سے مرکب پاویں گے نماز میں اس کی شتا و صفت سوال فرماتے عقل کے متعلق ہیں اسکے بعد نہیں کہ پناہ دست لبتہ بکھر موزنا شوق کے متعلق ہے اسی طرح حج میں اس کی شتا و صفت

و استغفار عقل کے متعلق ہے عاشقانہ ہیئت بنائے کہ جب کو احرام کہتے ہیں اس کے گھر کے ارد گرد قربان ہونا معنی اور عرفات وغیرہ مقامات میں بار بار بعد لیک پناہ سب حضرت عشق کا جلوہ ہے ماکام اسمیں ہے کہ اس مکان کو حج و حجت قبلہ کے لئے ایسے مخصوص کیا سو سبکی چند وجود ہیں۔ (وجہ اقول) یہ ہے کہ یہ میدان بزرگواروں کے ہاتھ سے خدائے تعزیر کرانی کیجو تمام نبی آدم و کل موحیدین کے پیشوا میں نبی حضرت آدم اور حضرت ابراہیم ہیں جو یہاں اس کے اسکو ضرور ہے کہ اگر خدا تعالیٰ کی عبادت اور اس سے دعا و استغفار کرے کیونکہ ایسے معابد کا مشاہدہ ان بزرگوں کے قلوب کی زینت کی یاد گاری کے لئے بڑا بھاری وسیلہ ہے اور ان واقعات کا دل بہشتی حور و انجی پیروی کرنے کا سبب ہے، انھوں نے بیکہ خیر ہا آدمیوں کا مجمع ہوا جو وہاں نہیں گئے تو اس وقت مندر کے تھے المقدور عبادت کریں کیونکہ عبادت کے وقت اس وقت اس عبادت اور ان بزرگوں کے عبادت کو یاد دلاتا ہے جس سے نفس کو عبادت کی طرف کامل توجہ ہوتی ہے +

(وجہ دوم) ہر جگہ کی ایک خاصیت ہوتی ہے دیکھئے جس جگہ خدا کے انفرانوں کا مجمع ہوتا ہے وہاں توں تک قہر کے آثار نمایاں رہتے ہیں اور فرمانبرداروں کی جگہ میں ناراحت نمودار رہتے ہیں۔ اسی لئے جنگ تبوک میں جب نبی صلعم اور صحابہ کرام ان جگہوں کے پاس گزرموا تو انہیں خدا نے براب کر دیا تھا تو فرمایا کہ یہاں نے جلدی نکل چلو میں جس جگہ اسے تقدیر ہوئی ہے یہاں فدا کی جاتا ہے اور وہاں سبکی تعلی اور نزول برکات کی بھی از حد نمود ہے (پناہ نورات سفر استننا کے سوا یہ ہے۔ خداوند میناے آیا اور شیرے ابرہہ طلوع ہوا فاران ہی کے پہاڑ سے وہ جلوہ گر ہوا اور وہاں ان کو کہتے ہیں جگہ نورات سفر پذیرائش کے ہائیسوں اب میں اسماعیل علیہ السلام کی نسبت یہ لکھا ہے۔ اور وہ بڑھا اور بیابان میں دیکھا اور تیر نماز ہو گیا اور وہاں کے بیابان میں ہے۔ اور یہ متفق علیہ ہے کہ اسماعیل علیہ السلام کہ میں بہتے تھے پس جب فاران کہ ہے اور وہاں خدا تعالیٰ جلوہ گر ہوا تو خدا کے عالموں و اس کے عاشق عبادتوں پر لازم ہے کہ ایسا کرنا تو طبیعت شفاء بنا کر اس کے دیار میں آئے ہیں اور وہاں نبا سکین تو وہاں ناشوق ظاہر کریں کہ اس تعلی کما کی طرف بوقت عبادت متنبہ کریں تاکہ نور اور برکات کا حصہ دیا (وجہ سوم) کہ جو عبادت اسلام کا مذہب ہے اور ملت اسلامیہ کا حیر طبعی اور حیرت کا لینے بند اور حیر طبعی کی طرف میلان طبعی اور ریشی چیزیں خود بخود اور پر سے نیچے آیا کرتی ہیں) پس اسلام کو اور رجوع کرنا ضرور ہوا مسجد اور دنیا کے حج اور نماز اسلام کے رکن ظاہر میں غفلت روزہ اور کلمہ کہنے اور زکوٰۃ دینے کے اور زیادہ تر ہر مذہب سے امتیاز انہیں دونوں باتوں سے پہلے سے ان دونوں چیزوں کا کہ یہ طبعی رجوع ہونا ضرور ہوا مگر چونکہ پانچ وقت نماز کہیے کہ پاس پڑنا نہایت مشکل امر تھا اسلئے اسمیں صرف شے المقدور اسکی طرف متنبہ کرانی کافی سمجھا گیا اور حج جو کدھر میں ایسا ہوتا ہے تو یہ نیز کعبہ کے جائز قلموں دیا گیا +

(تحقیق پانچویں کعبہ کی تاریخ میں) یہی نے شعب لایمان میں اور از رزق نے وہب بن منہ سے روایت کیا ہے

ہلایا کر جب قصہ کیا تو وہ نے اسکو شل کر دیا آخر اس نے سارہ کو سنا سو سنانا براہیم کے پاس مسجد یا اونگوں سے ساتھ اپنے
 خواصوں میں سے ایک نوجوان عورت با مجرہ بھی دی ابراہیم کو دیکھ کر یہ لکھ شام میں آکر نہ کھانا دیا میں حضرت
 کے پاس قہار کیا۔ سارہ کے اولاد نوحی تو پاس رہنے ابراہیم سے کہا کہ تم باجروں کے پاس جاؤ شاید اس سے لکھ کر آدو ہو پس باجرو
 حادہ بنوئیں تو یہ لکھ سارہ نے انہیں بھیجی کہ باجروں کے پاس جاؤ اور یہ لکھ لیں ہاں نوشتہ نے ظاہر ہو کر اسکو نبیارت دی کہ تم
 کو ایک بیٹا جنمے گا اسکا نام اسمعیل رکھنا سو باجروں نے اسمعیل کو جنا اور ابراہیم کی عمر سویت چھایا برس کی تھی پھر نانوین
 انی عمر میں ابراہیم نے اسمعیل کو اپنا اور اپنے تمام نوکروں کا اور اسمعیل کا کراچی اسوقت تیرہ برس کی عمر تھی ختنہ کیا اور نونو برس
 کی عمر میں خود سارہ کے پیچھے ہی ایک لڑکا پیدا ہوا اسکا نام اسماعیل رکھا اور لکھنے دو دھڑلے کی خادی میں کسی بات پر خفا
 ہو کر سارہ نے ابراہیم سے کہا کہ تو مری اور اسکا بیٹا میرے بیٹے کے ساتھ ہرگز وارث نہ ہوگا اسکو اور اسکی ماں کو بھی جنگل میں چھوڑ
 کر یہ بات ابراہیم کی نظر میں نہایت بری معلوم ہوئی خدا نے ابراہیم سے کہا کہ تو اس بات سے برا نہ مانے خدا امر حضرت ابراہیم کو
 ایک منزل بنیلاں اس جگہ پہنچے کہ وہاں اب کعبہ ہے جگہ چاہہاں فرم ہے وہاں ایک رخت تھام دیں باجرو اور اسمعیل کو بنایا
 اور ایک مشک پانی کی بھراؤ کچھ کھوین و روٹیاں انکے پاس لکھ کر پہلے گارول میں سے کچھ چور تھا بنوئیں انہیں اسے اور
 بلعین آہ و نالہ کیا واپس چو کر وہاں پہنچی نظر سے غائب گئے تو ایک جگہ ٹھہر کر تیرہ زاری کے ساتھ خدا سے یہ حال کہ زبانانی بھٹ
 سن کر تیری اولاد حیرت و فرح میں مبتلا کر دے گا تو ہی میں سے گھر کے پاس کہ جہاں کہیں نبیین نبی اولاد کو آدیا تاکہ تیری
 عبادت کریں پس تو کو لوگوں کے دل انکی طرف مائل اور انکو ہر طرح کے سامان خوش رہیم پہنچا اور اب جو کچھ تیرا مکانا ہے چھوڑ
 خوب معلوم ہے اسوقت ہاں آبادی تھی نہانی نہ کوئی بندہ و ترکاری بلکہ دو خشک پہاڑوں میں حبیل میلان تھا حضرت باجرو انکا
 کی طرف کھینچ کر تھی تب تک اتنی گرتہ سے سکھ میں اس بیابان میں لی گئی ہوں تو مجھ سے عینہ دیکھیں کا تو ہی والی پر آدیا سمجھ سے
 بنوئے کہ حضرت اسمعیل اسوقت یہ غار تھی انہیں ابراہیم کو ملک شام میں بنے آئے اور جب تک خشک ٹیلے کی رہا تو یہ باجرو اسکا پی لڑا
 وود دلائی میں پس جب پانی جو چکا اور پیاں ط سخت غلبہ ہوا اور پیچھے جیاس کے سے زمین پر مٹاں غسل کی طرح تر بنے لگا تو بنو
 ہو کر پانی کی تلاش میں ٹھیلے میں قریب ایک چھوٹی سی پہاڑی تھی کہ جبکہ وہاں پہاڑی دیکھنے کو چڑھیں کہ جبکہ کی آدمی
 باجرو دیکھائی دی تو وہاں پانی تلاش کر کے لیکن پہاڑی پر اسقدر چڑھیں کہ انکا نظر سے غائب ہووہاں دھڑا دھڑا ہوتے
 دیکھا کچھ نظر نہ آیا ایلوس ہو کر وہاں سے اتریں اور اسے غازی و دوسری پہاڑی مروہ کی طرف متوجہ ہوئیں ورتہ میں خیال آیا کہ
 مبادا کوئی دزدہ آکر میرے بچے کو مارے اس خیال سے کہ اس میدان نشیب میں کہ جسکو لیلین اودادی کہتے ہیں جلد ہی
 اور طائر شروع کیا اور اسٹھاکر تیری سے طلیں جبکہ نشیب کے جو اس پہاڑ کے نیچے تھا ٹھکانا ہوا جگہ پر انیں تو دوڑنا تو قوت کیا کسے
 آکر انکے سے لڑا نظر آتا تھا پس جبکہ پہاڑی پر تھیں تو اسقدر بزدلی پر چڑھ کر دھڑا دھڑا شروع کیا کہ کچھ نظر نہ آیا یہ جھانک

مستوجب ہوئیں اور اسی نشیب میں پھر سیطرے دروازے کے حلیوں سے صفا سے مودہ تک سات بار اس بقیاری کے ساتھ مودہ کا اتفاق ہوا اس مقام پر حضرت بن عباس کہتے ہیں کعبہ میں جو صفا اور مودہ برسات بارسی کر چکا حکم پہنچا سٹے پہنچے کر لوگ جہ کی بیکسی اور اضطراب و خدائی فردوسی کو یاد کر لیں اور اپنے تئیں خدا تعالیٰ کے لئے ایسی حالت بجا لگی میں پیش کریں کہ رحمت نازل ہوئی ہے کہ بکلیوں کی صوت بنائی اور انہی طرح گریہ و زاری کرنی ہی نزول رحمت کا باعث ہے اس لئے فوت مصائب مستحق و غیرہ میں مرا اور بادشاہوں کا خیر اندازہ حالت بنا کر دعا کرنا باعث صل شکلات ہوئے اور حکم خدا پرست تو مہو کی تہو ہے اس پر میں کرا مظل کا قصور ہے۔ آخر جب مودہ پر آواز آئی کہ کچھ اندیشہ نہ کر یہ سہی آواز سنی تو لوٹ کر بچہ کے پاس آئیں تو کیا دیکھتی ہیں کہ بچہ کے پاس سے ایک بانی کا چشمہ جاری ہے زمین میں سے پانی خود بخود نکل رہا ہے باہر دیکھ کر بہت خوش ہوئیں اور اُس بانی کے درگزر دیکھی اور تپہوں سے اُن کا رخ کر حوض کی طرح اسکو جمع کر لیا اور پانی مشک کو بھریا کر مبادا یہ پانی تمام نہ ہو جائے اور ہم پھر یہاں سے منے گئیں (آخر حضرت فرماتے ہیں کہ خدا باہر یہ رحم کرے اگر وہ سوقت زندہ لگا کر ملے زعفران جاری چشمہ ہو جائے) اس کے بعد چشمہ انکو تھلی می کہ قمر حاضر جمع کچھ وہاں خاڑی لپٹا اسکو لے کر جوان ہو کر اپنے ساتھ تعمیر کر گیا اور لگایا کہ بنے والو کو خدا نصاب نہ کرنا اچھا لک ایک ٹیلا تھا اس کے آس پاس برساتی بانی کے لئے بہا کرتے تھے۔ اسماعیل اور انہی والدہ وہاں تنہا بیٹھے لگا اتفاقاً قمر جمع ہوا ایک قافہ ملک میں آئے اور آکر اودھ سے کہتا ہے کہ ایک جگہ بہت بڑا ڈھیر ہے جہاں سے پانی اسیں نکلتے ہے کہ جہاں سے جانور ڈھیر ہے میں بیان بانی جو گام کئی بار اودھ سے آئے گئے ہیں پہلے تو کبھی یہ بات نہ کہی تھی ایک شخص کو بھیجا دیکھتا ہے کہ عورت اور لڑکا بچہ مٹا رہے اور بانی کا چشمہ میں سجایا ہے قافہ وہاں آیا اور باہر سے وہاں بیٹے کی بازت مانگی انہوں نے نعمانی سے بچنے کے لئے انکے سے نفیست بانا کر شیطانی کر اس بانی میں ہتھار کوئی حق اور حصہ نہ ہوگا انہوں نے اس شرط کو تسلیم کر لیا اور وہاں سے نکلے اور ایک چھوٹا سا گاؤں بس گیا اور کچھ اور لوگ بھی آ رہے اسماعیل نے ان لوگوں سے عربی زبان سیکھی اور نو عمری میں نبی لیاقت کر است موروئی کو لوگوں کے دل میں نہ نہیں کر دیا کہ جس کو وہاں کے سردار نے نہایت آرزو سے اپنی بیٹی کا نکاح آنے کر دیا اس عرصہ میں باہر کا انتقال ہو گیا۔ اس عرصہ میں سافے ہاں حلق جو پیدا ہوئے تھے بڑے بچے تو اچھا کچھ شکلم ہوا تو شہر ابراہیم انہی بازت سے اسماعیل کے دیکھنے کو عرب میں آئے اور شرط یہ تھی کہ اسماعیل کے گھر میں شبائش نہوں میں جسے آئے اور پوچھا تو معلوم ہوا کہ انہی والدہ باہر انتقال آ گئیں مودہ باہر نہکا کو گئے ہیں کیونکہ کئی سہی گزرا وقت تھی حضرت ابراہیم اسماعیل کے گھر پر انہی بیوی سے مال پوچھا اس نے ان کا نام میں منگی معاش کا بی ذکر کیا حضرت ابراہیم یہ سمجھا کہ اہل و عیال پر موقوف شبائش بنو بڑا بچا واپس آئے اور چلتے ہوئے یہ کہہ لئے کہ اپنے خاوند سے میرا سلام کہہ دو اور کہنا کہ تمہارے گھر کا منزل چھا نہیں سکوا بل کہ تمہارا شام کو اسماعیل آئے تو حال معلوم ہو جائے کہ میرے والد ابراہیم تھے عورت پیغام داکیا انہوں نے فی الفور اس عورت کو بھیج دیا اور وہ عورت نکاح کیا دوبارہ پہری شرط حضرت ابراہیم انکے لئے کو آئے دوسری بیوی نے نہایت خاطر تواضع کی معاش کا بار دینے کی طرف

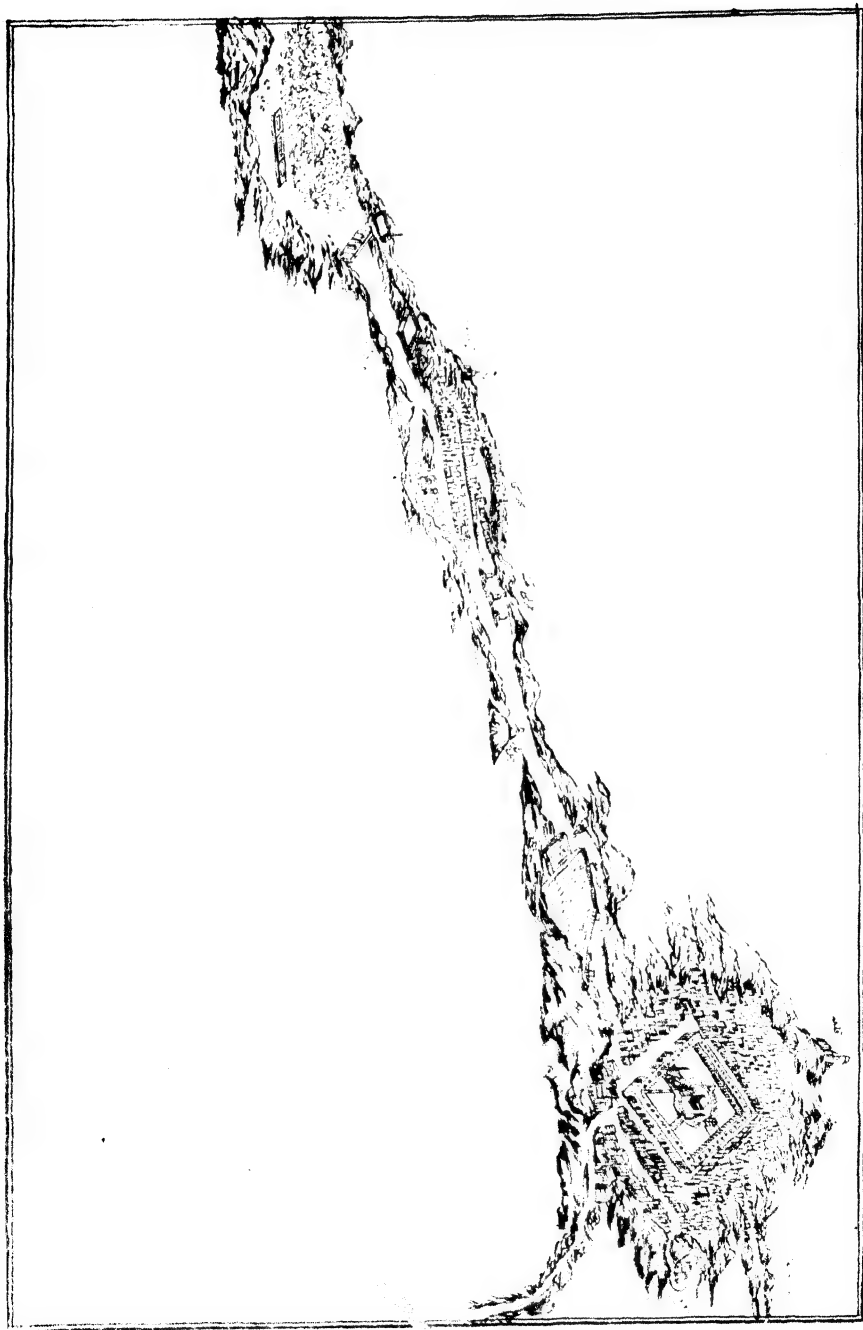
فصلنامه



يَسْأَلُ

A detailed black and white woodcut-style illustration of a fortified city, likely Isfahan. The central feature is a large, multi-arched bridge spanning a wide river. On the left bank, a tall, slender minaret with a spiral staircase is prominent. The city is enclosed by a high wall with crenellations. Inside the walls, various domed buildings and smaller minarets are visible. In the foreground, a large, domed structure, possibly a mosque or palace, is shown. The background features rolling hills and a small boat on the river. The entire scene is framed by a decorative border. Persian text is visible at the bottom of the image, including 'میلان' (Milan) and 'میرزا' (Mirza).

يَوْمَ يَكُونُ عَذَابُ أُولَئِكَ عَذَابًا مُّشْتَرِكًا ۖ أَذُوقُوا فِيهَا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۚ



اول یہ کہ عظیم کی جانب سے کئی گز زمین چھوڑ کر کعبہ کی دیوار غربی اٹھائی۔ دوم یہ کہ دروازہ کی چوکبست تختیاں دو گز اونچی کر کے لگائی تاکہ اونچی مرضی بغیر ہر شخص اچھی طرح کعبہ میں داخل ہو سکے۔ سوم یہ کہ کعبہ کے اندر لکڑی کے ستونوں کی دو صف قائم کیں ہر صف میں تین تین ستون تھے چنانچہ جب مکہ کو آنحضرت نے فتح کیا اور کعبہ کے اندر جا کر نماز پڑھی تو انہیں ستونوں کی پچیس پڑھیں تھی چہاں ہم یہ کہ دیوار اونچو دو چند بلند کر دیا پچھم یہ کہ کن شامی کے قریب کعبہ کی چوٹ چڑھ کر کیلئے زینہ بنایا جب بنی صلی المد علیہ وسلم مدینہ سے مکہ معظمہ میں غلبہ و شوکت کے ساتھ تشریف لائے تو جب قدراہل مکہ نے کعبہ کے اندر اور اسکے آس پاس ابراہیم اور اسماعیل اور دیگر اشخاص کی مورتیں رکھ چھوڑی تھیں سب کو نکال کر پٹیکریا اور توڑ دیا یہ بت ہمیشہ سے نہتے بلکہ عمر بن لُحی کے عہد سے کہ جو آنحضرت سے چوہا تا تین سو سال پیشتر تھا اور اس وقت کعبہ نہایت قریش پر قائم تھا۔ ایک بات رگبتی وہ یہ کہ جب قریش کعبہ کی تعمیر کر چکے اور حجاز سود کو لگانا چاہتا تو باہم اختلاف ہوا شہر خضر کہتا تھا کہ میں اسکو اپنا ہاتھ سے قائم کروں سب سے متفق ہو کر یہ امر آنحضرت کے سپرد کیا آپ نے کہا کہ اسکو ایک چادر پر رکھو اور اسکو جبرائیل ہاتھ سے اٹھاوے چنانچہ سب سہاات پر پڑے راضی ہوئے۔ آنحضرت نے ایک بار عافیتہ نہتے کہا کہ میرا دل چاہتا ہے کہ میں کعبہ کو ہر قدیم بنادیا ابراہیم پر بناؤں اور دروازہ زمین سے ملا دوں اور دروازہ رکھوں ایک سے لوگ داخل ہوا کریں دوسرے خارج اس عرصہ میں آنحضرت دنیا سے تشریف لے گئے پھر جب عبداللہ بن زبیر نے غلبہ ہوئے اور انہوں نے یہ حدیث اپنی خالہ حضرت عائشہ سے سنی تو حضرت کے ارادہ کو پورا کر دیا یعنی یہ ستون قدیم کعبہ کو بٹ کر بنایا اور دروازہ رکھنے ستائیسویں ہجری میں اس تعمیر سے فراغت پائی۔ اسکے تھوڑے دنوں کے بعد بنی امیہ کا دور دورہ ہو گیا اور حجاج بن یوسف نائب عبدالملک بن مروان کو تعمیر عبدالمد بن زبیر غنا پندرہویں کعبہ کو اگر اگر پہر بنادیا قریش پر بنایا اور صرف ایک دروازہ مشرقی جانب میں رکھا اور انارست قدام بہت لیکے اونچا دروازہ لگایا اور ایک کڑا طلالی جانب میں سے اسی طرح باہر رکھا کہ جسکو عظیم کہتے ہیں یہ تعمیر سن پونہتر ہجری میں ہوئی (یعنی کعبہ میں کہ حجاج نے کل کو نہیں گرایا بلکہ عبدالمد بن زبیر کے نفقات میں تصرف کیا تھا) بہر بنی العباس کے عہد میں باروں رشید نے قصد کیا کہ بناؤ عبدالمد بن زبیر پر پھر کعبہ کو بنائے مگر علمائے منع کیا کہ بار بار بنانا اور گرانابیل ہو جائیگا سو وہ بناؤ حجاج سلطان مراد بن احمد خان سلطان روم کے عہد تک قائم رہی اور شہابان اسلام اس عمارت کی مرمت کہتے رہے گریہ عمارت جب بہت کہنہ ہو گئی تو سن ایک ہزار چالیس ہجری میں سلطان مراونہ کعبہ کی تعمیر کا ارادہ کیا اور سوار اس کو مکہ کے جس میں حجاز سود لگا ہوا ہے سب کو لڑا کر پھرنے سے مرسیہ بنادیا حجاج کے موافق اسطیور سے کعبہ کو بنایا اور اندر سنگ مرمر کا فرش بچھایا اور اندر کی دیواروں میں بھی اکثر سنگ مرمر لگا ہوا ہے اور کسی عمدہ لکڑی کے دو

ستونوں کے ہیں ایک ایک صف میں تین تین ستون ہیں اور اندر سے چہرے پر نفیس غملی چیت گیری ہے اور اوپر سے
 پتہ ہے اور باہر کی دیوار میں سنگ نارا سے چہرے میں چینی ہوئی ہیں انکی پٹائی نہیں ہوئی ہے مگر نہایت نفیس ریشمی سیا
 پرودہ مام کعبہ چار تہا ہے جس پر غلاٹ کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ لکھا ہوا ہوتا ہے اور نصف طول سے اوپر کئی
 باشت چوڑا کا چوچی حروف سے کعبہ اور یہی نہایت خوشگامی سے لکھا ہوا ہوتا ہے اس میں سلطان وقت کا نام بھی
 ہوتا ہے پرودہ ہزار روپیہ کی تیاری سے مصر میں بناتا ہے اور ہر سال بڑے محل کے ساتھ آتا ہے کہ جو دیکھنے سے
 متعلق ہے اور سال گزشتہ کا پرودہ شریف لکھا اور دیگر اکین کو ملتا ہے ان سے اہل لام تبرک لاتے ہیں کعبہ کا وہ
 ٹکڑا کہ جو تعمیر میں قریش نے چھڑ دیا تھا وہ اب تک چٹا ہوا ہے اور ایک توسی شکل سے سنگ مرمر کی دیوار تین گنا گز ہر
 اونچی بطور نمونہ بنایا قدیم پر ہوئی ہے اسکو لوگ حطیم کہتے ہیں یہ تھوڑی سی جگہ ہے اسطرف کعبہ کا نہری پرزالہ
 پڑتا ہے کہ جبکہ تعمیر اب کہتے ہیں یہاں انسان کی دعا اکثر قبول ہوتی ہے اور اس میں ایک سر ہے کہ جسکے بیان
 کرتے ہیں یہاں موصی نہیں ہے چونکہ زمین اکثر لمبہ ہو جایا کرتی ہے بالخصوص آبادیوں میں جس لئے دو سو سال بعد بہت
 کرسی دینے کی ضرورت پڑتی ہے کہ کعبہ کو اتنا ہی تعمیر زمانہ کی زمین پر قائم رکھتا ہے کعبہ کے آس پاس دس بارہ قدم
 کے فاصلہ تک ہوا زمین ہے اس پر بھی سنگ مرمر کا فرش ہے اسکو مطلقاً کہتے ہیں یعنی اسی فرش پر لوگ کعبہ
 کے ارد گرد طواف کرتے ہیں اور اسکے اخیر میں بشارت لائوں کا علاقہ ہے وہ رات کو سب روشن کیجاتی ہیں اسکے بعد جو طرف
 ہوا صحن کشادہ ہے اور اس میں سیاہ و لٹکڑیوں کا فرش ہے مگر یہ زمین گانہ دم ہے جو جوں جوں پہلنا جاتا ہے
 آتھامی اونچان ہوتا جاتا ہے پھر اسکے اخیر میں جو طرف کئی کئی درجہ کے دالان بنے ہوئے ہیں جنکے سنگ مرمر کے ستون
 ہیں اور اوپر چوڑے چوڑے قبة بنے ہوئے ہیں چیمڑن دالانوں کے باہر کی دیواریں اور دروازہ باڑا کی طرف ہی ہیں مگر
 باہر کے دروازہ سے جواز دیکھو تو تمام حرم ایک حوض یا آلاب ساہتی میں معلوم ہوتا ہے اس تمام عمارت کو حرم کعبہ
 کہتے ہیں یہ لاکھار و پیر کی عمارت سب سلطان مراو کی بنائی ہوئی ہے مع خانہ کعبہ کے جو لوگ اس عمارت کعبہ کو عمارت
 حجاج سمجھ گئے ہیں وہ تاریخ کعبہ سے بیخبر ہیں اب ہم کعبہ کے ان مقامات مشہور کو بیان کرتے ہیں کہ جنکے جاننے پر بہت
 مسائل شرعیہ موقوف ہیں +

(۱) یہ مقامات وہ مقامات ہیں کہ جب کوئی باہر سے وہاں آئے اور مکہ میں حج وغیرہ کے لئے آنا چاہئے (شامی) یا
 اسکی بھی قید نہیں بلکہ کسی کلام کے لئے آئے (ابو حنیفہ) تو بغیر احرام باندھے نہ آئے یہ اسلئے کہ بیت اللہ کی تعظیم و عظمت
 مد نظر ہے کیونکہ حج دنیا کے اوشاہطل کے دربار میں بغیر عجز و انکسار و اداب دریا نہیں لی سکتا تو وہ تو اللہ جل جلالہ کا دربار

یاد رکھو کہ یہاں تک کہ حضرت ابراہیم کا قایم کیا گیا ہے اور جنت سے حضرت آدم کے ساتھ آیا تھا اسلئے اسکو حد سے بچے ہیں اور چونکہ جناب خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکا نیکو بزرگوں کی یادگار سمجھا کہ جنت ہو۔ دیا تھا (جیسا کہ جب ہم انکو محبوب کی کسی چیز کو ہاتھ میں توچوٹے اور آنکھوں سے لگاتے ہیں۔ اور یہ چوٹنا اور آنکھوں سے لگانا اور اہل اس شخص کی محبت و عظمت کا اظہار ہے کہ جب کسی یہ نشانی ہے) بالخصوص حواف کعبہ کے وقت حج و عمرہ میں کہ جو نہایت زیارت نفرت اور خدا اور اس کے برگزیدوں سے محبت کا وقت ہوتا ہے اسلئے تمام اہل اسلام میں اسی غرض سے حواف کے وقت بالخصوص ایام حج میں اسکا پوسہ دنیا دستور ہو گیا اور ازواج و بچے پوسہ دے تو اشارہ ہی کر دے یہ دستور ایک عمدہ طریقہ و انجی سنت ہے کیونکہ ہمیں نبی علیہ السلام کا اتباع اور اس کے بزرگوں کے ساتھ محبت اور ان کے طریقہ کو دل سے پسند کرنے پر اہل کربانت تو ایسی حالت میں خدا تعالیٰ کی رحمت اور مہربانی کی امید بھی ہے کہ انکو عذاب نہ ہو کہ کما ہوئی معافی ہی تو پس وہ جو اس بارہ میں حاد علیہ صیور وار ہیں وہ سب برحق ہیں انکو عذاب کا عاقبت اور عذاب سے بچنے کا طریقہ یہ ہے عقل ایام کے نزدیک اس میں کوئی قیامت نہیں۔ اور بات یہ کہ کوئی بیوقوف اسکو بت چتھی سمجھے۔ یا خدا کے غرضوں کا اسکو نشان جسی قرار دیکر بزرگوں پر اعتراض کرے۔

(۴) حریم حریم یعنی پشیمان کہ جب کو خدا نے حضرت آدم کے لئے اپنی قدرت کا دست ظاہر کیا تھا۔ چشہ چند مہات کے بعد خشک ہو گیا لیکن اسلئے تمام اہل یادگار ہی اور ترک کے لئے جیسا اسی مقام پر کچھ اناں کہو دیا گیا۔ یہ کچھ اناں حوادث دہر سے کئی بار کھلا ہوا ہے مگر اس زمانہ میں نہایت عمدہ اناں کعبہ کے قریب حریم میں بنا ہوا ہے اسے ایک درجہ کا قید بناتے اور اگر وہ جلیاں ہوں ایک درجہ ہے اسلئے اسکا کوئی پانی بہت نہیں شرب و روز پانی کو پینا ہے کہ نہ پانی نہیں۔ یہ پانی ذوالباری ہے کہ شہر کریم عام استعمال کے لئے نہر زبیدہ کا پانی کام میں آتا ہے نہر زبیدہ بارہوں رشید بادشاہ کی مری نے بنائی تھی کہیں دور اسکا پانی اگر مکہ میں پہنچے ہے حوضوں اور ہزاروں ایک مالگوں کو سیر کربانت یہ جنت چوٹی بہت حوض جاری ہے اہل اسلام اس پانی کو اس علاقہ سے بہت بڑھتے ہیں کثافت میاں ہوں اور چونکہ کردہ دریا گنگ توبہ میں ویران میں غوطہ لگاتے اور پینے۔ یا نیکو گناہوں کی معافی کے لئے صابن سمجھتے

(۵) مقام ابراہیم قول ہے کہ یہ جگہ ہے کہ حضرت ابراہیم نے کعبہ سے دور کعبہ بنانا تھا اسلئے اس مقام ہی میں اقبال بعض قوم جم جی (۶) صفحہ ۱۸۱ میں کہ جنت شرق میں ایک پہاڑی ہے اس کے اوپر اور گرد گردا گردی ہو گئی ہے اور جنت سیر ہیاں بنادی گئی ہیں (۷) مروہ یہ اس کے مقابل میں حریم سے شرق و شمال کی جانب چوٹی سی پہاڑی ہے یہاں بھی آب و ہوا اور ان دونوں پہاڑیوں کے مابین ہے کہ حضرت ابوہریرہ و دیگر مجلس ہیں اور پہلے وہاں جنگل اور کھجور کا بڑا بڑا درخت اور اس دور کے پہلے کی گجرات و سندھ سیر ہیاں لگے ہیں جنکا سیلاب میں انھیں کہتے ہیں (۸) منے شہر کہ وہ پہاڑوں کے مابین ہے جس میں سلسلہ پہاڑوں کا مشرق و شمال کی طرف دو دریاں بہا گیا کہ اس سے تین میل پڑوسی سلسلہ کے مابین ہے یہ مقام ہے یہاں اب

بہت سے مکانات تعمیر ہو گئے ہیں ایام حج میں تین روز تمام لوگ یہاں رہتے ہیں۔ اس جگہ حضرت ابراہیم نے حضرت اسماعیل کے بیچ کرنے کا قصد کیا تھا اور یہیں شیطان نے مجسم دکھائی دیکر ان کو تین جگہ بیکانا جا اٹھا حضرت ابراہیم نے اس پر کنکریاں ماریں تھیں اب تینوں مقامات پر نشان کے لئے تین چھوٹے چھوٹے منارہ بنائے ہیں انکو جمرات کہتے ہیں۔ ایک کو جمرہ اولیٰ، دوسرے کو جمرہ وسطیٰ تیسرے کو جمرہ عقبیٰ، اب ایام حج میں مسلمان بھی دستوراً براہیم کو جاری رکھنے کے لئے ان کو سات سات کنکریاں مارتے ہیں تاکہ اس حالت کو یاد کر کے ہمیشہ نفس کے مقبور کرنے کا عہد کیا جاوے۔ اور اسی مقام پر لوگ حج میں عرفات سے لوٹ کر دسویں تا یثرب احرام کہوتے اور قربانیاں کرتے ہیں +

(۴) مہر و لفظ یہ اس شرقی و شمالی سمت میں منی سے دو تین میل آگے ٹیکہ ایک میدان ہے پھر اس سے دو تین میل آگے عرفات ہے۔ عرفات سے لڑنے وقت شب کو یہاں ٹہرتے ہیں +

(۵) عرفات اس سمت میں آگے ٹیکہ ایک بڑا المیا پوڑا پہاڑوں کے بیچ میں میدان ہے نوین ہی المیہ کو یہاں سب حاجی آتے ہیں اور غروب آفتاب تک اسی میدان میں خیموں اور غیر خیموں میں رہتے ہیں۔ یہاں دعا مانگتے ہیں اور شام کے وقت امام ایک پہاڑی پہ چڑھ کر خطبہ پڑھتا ہے جس میں خدا کی توحید و تعالیں اور گناہوں سے بچانی اور اسکی سہولت اور احکام حج کا بیان ہوتا ہے دن غروب ہوتے ہی یہاں سے تمام نعلی خدا چل پڑتی ہے اور مغرب و عشاء کی نماز لوٹ کر مزدلفہ میں پڑھتے ہیں اور پھر صبح کو یہاں سے اٹھ کر منی میں آکر قربانی کرتے ہیں شیعہ لوگ دسویں کو بھی عرفات میں رہتے ہیں +

آگے چلکر

ہم اسرار و احکام حج بیان کرینگے اب ان آیات کی تفسیر کرتے ہیں کہ جن میں حضرت ابراہیم و اسماعیل سے عہد تعمیر ہونے کا ذکر ہے +



قواعد

- [۱] مناسک مناسک کی جمع ہے۔ اور مناسک فقہ متین یعنی فہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور کتب معتبرہ میں معنی موضع ہے۔ مناسک کے معنی عبادت کرنا ہے اور اس کے عابد کو مناسک کہتے ہیں۔ پھر خود کے نام پر قربانی کر نیکو بھی عبادت ہو نیکی وجہ سے مناسک کہنے لگے اور ذبح کو مناسک۔ اور اسوجہ سے افعال حج کو بھی مناسک کہتے ہیں چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں خدا وحی مناسک مکمل علی الاتمام جب عامی ہذا اور ایسے جہاں اور جن مقامات میں افعال حج ادا کئے جاتے ہیں انکو مناسک بولتے ہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وکل امتہ جہاننا مناسکنا ہم اسکو وہ (جنگل) بعض مفسرین مناسک سے شرائع حج مراد لیتے ہیں اور بعض ہونا عبادات مراد کہتے ہیں واللہ اعلم عندہ
- [۲] اس آیت میں خدا تعالیٰ نے حضرت ابراہیم و اسمعیل علیہم السلام کی دعا کو یاد دلایا تاکہ یہ بات معلوم ہو (۱) یہ کہ کعبہ کی تعمیر

کوئی امر بخلاف عادت یا کار دنیا نہ تھا بلکہ نہایت دینی کام تھا کہ جبکہ بعد وہ اپنی اس سعی کے مقبول ہو نیکی دعا کرتے تھے (۲) یہ کہ وہ خود اپنے لئے اور اپنی اولاد کے لئے خدا کا فرمان بردار اور اس گھر کا خدا شکر دار ہونا و شرائع حج و اسلام کا برپا اور قائم کرنا دل سے چاہتے اور واجبتا مسلمین ان سے مناسک نامہ کے دعا کرتے تھے (۳) انکی دلی آرزو اور خدا سے بڑی التجا یہ تھی کہ وہ انکی نسل میں سے ایک رسول نہایت اول العزم پیدا کرے کہ جسکا مصداق سوائی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کوئی نہیں کہیں گے کہ ابراہیم و اسمعیل کی نسل میں اور کوئی ایسا شخص نہیں ہوا ہے کہ جو ایسا رسول ہو کہ جو تعلیم کتاب اور حکمت کرا اور تزیینہ کرا اور آیات انبی بیکر نہاتا تھا۔ تو رات میں یہ اسمعیل علیہ السلام کی نسل میں برکت کا خزانہ وعدہ کیا ہے اور فاران سے خدا کا جگرہ کو مونا فرمایا۔ اسکا جلوہ بجز ذات باریکات کے اور کوئی شخص معلوم نہیں ہوتا یہ ظاہر ہے کہ حضرت سے پیشتر کسی بت پرستی اور ظلم و جبر کی تارکیاں عرب پر عموماً عاید تھیں اور نسل اسمعیل میں مکہ یا اسکے اطراف میں ایسا کوئی نہیں گذرا کہ جسکی بدولت لوگوں نے علم و حکمت و کرم حاصل کیا اس لئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے انی عند اللہ فی نام الکتاب مقام النبیین وان آدم لم یجد لہ فی طینہ و ساخبرکم

عن بدر امری انا دعوة ابراہیم و اسمعیل القواعد من البیت بنوا والحد فہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور وایم التی رات صین وضعتی روت اور یخرج منہا نور اضات لہ تصور الشام بحری رواہ احمد و البیہقی عن کثیر الصحابہ کہ میں علم انبی میں اسوقت خاتم النبیین تھا کہ جب آدم کی سرشت بھی نہ ہوئی تھی اور میں تکو انی ابتداء حالت سے مطلع کرتا ہوں وہ یہ کہ میرے لئے ابراہیم کے سواقت دعا کی ہے کہ جب خانہ کعبہ میں رہے تھا وہ میرے لئے میٹھے نے بشارت دی ہے اور میرے حق میں میری والدہ ماجدہ نے بوقت ولادت یہ دیکھا تھا کہ اسنے ایک ایسا نوز پسیلیا ہے کہ جس سے شام کے محل روشن ہو گئے پس جو شخص کعبہ کا اور حج اور اسکے شرائع کا انکار کرتا ہے اور جو خاتم النبیین کو نہیں مانتا ہے وہ حضرت ابراہیم سے برگشتہ ہے و

[۳] جسطرح کہ حضرت ابراہیم نے تین دعائیں کعبہ کے بنانے وقت کیں تھیں ربنا تعالیٰ ربنا و اجلسنا مسلمین لک انہ

ربنا و ابھرتے ہیں۔ سو اس طرح تیسری دعا میں رسول کے لئے تین اوصاف کی استدعا کی تیلو علیہم ایاکم علیہم کتاب
 و احکم و یرکیم اور اس کا سر یہ ہے کہ رسول کی امت میں مختلف استعداد کے لوگ ہوتے ہیں کہ جنکے چار مرتبہ ہیں (۱) عام
 لوگ ہیں جنکو خدا تعالیٰ کی آیات اور اس کا کلام مقدس پڑھ کر سنا یا جاتا ہے اسلئے تیلو علیہم ایاکم کہا (۲) مرتبہ اور
 (۳) مرتبہ خاص لوگوں کا ہے کہ انکو وہ کتاب سکھائی جاتی ہے یہ عام علماء کا مرتبہ ہے اور بعض کو حکمت یعنی شریعت کے
 اسرار بتلائے جاتے ہیں یہ مرتبہ علماء مجتہدین کا ہے ان دونوں گروہوں کے لئے علیہم الکتاب اھکمتہ فرمایا اور یہ اسلئے
 کہ اگر نبی کی امت میں یہ دو گروہ نہ ہوں تو اسکی ہدایت کا سلسلہ بعد اسکے منقطع ہو جاوے اور چونکہ جس رسول کے
 لئے حضرت ابراہیم دعا کرتے ہیں وہ خاتم النبیین ہے اسلئے بعد اور نبی کے آنے کی حاجت نہیں اسلئے اسکے علوم کے
 وارث علماء و ائمہ مجتہدین ہونے چاہئیں کہ آپکے بعد اس سلسلہ ہدایت کو قائم رکھیں اور اسی لئے آنحضرت نے یہ فرمایا ہے
 علماء امتی کا بنیاد نبی صراطی ف یہاں سے یہی معلوم ہوا کہ ظاہر الفاظ قرآن کے معانی کے علاوہ اور بھی کچھ
 اسرار کتاب میں ہیں کہ جو خاص لوگوں کا حصہ ہے اور یہ ابراہیم ہی ہے اسلئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ کوئی
 اس علم دین کے حاصل کرنے میں مختلف حالات میں الیہ (رواہ البخاری) پس وہ جو بعض جہلاء صرف ظاہری مطالب پر
 اکتفا کر کے ان لوگوں کی فضیلت کا اٹھا کر کرتے ہیں اور کہتے ہیں قرآن کے سمجھنے کے لئے کیا چاہئے الخ وہ بیکجہ ہیں +
 ۲۔ مرتبہ اخص الخواص لوگوں کا ہے کہ جن کا جوہر روح آئینہ کی طرح ہے جو ہر باہر کی چیز دکھائی دیتی ہے یہ لوگ نبی کے
 اسمیں پورا پورا انوار نبوت کا انعکاس ہوتا ہے جس طرح کہ آئینہ میں جو ہر باہر کی چیز دکھائی دیتی ہے یہ لوگ نبی کے
 قائم مقام ہوتے ہیں انکو اولیاء اللہ کہتے ہیں سو انکے لئے یہ کہیم کہا۔ یہ لوگ صحابہ میں تو عموماً ملتے شام کے بیوہ
 و نصاریٰ نے سیکڑوں کرامات ان لوگوں کی مشاہدہ کی ہیں اگر میں ایک ایک صحابی اور تابعین کا حال کہوں تو
 کتاب دراز ہو جاوے شواہد النبوت اویلیہ الاولیاء و غیرہ کاتب متعین عیسائیوں کی کتاب اعمال حواریین سے
 بدجہا فوقیت رکھتے ہیں مگر تافرق ہے کہ وہ اسکو انجیل سمجھنے کیلئے لوگوں کو دھوکے میں ڈالتے ہیں ہم انکو قرآن نہیں کہتے
 مگر بعد میں یہی بہت سے پائے گئے اور پائے جاوینگے پس جو شخص کعبہ اور اسکے حج و شریع اور خاتم النبیین کا
 منکر ہے تو وہ حضرت ابراہیم کا منکر اور انکے دین سے برگشتہ ہے اسلئے خدا تعالیٰ فرماتا ہے +



وَمَنْ يَرْعُبْ عَرَضًا زَاهِيَةً إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدْ صَاطَفَيْنَاهُ فِي لَدُنَّا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْغَافِلُونَ ۚ إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ
اور کون ملت ابراہیم سے مستعجب ہے کہ وہ خود بیوقوف بنا جو اور بہتے تو اسکو نہ ل دیتے دیکھ دینا میں اور وہ خود میں بھی ہے میں جبکہ اسکو اس کے رب کے
اسئلہ قَالَ سَلِّمْ رَبِّ الْمَلٰٓئِكَةِ ۚ وَوَضَعْنَا اٰرَآهِنَا فِيْكَ وَلَقَدْ قَبُلْنَا مِنَّا اِنْ اَللّٰهُ اَصْطَفٰ لَكَ الْاٰلَافَ مِمَّنْ مَّسَلَّمَتْ
کہ فرما دے ہوا، اسے کیا حکم تھا میں الملائکین اور بھیست کر گیا ہوا ابراہیمؑ کا اور بتو یہ بھی کہ زہری ولادہ لکھ دیتا ہوں تو یہ نہ پکڑا پھر نہ مگر مسلمان ہو کر +

ترکیب

وسن واسطہ استفہام انکاری کے مبتدا یرغب عن ملت ابراہیم جملہ اسکی خبر الاس میں من محل منصوب ہے بحجت استنہار
اور ممکن ہے کہ مرفوع جو ضمیر یرغب سے بدل ہو کر اس یہ مونسو ہے اور سفعہ فعل ضمیر ہو سترا اسکا فاعل نفسہ مفعول یہ جملہ
صلہ فی الاخرۃ متعلق ہے صالحین سے اذ طرف ہے اصطفینا کا اور اسکی علت ہے یا منصوب ہے بانصار اذ کر وہی فعل بہا ہی
بالماتہ ابراہیم فاعل بنیہ مفعول یعقوب عطف ہے ابراہیم پر اسے وہی یعقوب بنیہ یا بنی الخویرہ بیان ہے اس وصیت کا
وانتم مسلمون حال ہے فلا تموتون سے والتقدیر لا تقاوتوا الاسلام حتی تموتوا وانتم مسلمون +

تفسیر

یعنی تم جو امور مذکورہ کا انکار کرتے ہو تو ملت ابراہیمہ کا انکار کرتے ہو کیلئے کہ یہ امور جو اسلام کے اصول قرار دے گئے ہیں
ملت ابراہیمہ کے اصل ہیں اور ملت ابراہیم کا بجز اس شخص کے کہ جواز خود نادان اور احمق ہو جائے اور کون انکار کر سکتا ہے
کس لئے کہ ابراہیم وہ شخص ہیں کہ جنکو خدا نے برگزیدہ کیا ہے دنیا میں ہی سب موحدین انکو پیشوا جانتے ہیں اور ہر جگہ
ذکر خیر انکا جاری ہے اور آخرت میں ہی خدا تعالیٰ کے ہاں انکے مراتب بلند ہیں اور انکی یہ بزرگی اسلئے ہے کہ جب خدا نے
اُن سے یہ فرمایا کہ ہمارا حکم بردار ہو جا انہوں نے عرض کیا کہ میں اپنی جان اور دل سے تابعدار ہوں۔ پھر لے یہود اور اسے
عرب اور لے نصاریٰ وغیرہم تم کیوں ملت ابراہیمہ سے انکار کرتے ہو حالانکہ خود ابراہیم نے پھر انکے بعد یعقوب علیہ السلام
بوقت وفات اپنی اولاد کو یہ وصیت بھی کی تھی کہ ہمیشہ اس دین الہی پر رہنا ایسا نہو کہ اسکے برخلاف ہو کر مرو + قواعد
۱ عتب کے بعد جب لفظ عن آتاسے تو اس کے معنی نفرت اور کراہت کے ہو جاتے ہیں اور جب اسکے بعد فی یا
آلی آتاسے تو اس کے معنی رغبت کے ہوتے ہیں +

۲ سفقہ کہ جسکو سفاہت بھی کہتے ہیں لغت میں بلکابن اور خفت کا نام ہے پس چونکہ احمق خیف الخوکات ہوتا ہے
اسلئے اسکو سفیہ کہتے ہیں۔ یہ لفظ لازمی اور متعدی دونوں طرح سے متعل ہوتا ہے۔ اور از خود بیوقوف ہونے سے یہ مراد ہے
کہ سب باتیں جانکر پھر غور کرے اور عقل سلیم کے برخلاف عمل میں لاوے عقل سلیم حکم کرتی ہے کہ ضرور اس گوناگوں عالم کا

کوئی خالق و مالک ہے اور اس لئے تمام جہان کے انسان شافقہ اور غیر شافقہ خدا تعالیٰ کے وجود کو بغیر و تکبر کے دیکھ کر تسلیم کرتے ہیں اور یہ بھی عقل کا فتویٰ ہے کہ خدا نے جملہ انسان کو امور دنیاوی میں سب حیوانات سے اشراف پیدا کر کے تمام مہارت کا سہرا انجام کیا ہے اس طرح اس نے اس کے لئے آخرت کے رہنما بھی بھیجے ہیں کہ جنکی معرفت ان امور کو کہ جو دنیا اور آخرت میں صضر ہیں اور جنکی تاریکی روح پروری میں ہے حرام کر دیا اور جنکی ضرورت تھی انکو فرض و واجب کر دیا اور اس قانون کو ملت کہتے ہیں پس جب یہ ہے تو جو حق عقل چاروں طرف مہمان وجود میں آکھ اٹھا کر دیکھتی ہے کہ وہ کون کون سے لوگ ہیں کہ جنکی معرفت خدا نے اس ہم کا اہتمام کیا ہے سو ان میں پیشتر حضرت ابراہیم علیہ السلام پر نظر پڑتی ہے کس لئے کہ باستانہ چند اقوام غیر مذہب تمام روئی زمین کے خدا پرست ان کو دینی بزرگ بلکہ تمام دینی بزرگوں اور مقدسوں کا جد و جہد جانتے ہیں (و لقد اصطفیناہ فی الدنیا کہ مفضل ہی ہے) اور انکو عالم آخرت میں ہر طرح سے فائز و کامیاب ہی مانتے ہیں۔
(و انہ فی الآخرۃ لمن السلیحین کا یہی مطلب ہے) پس جو شخص باوجود علم ان امور کے پھر حضرت ابراہیم کے طریقے سے روگردانی کرتا ہے تو از خود احمق بنتا ہے۔ اور یہ بات پیشتر بیان ہو چکی ہے کہ اس نبی آخر الزمان کے پیدا ہونے کی اور ملت ابراہیم کے مہتمم ہونے کی ابراہیم و اسمعیل نے دعا کی ہے کہ جسکے ظہور کی حضرت موسیٰ نے یہی تورات میں خبر دی ہے اور یہ کہ اس نبی کی شریعت انہیں اصول ملت ابراہیم پر قائم ہے پس جو اسکا انکار کرتا ہے وہ ملت ابراہیم کا منکر ہے +

۳

حضرت ابراہیم کے آٹھ بیٹے تھے بڑے اسمعیل ان سے چھوٹے اسحاق یہ نبی ہیں۔ پرتشہرہ کنعانہ کے پیٹ سے

زمران - یقان - کدان - مزیان - اسباق - شوخ پیدا ہوئے

مذیان کی اولاد میں سے حضرت شعیبؑ۔ اور یقسان سے عیسا اور دوان پیدا ہوئے تھے اسمعیل کو میں اور اسحاق شام میں اور یہ بیٹے اور اطراف جو انہیں آباد ہوئے تھے اسمعیل کے بارہ بیٹے تھے جن میں سے بڑے سے چھوٹا قیلاوتھا کہ جسکی نسل سے جناب سید المرسلین پیدا ہوئے۔ اسحاق بڑا بنیا عیص اور جو اسکے عقب میں پیدا ہوئے یعقوب ہیں انکو اسرائیل ہی کہتے ہیں یہ تمام انبیاء بنی اسرائیل کے جد امجد ہیں انکے بارہ بیٹے تھے لیساہ کے پیٹ سے روہن بیتون لاوی۔ یہود پیدا ہوئے اسکے بعد شکار اور زبولن پیدا ہوئے پھر زکریا جیل کی لونڈی سے دالان فتلی ہوئے۔ پھر لیاہ کی لونڈی زلفہ سے جاش۔ اشر۔ پیدا ہوئے پھر خور و جیل کے پیٹ سے جو لیاہ کی بیوی تھی یوسف۔ بنیامین پیدا ہوئے یہاں خدا تعالیٰ عرب اور تمام اہل کتاب کو فرماتا ہے کہ اگر تم ابراہیم و یعقوب کو مانتے ہو تو انہوں نے مرثیے قریب بڑی تاکید سے اس ملت پر قائم ہونے کی اپنی اولاد کو وصیت کی تھی اب تم انکی وصیت سے اعراض کرتے ہو +

اَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ اِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ اِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا الْعِبَادُ اَوْ اَنْ مِنْ بَيْنِكُمْ اِلَٰهٌ اِلَّا اَنَا وَلَٰكُنَّ عِندَ رَبِّكَ عَلَمٌ مِّمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ
 اَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ اِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ اِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا الْعِبَادُ اَوْ اَنْ مِنْ بَيْنِكُمْ اِلَٰهٌ اِلَّا اَنَا وَلَٰكُنَّ عِندَ رَبِّكَ عَلَمٌ مِّمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ
 اور انہیں یاد ہے کہ ان کے والد کا خدا واحد ہے اور ہم انہی کے خدا پرست ہیں۔ کیا آپ ان کے خدا کے بارے میں گواہ تھے کہ ان کے خدا کے علاوہ اور کوئی خدا ہے؟

ترکیب

ام شفعول بل لکن علی حیث التوجہ - شہداء خبر کان اذ ظرف شہداء - حضر فعل یعقوب مفعول الموت فاعل وقرئی بالکس
 اذ بدل ہے اذ سابق سے قال فعل ضمیر پورا ج یعقوب کی طرف فاعل لبنیہ متعلق قال سے مابقی من استغنیٰ مفعول تعبدا
 کاوا کا فاعل مبین الہک والد اناک مفعول - ابراہیم الابدل بابا سے الہا واحد صفت و موصوف بدل ہے اذ اول سے اور
 ممکن ہے کہ حال موصوف ہو کہ موصوف راہت زید اور جلاصالحا یہ سب جملہ جواب ہوا اذ قال لبنیہ کا یہ اذ اپنے جواب سے ملکر بدل ہوا
 اذ اول کا اور پھر تمام بدلہ استفہام تو جہی ہوا یعنی اذ سلوون علیہ یا حال ہے فاعل تعبدا سے یا موصوف ہے تعبدا یہ ملک مبتدا آتہ
 موصوف قد غلت صفت لہا کاسبت صفت ثانیہ مجموعہ خبر ولا تاتوا ان الہاملا مستانفہ *

تفسیر

یہی آیت میں ذکر تھا کہ حضرت ابراہیم و یعقوب نے اس ملت پر قائم رہنے کی وصیت کی تھی اس پر یہی ہونے یہ کہا کہ ہرگز
 یعقوب نے یہ وصیت کی تھی بلکہ یہودیت پر قائم رہنے کی وصیت کی تھی اس پر خدا تعالیٰ اُن سے بطور توجہ کے پوچھا کہ
 کہ تم جو یہود ہونا دعویٰ کرتے ہو کیا وصیت کے وقت کہ موت کا قریب زمانہ ہوتا ہے تم حاضر تھے جبکہ یعقوب نے مصر میں
 جا کر لوگوں کو بت اور بتارے اور بیل اور بلی وغیرہ اشیاء کو پوجتے دیکھا اور اس بات کا خوف پیدا ہوا کہ مبادا میرے بعد
 یہ بھی کہیں انہی صحبت میں بت پرست نہ ہو جائیں تو سب اولاد کو بلا کر پوچھا کہ تم میرے بعد کسکی عبادت کرو گے انہوں نے
 کہا آپ کے خدا کی جو کہ آپ کے باپ دادا ابراہیم و اسمعیل و اسحاق کا خدا واحد ہے اور ہم تو ہمیشہ اُسکے فرمانبردار رہیں گے - اور
 اب یہی ہیں - اور یہ ظاہر ہے کہ تم سوقت موجود نہ تھے پھر کس لئے انکار کرتے ہو؟ اور اس بات پر ناحق مغرور ہو کر کہ تم
 بزرگوں کی اولاد ہیں خواہ مخواہ جنت میں جاؤ گے اور علاوہ اسکے ہم پورے پورے اُنکے متبع ہیں اور ہمارے
 اعمال انہیں کے موافق ہیں اب کچھ باز پرس ہوگی تو ہم اُنکے اعمال کو پیش کر دیں گے، اس پر خدا تعالیٰ فرماتا ہے تم کو
 ان سے کیا علاقہ ہے وہ پاکباز لوگ تھے سو گزر گئے اُن کے اعمال سے اُن کو نفع ہوگا اور تم کچھ بدلہ پاؤ گے تو خاص
 اپنے اعمال کا اور نہ تم سے کوئی قیامت کے روز اُنکے اعمال پوچھیں گے *

فوائد

[۱] - اس مقام پر بعض نا سمجھ ایک سوال کیا کرتے ہیں وہ یہ کہ جب حضرت یعقوب علیہ السلام کا وقت موت آیا تو اس وقت وہ ملک کنعان میں تھے کیونکہ مرنے سے پیشتر ان کو حکم ہوا تھا کہ تو اس ناپاک جگہ سے چل دے اور تیری وفات کا وقت قریب آگیا ہے تو اپنے باپ دادوں کے ملک میں جا اور ان میں جا کر لمبا چنانچہ وہ تمام اولاد سے نصبت ہو کر ملک کنعان میں آئے اور وہیں جاں بحق ہو گئے ہیں وہاں اولاد کہاں تھی کہ جو ان سے وصیت کرتے وہ تو ملک مصر میں تھے اس کا جواب بہت آسان ہے وہ یہ کہ جب فرشتے نے مصر میں ان سے پیام موت دیا تھا جب سے ہی موت کے حاضر ہونے کا زمانہ سمجھا گیا سو اس وقت ان کی تمام اولاد موجود تھی ان سے وصیت کی اور ممکن ہے کہ کچھ لوگ ان کے ساتھ ہی آئے ہوں +

[۲] جب حضرت یعقوب علیہ السلام نے ان سے پوچھا کہ میرے بعد کس کی عبادت کرو گے تو ان کو مناجات کیا کہ یوں کہتے اللہ کی یا جس نے آسمان و زمین پیدا کیا ہے پھر کیوں کہا کہ تیرے خدا اور تیرے بزرگوں ابراہیم و اسماعیل و یحییٰ کی خدائی عبادت کریں گے اس میں کیا نکتہ ہے اس میں یہ نکتہ ہے (۱) یہ کہ وہاں کے لوگ خناسر اور ستاروں کو خالق جانتے اور ان کو الہ کہتے تھے پس اگر یہ ہی الہ یا آسمان و زمین کا پیدا کرنے والا کہتے تو صاف معلوم نہ ہوتا کہ ان کی اس سے کون شخص مراد ہے جب کہا تیرا اور تیرے باپ دادوں کا خدا تو وہ احتمال جا رہا (۲) اس سے دینی بزرگوں کی پیروی اور ان کی تقلید کی طرف اشارہ ہے کہ ہم چوں و چڑاں بزرگوں کے طریقہ پر چلیں گے۔ بلا شک از خود و فکر اس نے کسی کامل اور رسیدہ کا دامن پکڑ لینا اور اس کی تقلید کرنا عاقلانہ نہیں ہے۔ اسی طرح جزئیات مسائل میں ائمہ مجتہدین کی پیروی اور تقلید کرنا از خود و شتر ہے بہار ہونے سے بہتر ہے پس تقلید مشرکین و جاہلین پر (کہ جس کی مذمت قرآن و حدیث میں ہے) اس تقلید کو محمول کرنا سخت بے انصافی ہے +

[۳] - حضرت اسماعیل علیہ السلام کو حضرت یعقوب علیہ السلام کے باپ نہ تھے مگر چونکہ حقیقی چچا تھے اور اس کو عرف میں باپ کہتے ہیں اس لئے ابا میں ان کا ذکر کیا یا یوں کہو کہ آبا کے معنی حقیقی مراد ہیں بلکہ بزرگ سو اس میں حضرت اسماعیل بدرجہ اولے ہیں +

اور اسی لئے ہر روح کا یہ لقب ہے، (تفسیر کبیر) •

الاستیساط بطورکے جمع ہے لغت میں سبط شاخ اور برکت کو کہتے ہیں اس میں سابع کے اسکا اطلاق غاوان اور عقیدہ
ہوا۔ (سبط پڑنے اور اسکی اولاد کو کہتے ہیں اور چونکہ امام حسن و حسین قبیلہ سادات حسنی و حسینی کا نشانہ ہیں اسلئے
اسکی سبط رسول اقدس کہتے ہیں بکیر) پس جس طرح عرب میں لفظ قبیلہ استعمال ہوا اسی طرح جنی اسرائیل کے بارہ قبیلوں
کو سبب رکھنے لگے۔ حضرت یحییٰ کے بارہ بیٹے تھے انکی اولاد انکے نام سے مشہور ہوئی مگر درصفت کی جگہ انکے دونوں
بیٹے قائم ہوئے ہیں ہر ایک جماعت کو سبط کہتے تھے۔ سبط فلاں سبط فلان۔ اس جگہ مراد وہ انبیاء ہیں کہ جو ان
بارہ قبیلوں میں گزرے ہیں جیسا کہ غزیرہ و غنیا اور یسار و صموئیل علیہم السلام و واضح ہو کہ ہر دین میں تین
باتیں ہوتی ہیں۔ اول اشول عقائد جیسا کہ خدا تعالیٰ کے کو وحدہ لا شریک کہنا اور اسکی تمام صفات کمالہ پر بیان
لانا انکے انبیاء کو برحق یحییٰ قیامت کا اعتراف کرنا وغیرہ۔ دوم قواعد کلیہ شریعت کی بعضی طرف غریبات احکام اور
فروع مسائل راجع کرنے ہیں اور ہر حکم میں ان کلیات کا ضرور لحاظ ہونا ہے گویا کہ وہ کلیات مقصود و اصل ہونے
میں اور یہ فرعیات انکے محافظ و دیکھ بھال دار زکوٰۃ ایک حکم اصل ہے کیونکہ یہ دینی اور مالی عبادت ہے مگر نماز کی عبادت
کی پہلے وضو کرنا اس طرح ہے اور اتنی رکعت پڑھنا یہ انکار ہوں یہ سب باقیں ان کے حکم اصلی کی محافظ
ہیں اس پر اور سب باتوں کو قیاس کر رہے۔ اگرچہ جماع کا حکم دونوں کے بجالاتے کا برابر ہے مگر اصل شریعت ان
قواعد میں علیہ کا نام ہے۔ اور انکے محافظات کے نیز کا بھی نبی کے سوا اور کسی کو اختیار نہیں۔ سو حکم یا احکام قرآن
کہ جنکو محافظ شریعت کہتے ہیں۔ اول نعم میں تمام انبیاء علیہم السلام اور کل خدا کے برگزیدہ مستحق ہوتے ہیں بلکہ جعفر
غلاب دنیا میں اپنے ہاتھ میں اگر اسے بانی انبیاء تھے تو لوگوں کی افراط و تفریط سے اس دین کی شکل بالکل بگڑ
گئی ہو مگر جب اس فرما اور تفریط کے تو دے کو کھد کو کھجور کے تو بلا شکل سکے نیچے و جو اہمیت ہے ہونے لگیں گے
یہ احکام نہ کبھی منسوختے ہوتے ہیں نہ زمانہ کی تغیر سے بدلتے ہیں۔ ان میں ایک پچھلا نبی ہے انبیاء کا قریب کو ہا گیا
اسی لئے نبی صلعم کو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **فَبَشِّرْهُم بِأَفْزَہٗ ۝ ۵** کہ اگلے انبیاء کی روایت کا اقتدار کر۔ اور اسی لئے فرماتا ہو
تَبَارَكَ الَّذِیْ اَنْزَلَ الذِّکْرَ الَّذِیْ اَنْزَلَ اِلَیْہِ اٰیٰتِہٖم وَاَنْزَلَ اِلَیْہِمُ الرِّسَالَۃَ وَیَقُوْبُہٗ وَالّٰہُ سَبَّحَہٗ اَعْلٰی اَمَّا نَبِیُّنَ اِلَّا مَرۡسَلٌ
میں فرض ہے تو اسکی صداقت کی دلیل ہے کہ ہم قوم کو ملت کہتے ہیں ان میں بھی فطرتاً اور تعلات میں کھ پڑتا
مگر بعض امور کسی قوم اور کسی زمانہ کے لائق نہیں ہوتے ہیں تو ان میں تغیر و تبدل ہونا ہے مثلاً حج کہ شریعت موسوی میں
فرض نہ تھا کیس لئے کہ یہودی اسے مستعد میں قصور تھا وہ صرف اہل ظاہر تھے اسرار باطنیہ سے بے بہرہ و باطنی و صلی

قُلْ اتَّخَذْتُنَا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَنُكْرُوكُنَا آلَافَ مِثْقَالٍ وَلَٰكُمُ الْآخِرَةُ وَالْأُولَىٰ وَلَٰكُمُ الْأُولَىٰ وَالْآخِرَةُ سَوَاءٌ لَّنَا وَلَكُمْ الْعَاقِبَةُ إِنَّكُمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِلَٰهَنَا إِلَٰهٌ وَاحِدٌ وَإِنَّا لَنَحْمَدُهُ بِالْغَدْرِ

کہہ (انستے) کہ ہم تم سے اس میں مجھ کو کرتے ہو ملاخود پہلا بھی ربیع اور تبار بھی اور بڑے نے کیا اصل میں ہندوستان میں اس کے شخص میں پڑا ہے کہ کون سا دھرم اور کون سا
وَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَنُكْرُوكُنَا آلَافَ مِثْقَالٍ وَلَٰكُمُ الْآخِرَةُ وَالْأُولَىٰ وَلَٰكُمُ الْأُولَىٰ وَالْآخِرَةُ سَوَاءٌ لَّنَا وَلَكُمْ الْعَاقِبَةُ إِنَّكُمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِلَٰهَنَا إِلَٰهٌ وَاحِدٌ وَإِنَّا لَنَحْمَدُهُ بِالْغَدْرِ

اور یسویہ اللہ سب سے پہلی • یا نصرانی تھے یہی کہہ کر کہتا تھا کہ وہ جانتے ہو ملاخود کہ ان کے واسطے یہ آج جو خط ہے اس کے معنی اور معنی میں
عَمَّا قَالُوا إِنَّ إِلَٰهَنَا إِلَٰهٌ وَاحِدٌ وَلَٰكُمُ الْآخِرَةُ وَالْأُولَىٰ وَلَٰكُمُ الْأُولَىٰ وَالْآخِرَةُ سَوَاءٌ لَّنَا وَلَكُمْ الْعَاقِبَةُ إِنَّكُمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِلَٰهَنَا إِلَٰهٌ وَاحِدٌ وَإِنَّا لَنَحْمَدُهُ بِالْغَدْرِ

حضرت کو اسے شر سے محفوظ رکھا یہ پیشین گوئی صادق ہوئی • عیسائیوں میں قدیم دستور ہے کہ جب کسی کو اپنے مذہب میں داخل
کرتے ہیں یا بچہ پیدا ہوتا ہے تو اس کو حوض میں غوطہ دیتے ہیں بعض عیسائی نبیا کی گلیاں اعراب میں پانی میں گچہ زردی وغیرہ
کا بھی آمیز کر لیتے تھے اور سب سے غوطہ کے عرف رنگین کرنے ہی پر اس کرتے تھے اس کو اصطلاح میں مٹی پیسہ کہتے ہیں •
اس طرح ہی رنگ پڑاؤ پر اعتماد تھا اور اس کو خجالت کی کجی سمجھتے تھے اس کے حق میں خلاف آداب ہے کہ اس میں ظاہری رنگے بکاؤ
رنگین ہو سکتا ہے کہ کبھی کبھی حوض میں ہزار غوطہ لگائے اور سب سے پاؤں تک لگ میں رنگا جائے مگر کیا فائدہ؟ رنگ تو خدائی
رنگ ہے یہ کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ جو انسان کی روح اور دل کو رنگین کر دیتا ہے۔ خدا کے اس رنگ باطنی سے کونسا رنگ
اچھا ہو سکتا ہے؟ انسان اس رنگ میں رنگین ہو کر جو نیلہ اسی کی عبادت میں متغیر رہتا • ف یہودیوں نے عیسائیوں کے
دعوے کا براہین مسلمہ سے ابطال کر کے اس کے برضات دعویٰ کو حجتاً و تحقیقاً باریت دین اسلام میں ہے نہایت یرافرا و عمدہ دلائل
مست ثابت کر دیا اور یہ بات بتلا دی کہ اسلام کے مقابلہ میں اصطلاح وغیرہ رسوم ظاہریہ کچھ فائدہ مند نہیں ہے •

ترکیب

قُلْ بِالْعَمَلِ الْآخِرَةُ اسْتِغْنَامُ الْخَلْقِ اتَّخَذْتُنَا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَنُكْرُوكُنَا آلَافَ مِثْقَالٍ وَلَٰكُمُ الْآخِرَةُ وَالْأُولَىٰ وَلَٰكُمُ الْأُولَىٰ وَالْآخِرَةُ سَوَاءٌ لَّنَا وَلَكُمْ الْعَاقِبَةُ إِنَّكُمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِلَٰهَنَا إِلَٰهٌ وَاحِدٌ وَإِنَّا لَنَحْمَدُهُ بِالْغَدْرِ

یعنی یہود جو کہتے ہیں کہ ہدایت کا دار یہودیت پر ہے اور عیسائی کہتے ہیں دار ہدایت مذہب عیسوی پر ہے اور مجھی

کہتے ہیں کہ جنت میں یہودی ہی جاویں گے نصرانی کہتے ہیں ہمیں اُسکے مستحق ہیں تو اُسے نبی لسنے یہ کہہ کر کیا تمہارا خدا ہے کہ جس میں تم جم سے جگہ لکھ کر تے ہو اور اُس سے اپنی جدا گانہ خصوصیت جتلاتے ہو لا نکھو ہمارا اور تمہارا سب کا رب ہے اور ہر شخص اپنے اعمال کی جزا و سزا پاتا ہے باوجود اسکے تم اُس سے ناز و تنجیر سے پیش آتے ہو اور ہم مسوسر عجز و نیاز اور اس سے دلی خلاص رکھتے ہیں پھر کیا وجہ کہ تمہارے خانہ ساز ڈھکوسلوں پر کہ جب کو نہ عقل بلکہ تسلیم کرتی ہے نہ نقل) نجات اور ہدایت کا انحصار ہوا اگر وہ اپنے دعویٰ کی دلیل سے عاجز ہو کر یہ کہیں کہ اسلئے بیوہ یا عیسائیت پر مار نجات ہے کہ ابراہیم واسمعیل واسحق واسیماط و بزرگان دین یہودی یا عیسائی تھے تو یہ بھی غلط ہے صد ہزار سال کی بات وہ جانتے ہیں یا خدا خوب جانتا ہے حالانکہ وہی خوب جانتا ہے ہمیں بلکہ یہ لوگ خود بھی ہاتھ ہیں کہ ان بزرگوں سے صد ہا بلکہ ہزار ہا سال بعد یہ مذہب قرار پائے میں بھلا ان بزرگوں کے عہد میں سبت وغیرہ رسوم اور عقیدہ خیمہ شکل الہی کا جو مذہب یہود میں ہے کہاں تھا اسے طرح ان کو سبت مسیح اور تثلیث اور کفارہ اور عشار و تباہی اور بیٹسہ کو جو کہ مذہب عیسوی کے اصول میں کون جانتا تھا اور ان بزرگوں میں سے کس کا عقیدہ ایسا تھا پھر اسپر تعطف یہ ہے کہ یہ لوگ اس بات کا بھی یقین رکھتے ہیں اور انکی کتابوں اور روایتوں میں ہی ہے کہ ان بزرگوں نے نجات حاصل کی تھی اور وہ راہ ہدایت پر تھے پھر کس طرح سے اس شہادت کو چپا کر کہتے ہیں کہ مار نجات اور انحصار ہدایت یا نصرانیت پر ہے اسپر اس شہادت کو چپا کر اُس سے کون زیادہ ظالم ہے۔ خدا تعالیٰ اُن کے تعصب و غنا اور شر و فساد سے بے خبر نہیں انکو سزا دیگا ان بزرگوں کا نام یہ لوگ عبت لیتے ہیں وہ اچھے لوگ تھے مگر گئے انکے لئے انکے اعمال میں انکے لئے انکے اعمال



فہرست مضامین

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۱۳۲	مذہب برہمچو اور نیچو اور انکے بانی کی سرگذشت	۳	علوم عقلیہ و نقلیہ جو مسلمانوں نے ایجاد کئے
۱۴۶	جنت اور اس کے لغز کی بحث اور فحش افونکے لئے جواب باصواب	۷	شان نزول فاتحہ
۱۶۰	آسمان اور زمین کی پیدائش کی تحقیق اور اس میں حکماء کے مذاہب اور امر حق کا اظہار	۹	نکاحات متعلقہ بالفاظ بسم اللہ
۱۸۰	حضرت آدم کا خطا و عہدی سے بری ہونا	۱۸	تفسیر الحمد
۱۸۳	حضرت آدم دنیا میں اول کہاں گئے	۲۶	اسرار کہ جو الفاظ سورہ الحمد میں
۱۹۷	تاریخ نبی اسرائیل مع جغرافیہ	۲۵	ابدنا الصراط المستقیم کے اسرار
۲۱۹	عبور و تزلزل کے متعلق بحث	۶۲	اسرار مجموعہ سورہ
۲۲۶	ہاروت و ماروت اور سحر کے متعلق بحث	۶۲	علم شریعت و طریقت و حقیقت
۲۳۸	ناسخ و منسوخ کی بحث	۷۰	سورہ الحمد کا تورات - زبور - دساتیر
۲۷۰	دلائل سبائیر کہ کعبہ کی طرف مونیہ کرنا کیوں	۷۰	رگوید - انجیل کے ساتھ مقابلہ
۲۷۱	تاریخ کعبہ من ابتدا تا زمانہ حال مع نقشہ	۷۵	فضائل سورہ
۲۷۶	مسجد حرام و نقشہ منی و عرفات	۷۶	آمین - اور قرأت فاتحہ کی بحث
۲۸۹	مقامات مشہورہ کی تشریح	۸۰	سورہ بقرہ کی سورہ الحمد سے مناسبت
	اصول مذاہب کا بیان - ۴	۸۶	وہ دلائل مع کہ الم ذلک الکتاب الخ
		۹۱	سے دین اسلام کے برحق ہونے پر متقارین
		۹۱	حروف مقطعات کے متعلق بحث
		۱۰۱	و ما انزل من قبلک کی تحقیق

آخری درج شدہ تاریخ پر یہ کتاب مستعار
کی گئی تھی مقررہ مدت سے زیادہ رکھنے کی
صورت میں ایک آندہ یہ دوا لیا جائے گا۔

۱. در امور دولتی و نظامی و غیره
 ۲. در امور اقتصادی و اجتماعی و غیره
 ۳. در امور فرهنگی و علمی و غیره
 ۴. در امور سیاسی و نظامی و غیره
 ۵. در امور اجتماعی و اقتصادی و غیره
 ۶. در امور علمی و فرهنگی و غیره
 ۷. در امور نظامی و سیاسی و غیره
 ۸. در امور اقتصادی و اجتماعی و غیره
 ۹. در امور فرهنگی و علمی و غیره
 ۱۰. در امور نظامی و سیاسی و غیره

